

مكتبة القاري



صحیح البخاری

للشيخ الامام العلامة بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد البغلي
الدفن سنة ٨٥٥ هـ

الطبعة الأولى

تمت بفضله وتصحيحه والتعليق عليه شركة من العلماء بمساعدة

إدارة دار الكتب

بمصر

الطبعة الأولى سنة ١٣٥٠ هـ

حقوق الطبع على هذا الشكل والتصحيح محفوظة الى

دار الكتب

بمصر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بابُ الشُّرُوطِ فِي الْجِهَادِ وَالْمَصَالِحَةِ مَعَ أَهْلِ الْحَرْبِ وَكِتَابَةُ الشُّرُوطِ

أى هذا باب في بيان حكم الشُّرُوطِ فِي الْجِهَادِ وَفِي بَيَانِ الْمَصَالِحَةِ مَعَ أَهْلِ الْحَرْبِ وَفِي بَيَانِ كِتَابَةِ الشُّرُوطِ هَكَذَا هُوَ فِي رِوَايَةِ أَكْثَرِ رِوَاةِ الْمُسْتَمَلِ زِيَادَةٌ وَهِيَ قَوْلُهُ بَعْدَ كِتَابَةِ الشُّرُوطِ مَعَ النَّاسِ بِالْقَوْلِ *

١٨ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ قَالَ أَخْبَرَنِي الزُّهْرِيُّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ عَنِ الْمُسَوِّدِ بْنِ مَعْرُمَةَ وَمَرْوَانَ يُصَدِّقُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا حَدِيثَ صَاحِبِهِ قَالَا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَمَنَ الْحَدِيثِيَّةِ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِبَعْضِ الطَّرِيقِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ بِالنَّعِيمِ فِي خَيْلٍ لِقُرَيْشٍ طَلِمَةً فَخُذُوا ذَاتَ الْيَمِينِ قَوْلَ اللَّهِ مَا شَعَرَ بِهِمْ خَالِدٌ حَتَّى إِذَا هُمْ بِقَتْرَةِ الْجَيْشِ فَأَنْطَاقَ يَرْكُضُ نَذِيرًا لِقُرَيْشٍ وَسَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالنَّيَّةِ الَّتِي يُهْبِطُ عَلَيْهِمْ مِنْهَا بَرَكْتَ بِهِ وَاحْلَتُهُ فَقَالَ النَّاسُ حَلْ حَلْ فَالْحَتَّ فَقَالُوا خَلَّتِ الْقَصُوءُ خَلَّتِ الْقَصُوءُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا خَلَّتِ الْقَصُوءُ وَمَا ذَلِكَ أَمَا يَخْلُقُ وَلَسِيكُنْ حَبَسَهَا حَابِسُ الْفِيلِ ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَسْأَلُونِي خُطَّةً يُعْظَمُونَ فِيهَا حُرُمَاتِ اللَّهِ إِلَّا أُعْطِيَتْهُمْ لِيَأْهَأَهَا ثُمَّ زَجَرَهَا فَوَثَبَتْ قَالَ فَعَدَلَتْ عَنْهُمْ حَتَّى نَزَلَ بِأَقْصَى الْحَدِيثِيَّةِ عَلَى نَمْدٍ قَلِيلٍ الْمَاءِ يَتَبَرَّضُهُ النَّاسُ تَبَرُّضًا فَلَمْ يَلْبَثْهُ النَّاسُ حَتَّى نَزَحُوهُ وَشُكِّيَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْعَظَاشُ فَأَنْزَعَ سَهْمًا مِنْ كِنَانَتِهِ ثُمَّ أَمَرَهُمْ أَنْ يَجْمَلُوهُ فِيهِ فَوَاللَّهِ مَا زَالَ يَحْيِشُ لَهُمْ بِالرَّيِّ حَتَّى صَدَرُوا عَنْهُ فَلَبِثْنَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ جَاءَ بَدِيلُ بْنُ وَرْقَانَ الْخَزَاعِيُّ فِي نَمْرٍ مِنْ قَوْمٍ مِنْ خَزَاعَةَ وَكَانُوا عِيَّةَ أَصْحَحَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَهْلِ تِهَامَةَ فَقَالَ لِي تَرَكْتُ كَعْبَ بْنَ لُؤَيٍّ وَعَامِرَ بْنَ لُؤَيٍّ نَزَلُوا أَعْدَادَ مِيَاهِ الْحَدِيثِيَّةِ وَمَعَهُمُ الْهُوذُ الْمَطَافِيلُ وَهُمْ مُتَقَابِلُونَ وَصَادُوكَ هُنَّ الْبَيْتِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّا لَمْ نَجِئْ لِمِثَالِ أَحَدٍ وَلَسِيكُنَّا جَمْعًا

مُعْتَمِرِينَ وَإِنْ قُرَيْشًا قَدْ نَهَكَتَهُمُ الْحَرْبُ وَأَضْرَبَتْ بِهِمْ فَإِنْ شَاءُوا مَادَدْتُهُمْ مِدَّةً وَيَخْلُصُوا بَيْنِي
وَبَيْنَ النَّاسِ فَإِنْ أَظْهَرَ فَإِنْ شَاءُوا أَنْ يَدْخُلُوا فِيمَا دَخَلَ فِيهِ النَّاسُ فَعَمَلُوا وَإِلَّا فَقَدْ جَرَّوْا وَإِنْ هُمْ أَبَوْا
فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا قَاتِلَ لَهُمْ عَلَى أَمْرِي هَذَا حَتَّى تَنْفَرِدَ سَالِفَتِي وَلَيَنْفِذَنَّ اللَّهُ أَمْرَهُ فَقَالَ بُدَيْلُ
سَأُبَلِّغُهُمْ مَا تَقُولُ قَالَ فَاذْطَلِقْ حَتَّى أَتَى قُرَيْشًا قَالَ إِنَّا قَدْ حَضَرْنَاكُمْ مِنْ هَذَا الرَّجُلِ وَسَمِعْنَاهُ يَقُولُ
قَوْلًا فَإِنْ شِئْتُمْ أَنْ أَمْرُضَهُ عَلَيْكُمْ فَعَمَلْنَا فَقَالَ سَفَاهَةٌ لَنَا أَنْ نُخْضِرَ دَنَا عَنْهُ شَيْءٌ وَهَلْ
ذَوُّ الرَّأْيِ مِنْهُمْ هَاتِ مَا سَمِعْتَهُ يَقُولُ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ كَذَا وَكَذَا فَحَدَّثَهُمْ بِمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ
فَقَامَ عُرْوَةُ بْنُ مَسْعُودٍ فَقَالَ أَيُّ قَوْمٍ أَلَسْتُمْ بِالْوَالِدِ قَالُوا بَلَى قَالَ أَوَلَيْسَتْ بِالْوَالِدِ قَالُوا بَلَى قَالَ قُلْ
تَنْهَمُونِي قَالُوا لَا قَالَ أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي اسْتَنْفَرْتُ أَهْلَ عُسْكَاطٍ فَلَمَّا بَلَغُوا عَلَى جَنَّتِكُمْ بِأَهْلِي
وَوَلَدِي وَمَنْ أَطَاعَنِي قَالُوا بَلَى قَالَ فَإِنْ هَذَا قَدْ عَرَضَ لَكُمْ خُطَّةٌ رُشِدٍ أَقْبِلُوهَا وَدَعُونِي آتِيهِ
قَالُوا إِنَّهُ قَاتَاهُ فَجَعَلَ يُكَلِّمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ نَحْوًا مِنْ قَوْلِهِ لِبُدَيْلٍ فَقَالَ
عُرْوَةُ عِنْدَ ذَلِكَ أَيُّ مُحَمَّدٍ أَرَأَيْتَ إِنْ اسْتَأْصَلْتَ أَمْرَ قَوْمِكَ هَلْ سَمِعْتَ بِأَحَدٍ مِنَ الْعَرَبِ اجْتَنَحَ
أَهْلَهُ قَبْلَكَ وَإِنْ تَكُنِ الْأُخْرَى فَإِنِّي وَاللَّهِ لَا أَرَى وَجُوهًا وَإِنِّي لَا أَرَى أَشْرَابًا مِنَ النَّاسِ خَلِيقًا
أَنْ يَفْرُوا وَبَدْعُوكَ فَقَالَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ انْصَصْ بِظَرْبِ اللَّاتِ أَنَحْنُ نَفَرْنَا عَنْهُ وَنَدَعُهُ فَقَالَ
مَنْ ذَا قَالُوا أَبُو بَكْرٍ قَالَ أَمَّا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ أَوْ لَا يَدَكَ كَانَتْ لَكَ عِنْدِي لَمْ أَجْزِكَ بِهَا لِأَجْبَتِكَ قَالَ
وَجَعَلَ يُكَلِّمُ النَّبِيَّ ﷺ فَكَلَّمَا تَكَلَّمَا أَخَذَ بِإِحْيَائِهِ وَالْمَغِيرَةَ بِنُشْمَةٍ قَائِمٍ عَلَى رَأْسِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ السَّيْفُ وَعَلَيْهِ الْمِقْفَرُ فَكَلَّمَا أَهْوَى عُرْوَةُ بِيَدِهِ إِلَى لَحْيَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَرْبَ يَدِهِ بِعَمَلِ السَّيْفِ وَقَالَ لَهُ آخِرُ يَدِكَ عَنْ لَحْيَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَرَفَعَ عُرْوَةُ رَأْسَهُ فَقَالَ مَنْ هَذَا قَالُوا الْمَغِيرَةُ بِنُشْمَةٍ فَقَالَ أَيُّ عُذْرٍ أَلَسْتُ أَسْعَى فِي غَدَرِكَ
وَكَانَ الْمَغِيرَةُ صَحْبَ قَوْمًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَتَلَهُمْ وَأَخَذَ أَمْوَالَهُمْ ثُمَّ جَاءَ فَاسْلَمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا الْإِسْلَامُ فَأَقْبَلُ وَأَمَّا الْمَالُ فَلَسْتُ مِنْهُ فِي شَيْءٍ ثُمَّ أَنَّ عُرْوَةَ جَعَلَ يَرْقِي أَصْحَابَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِيهِ قَالَ فَرَأَاهُ مَا تَنَحَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُخَامَةً إِلَّا
وَقَعَتْ فِي كَفِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ فَالَتْ بِهَا وَجْهَهُ وَجِلْدَهُ وَإِذَا أَمَرَهُمْ ابْتَدَرُوا أَمْرَهُ وَإِذَا تَوَضَّأَ كَادُوا
يَفْتَقِلُونَ عَلَى وَضُوئِهِ وَإِذَا تَكَلَّمَ خَفَضُوا أَصْوَابَهُمْ عِنْدَهُ وَمَا يُحْدِثُونَ إِلَيْهِ النَّظَرَ تَعْظِيمًا لَهُ فَرَجَعَ
عُرْوَةُ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ أَيُّ قَوْمٍ وَاللَّهِ لَقَدْ وَفَدْتُ عَلَى الْمُلُوكِ وَوَفَدْتُ عَلَى فَيَّصَرَ وَكُسْرَى
وَالنَّجَاشِيِّ وَاللَّهِ إِنْ رَأَيْتُ مَلِكًا قَطُّ يَعْظُمُهُ أَصْحَابُهُ مَا يُعْظَمُ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَاللَّهِ إِنْ تَنَحَّمَ نُخَامَةً إِلَّا وَقَعَتْ فِي كَفِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ فَالَتْ بِهَا وَجْهَهُ وَجِلْدَهُ وَإِذَا أَمَرَهُمْ
ابْتَدَرُوا أَمْرَهُ وَإِذَا تَوَضَّأَ كَادُوا يَفْتَقِلُونَ عَلَى وَضُوئِهِ وَإِذَا تَكَلَّمَ خَفَضُوا أَصْوَابَهُمْ عِنْدَهُ

وما يُحَدِّثُونَ إِلَيْهِ النَّظَرَ تَعْظِيمًا لَهُ وَإِنَّهُ قَدْ عَرَضَ عَلَيْكُمْ خُطْبَةً وَشَرِّهَا فَقَالُوا فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ
بَنِي كَيْبَانَةَ دَعَوْنِي آتِيهِ فَقَالُوا إِنَّهُ فَلَمَّا أَشْرَفَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا فُلَانٌ وَهُوَ مِنْ قَوْمٍ يُعْظَمُونَ الْبُذْنَ فَأَبْهَمُوا لَهُ فَبَعِثَتْ
لَهُ وَسَامَةُ بْنُ مَرْثَدٍ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ مَا يَنْبَغِي لِهَؤُلَاءِ أَنْ يُصَلُّوا عَنِ الْبَيْتِ فَلَمَّا
رَجَعَ إِلَى أَصْحَابِهِ قَالَ رَأَيْتُ الْبُذْنَ قَدْ فَلَّتْ وَأَشْهَرْتَ فَأَرَى أَنْ يُصَلُّوا عَنِ الْبَيْتِ فَقَامَ رَجُلٌ
مِنْهُمْ يُقَالُ لَهُ مَكْرَزُ بْنُ حَفْصٍ فَقَالَ دَعَوْنِي آتِيهِ فَقَالُوا إِنَّهُ فَلَمَّا أَشْرَفَ عَلَيْهِمْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ
هَذَا مَكْرَزٌ وَهُوَ رَجُلٌ فَاجِرٌ فَجَعَلَ يُكَلِّمُ النَّبِيَّ ﷺ فَبَيْنَمَا هُوَ يُكَلِّمُهُ إِذْ جَاءَ سُهِيلُ بْنُ عَمْرٍو
قَالَ مَعْمَرٌ فَأَخْبَرَنِي أَيُّوبُ عَنْ عِكْرِمَةَ أَنَّهُ لَمَّا جَاءَ سُهِيلُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَقَدْ سَهَّلَ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ قَالَ مَعْمَرٌ قَالَ الزُّهْرِيُّ فِي حَدِيثِهِ فَجَاءَ سُهِيلُ بْنُ عَمْرٍو فَقَالَ هَاتِ اكْتُبْ
بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ كِتَابًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكَاتِبُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اكْتُبْ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَالَ سُهِيلُ أَمَّا الرَّحْمَنُ فَوَاللَّهِ مَا أَذْرِي مَا هُوَ وَلَكِنْ اكْتُبْ بِاسْمِكَ
اللَّهُمَّ كَمَا كُنْتَ تَكْتُبُ فَقَالَ الْمُسْلِمُونَ وَاللَّهُ لَا نَكْتُبُهَا إِلَّا بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اكْتُبْ بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ نَهَى قَالَ هَذَا مَا قَاضَى عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ سُهِيلُ وَاللَّهِ
لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ مَا صَدَدْنَاكَ عَنِ الْبَيْتِ وَلَا قَاتَلْنَاكَ وَلَكِنْ اكْتُبْ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ لَأَتِي رَسُولُ اللَّهِ وَإِنْ كَذَبْتُمُونِي اكْتُبْ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ
الزُّهْرِيُّ وَذَلِكَ لِقَوْلِهِ لَا يُسْأَلُونِي خُطْبَةً يُعْظَمُونَ فِيهَا حُرْمَاتِ اللَّهِ إِلَّا أَعْطَيْتُهُمْ لِأَيَّاهَا فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَنْ نَخْلُدُوا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْبَيْتِ فَتَطُوفَ بِهِ فَقَالَ سُهِيلُ وَاللَّهِ لَا تَتَحَدَّثُ الْعَرَبُ
أَنَا اخِذْنَا ضَعْفَةً وَلَكِنْ ذَلِكَ مِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ فَكُتِبَ فَقَالَ سُهِيلُ وَعَلَى أَنَّهُ لَا يَأْتِيكَ مِنَّا رَجُلٌ
وَلِنْ كَانَ عَلَى دِينِكَ إِلَّا رَدَدْتَهُ إِلَيْنَا قَالَ الْمُسْلِمُونَ سُبْحَانَ اللَّهِ كَيْفَ يَرُدُّ إِلَى الْمُشْرِكِينَ وَقَدْ جَاءَ
مُسْلِمًا فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ دَخَلَ أَبُو جَنْدَلٍ بْنُ سُهِيلِ بْنِ عَمْرٍو يَرْسُفُ فِي قِيُودِهِ وَقَدْ خَرَجَ
مِنْ أَسْمَلِ مَكَّةَ حَتَّى رَمَى بِنَفْسِهِ بَيْنَ أَظْهُرِ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ سُهِيلُ هَذَا يَا مُحَمَّدُ أَوَّلُ مَا أَقَاضِيكَ عَلَيْهِ أَنْ
تُرَدَّ إِلَيَّ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَأَنَا لَمْ نَقْضِ الْكِتَابَ بَعْدُ قَالَ فَوَاللَّهِ إِذَا لَمْ أَصَالِحْكَ عَلَى شَيْءٍ
أَبَدًا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَجَزَهُ لِي قَالَ مَا أَنَا بِمُجِيزِهِ لَكَ قَالَ بَلَى فَأَقَمَّ قَالَ مَا أَنَا بِفَاعِلٍ قَالَ
مَكْرَزُ بَلَى قَدْ أَجَزَنَاهُ لَكَ قَالَ أَبُو جَنْدَلٍ أَيْ مَشَرَّ الْمُسْلِمِينَ أَرَدُّ إِلَى الْمُشْرِكِينَ وَقَدْ جِئْتُ مُسْلِمًا
أَلَا تَرَوْنَ مَا قَدْ لَقِيتُ وَكَانَ قَدْ عَذَّبَ عَذَابًا شَدِيدًا فِي اللَّهِ قَالَ فَقَالَ هُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَأَتَيْتُ نَبِيَّ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ أَلَسْتَ بِيَّ اللَّهُ سَقَا قَالَ بَلَى قُلْتُ أَلَسْنَا عَلَى الْحَقِّ وَهَدُونَا عَلَى الْبَاطِلِ
قَالَ بَلَى قُلْتُ فَلِمَ تُعْطِي الدِّينِيَّةَ فِي دِينِنَا إِذَا قَالَ لَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ وَلَسْتُ أَهْضِيهِ وَهُوَ نَاصِرِي قُلْتُ

أَوْ لَيْسَ كُنْتُ تَحَدُّثُنَا أَنَا سَنَانِي الْبَيْتَ فَنَطُوفُ بِهِ قَالَ بَلَى فَأَخْبِرْنِي أَنَا نَاتِيهِ الْعَامَ قَالَ قُلْتُ
لَا قَالَ فَإِنَّكَ آتِيهِ وَمُطُوفُ بِهِ قَالَ فَأَقِيتُ أَبَا بَكْرٍ فَقُلْتُ يَا أَبَا بَكْرٍ أَلَيْسَ هَذَا فِيَّ اللَّهُ حَقًّا قَالَ
بَلَى قُلْتُ أَلَيْسَ عَلَى الْحَقِّ قَالَ بَلَى وَعَدُونَا عَلَى الْبَاطِلِ قُلْتُ فَلَمْ تُعْطِي الدَّيْنَةَ فِي دِينِنَا إِذَا قَالَ أَيْمُنَا
الرَّجُلُ إِنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ يَمُصِي رُبَّهُ وَهُوَ نَاصِرُهُ فَاسْتَمْسِكَ بِعَرْزِهِ فَوَاللَّهِ
إِنَّهُ عَلَى الْحَقِّ قُلْتُ أَلَيْسَ كَانَ يُحَدِّثُنَا أَنَا سَنَانِي الْبَيْتَ وَنَطُوفُ بِهِ قَالَ بَلَى فَأَخْبِرْكَ أَنَّكَ تَأْتِيهِ
الْعَامَ قُلْتُ لَا قَالَ فَإِنَّكَ آتِيهِ وَمُطُوفُ بِهِ . قَالَ الزُّهْرِيُّ قَالَ عُمَرُ فَعَمِلْتُ لَذَلِكَ أَعْمَالًا قَالَ فَلَمَّا
فَرَغَ مِنْ قَضِيَةِ الْكِتَابِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صُحَابَةَ قَوْمُوا فَانْحَرُوا ثُمَّ احْلِقُوا
قَالَ فَوَاللَّهِ مَا قَامَ مِنْهُمْ رَجُلٌ حَتَّى قَالَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَلَمَّا لَمْ يَقُمْ مِنْهُمْ أَحَدٌ دَخَلَ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ
فَذَكَرَ لَهَا مَا لَقِيَ مِنَ النَّاسِ فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَتُخْبِرُ ذَلِكَ أَخْرَجَ ثُمَّ لَا تُكَلِّمُ أَحَدًا
مِنْهُمْ كَلِمَةً حَتَّى تَنْحَرَ بِذَلِكَ وَتَدْعُو حَالَتَكَ فَيَحْلِقَكَ فَخَرَجَ فَلَمْ يُكَلِّمْ أَحَدًا مِنْهُمْ حَتَّى فَعَلَ ذَلِكَ
نَحَرَ بِذَنِّهِ وَدَعَا حَالَهُ فَحَلَقَهُ فَلَمَّا رَأَوْا ذَلِكَ قَامُوا فَانْحَرُوا وَاجْعَلْ بَعْضُهُمْ بِحَاقِ بَعْضًا حَتَّى كَادَ بَعْضُهُمْ يَقْتُلُ بَعْضًا
غَمًّا ثُمَّ جَاءَهُ نِسْوَةٌ مُؤْمِنَاتٌ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مِنْ هَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ
حَتَّى يَبْلُغَ بَعْضُهُنَّ السَّكُونُ فَرَفَعَهُ عُمَرُ يَوْمَئِذٍ أَمْرًا ثَيْنًا كَانَتْ لَهُ فِي الشَّرِكِ فَزَوَّجَ لِحَدَاهُمَا مُوَالِيقَهُ
ابْنُ أَبِي سَفْيَانَ وَالْأُخْرَى صَفْوَانُ بْنُ أُمَيَّةَ ثُمَّ رَجَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَجَاءَهُ
أَبُو بَصِيرٍ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ وَهُوَ مُسْلِمٌ فَأَرْسَلُوا فِي طَلَبِهِ رَجُلَيْنِ فَقَالُوا أَلَمْ يَكُنْ الَّذِي جَعَلْتَ لَنَا
فَدَفَعَهُ إِلَى الرَّجُلَيْنِ فَخَرَجَا بِهِ حَتَّى بَلَغَا ذَا الْحُلَيْقَةِ فَزَلُّوا يَا كَلُونَ بْنَ تَمْرٍ أَلَمْ يَقَالَ أَبُو بَصِيرٍ
لأَحَدِ الرَّجُلَيْنِ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَى سَيْفَكَ هَذَا يَا فُلَانُ جَبْدًا فَاسْتَلَمَهُ الْآخَرُ فَقَالَ أَجَلُ وَاللَّهِ إِنَّهُ لَجَبْدٌ
لَقَدْ جَرَّبْتُ بِهِ ثُمَّ جَرَّبْتُ فَقَالَ أَبُو بَصِيرٍ أَرِنِي أَنْظِرُ إِلَيْهِ فَأَمَكْنَهُ مِنْهُ فَضَرَبَهُ حَتَّى بَرَدَ وَفَرَّ
الْآخَرُ حَتَّى أَتَى الْمَدِينَةَ فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ يَمْدُو فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ رَأَاهُ لَقَدْ رَأَى هَذَا
ذُعْرًا لَمَّا أَتَيْتَنِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قِيلَ وَاللَّهِ صَاحِبِي وَإِنِّي لَمَقْتُولٌ فَجَاءَهُ أَبُو بَصِيرٍ
فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَدْ وَاللَّهِ أَوْفَى اللَّهُ ذِمَّتَكَ فَدَرَدَتْ نِيَّ إِلَيْهِمْ ثُمَّ أَتَجَانِي اللَّهُ مِنْهُمْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ
وَلَيْلِ أُمِّهِ مَسْرُورٌ حَرْبٍ لَوْ كَانَ لَهُ أَحَدٌ فَلَمَّا سَمِعَ ذَلِكَ عَرَفَ أَنَّهُ سَيَرُدُّهُ إِلَيْهِمْ فَخَرَجَ حَتَّى
أَتَى سَيْفَ الْبَحْرِ قَالَ وَيَنْفَلْتُ مِنْهُمْ أَبُو جَنْدَلٍ بْنُ سَهِيلٍ فَلَحِقَ أَبِي بَصِيرٍ فَجَعَلَ لَا يَخْرُجُ مِنْ
قُرَيْشٍ رَجُلٌ قَدْ أَسْلَمَ إِلَّا لَحِقَ أَبِي بَصِيرٍ حَتَّى اجْتَمَعَتْ مِنْهُمْ عِصَابَةٌ فَوَاللَّهِ مَا يَسْمَعُونَ بِمِيرِ خَرَجَتْ
لِقُرَيْشٍ إِلَى الشَّامِ إِلَّا اعْتَرَصُوا أَلَهَا فَتَقْتُلُوهُمْ وَأَخَذُوا أَمْوَالَهُمْ فَأَرْسَلَتْ قُرَيْشٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَنَاشِدُهُ بِاللَّهِ وَالرَّحِيمِ لَمَّا أُرْسِلَ تَمَنَّى أَنَّهُ قَوْمٌ آمَنَ فَأَرْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ
فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِطَانِ نَكَّةٍ مِنْ بَعْدِ أَنْ

أظفركم عليهم حتى تبلغ الحمية حبيبة الجاهلية وكانت حميتهم أنهم لم يقرؤا أنه في الله ولم يقرؤا
بسم الله الرحمن الرحيم وحالوا بينهم وبين البيت

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه المصلحة مع اهل الحرب وكتابة الشروط وذلك ان النبي ﷺ صالح مع اهل مكة
في هذه السفارة وهم اهل الحرب لان مكة كانت دار الحرب حينئذ وكتب بينه وبينهم شروطا وعبدالله بن محمد هو
ابو جعفر البخاري المعروف بالمسندى وعبد الرزاق بن همام اليماني ومعمربن راشد والزهرى هو محمد بن مسلم وقد مر
ذكر المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم في اول كتاب الشروط فانه اخرح عنهما قطعة من هذا الحديث هناك وهما
ذكره مطولا وهذا الحديث بالنسبة الى مروان مرسل لانه لا محجة له وكذلك بالنسبة الى المسور لانه وان كانت له
محجة ولكنك تعلم يحضر القصة ولكنهما سمعا جماعة من الصحابة شهدوا هذه القصة كعمرو عثمان وعلى والمنيرة بن شعبة
وسهل بن حنيف وام سلمة وآخرون وقد روى مروان والمسور عن اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذا الحديث
وقال محمد بن طاهر الحديث المروى هنا معلول

(ذكر معناه) قوله «يصدق كل واحد منهما» اى من المسور ومروان والجملة محلها النصب على الحال قوله «زم من
الحديبية» قد مر ضبطها في كتاب الحج وهى تسمى المكان بها وقيل شجرة حذاء صغرت وسمى المكان بها وقال المحب
الطبرى الحديبية قرية قريبة من مكة اكثرها من الحرم وكان حروجه ﷺ من المدينة يوم الاثنين لثلال ذى القعدة
سنة ست بالاخلاف ومن نص على ذلك الزهرى ونافع مولى ابن عمر وقتادة وموسى بن عقبة ومحمد بن اسحاق وقال
يعقوب بن سفيان حدثنا اسماعيل بن الخليل عن علي بن مسهر اخبرني هشام بن عروة عن ابيه قال خرج رسول الله
ﷺ الى الحديبية في رمضان وكانت الحديبية في شوال وهذا غريب جدا عن عروة وقال ابن اسحاق خرج في
ذى القعدة معتمرا لا يريد حربا قال ابن هشام واستعمل على المدينة ثعلبة بن عبدالله الليثي وقال ابن اسحاق واستفر
العرب ومن حوله من اهل البوادي من الاعراب ليخرجوا معه وهو يخشى من قريش ان يمرضوا له بحرب ويصدوه
عن البيت فابطأ عليه كثير من الاعراب وخرج رسول الله ﷺ بمن معه من المهاجرين والانصار ومن لحقه من
العرب وساق معه الهدي واحرم بالعمرة ليأمن الناس من حربهم وليعلموا انما خرجا راثرا للبيت ومعظما له قال وكان
الهدي سبعين بدنة والناس سبعائة رجل وكانت كل بدنة عن عشرة افس وقال ابن عقبة عن جابر عن كل سبعة بدنة
وكان جابر يقول ويما بلغت كنا اصحاب الحديبية اربع عشرة مائة وعن الزهرى في رواية ابن ابي شبة خرج في الف
وتما ثمانية وبعث عيناه من خراطة يدعى ناجية ياتيه بنجر قريش كذا سماه ناجية والمعروف ان ناجية اسم الذى بعث معه
الهدي نص عليه ابن اسحاق وغيره واما الذى بعثه عننا بنجر قريش فاسمه بسر بن سفيان وقال الزهرى خرج
رسول الله ﷺ حتى اذا كان بعثمان اقيه بسر بن سفيان الكعبى فقال يا رسول الله هذه قريش قد سمعت بمسرك
مخرجوا وقد نزلوا بندي طوى وهذا خالد بن الوليد في خيلهم قدموها الى كراع الغميم وهذا معنى قوله ﷺ ان
خالد بن الوليد بالغميم والغميم بفتح القين المعجمة وكسر الميم وبضم العين وفتح الميم ايضا قاله ابن قرقول ورد ذلك
الخيرى في كتابه تنقيص اللسان بقوله يقولون لموضع بقرب مكة لغميم على التصغير والصواب الغميم يعنى بالفتح وهو واد
بينه وبين مكة مرحلتان ودكر الحازمى في كتاب البلدان ان الذى بالصم وادى ديار حنظلة من بنى تميم قوله طليعة نصب
على الحال من قوله «فى خيل قريش» وهى مقدمة الجيش قوله «خذوا ذات اليمين» وهى بين طهرى الحصن من
طريق تخرجه على ثنية المرامهبط الحديبية من اسهل مكة قال ابن هشام فسلكت الجيش ذلك الطريق فلما رأت خيل
قريش فترة الجيش قد خالفوا عن طريقهم ركضوا راجعين الى قريش وهو معنى قوله فوالله ما شعر بهم خالد حتى اذا هم
بقرة الجيش اقترة بفتح القاف والتاء المتناة من فوق الغبار الاسود قوله «فانطلق» اى خالد قوله ركض جملة لالية
من خالد من الركض وهو الضرب بالرجل على الدابة لاجل استمجاله فى السير قوله بدير انصب على الحال من

الاحوال المترادفة او المتداخلة اى منذرا لقريش بمجيء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ثنية المزارع * الثانية بفتح التاء الثلاثة وكسر النون وتشديد الياء آخر الحروف وهى فى الجبل كالمقبة فيه وقيل هو الطريق التالى فيه وقيل على المسيل فى راسه والمرار بضم الميم وتخفيف الراء وقال ابن الاثير هو موضع بين مكة والمدينة من طريق الحديبية وبعضهم يقول بفتح الميم ويقال هو طريق فى الجبل تشرف على الحديبية وقال الداودى هى الثنية التى اسفل مكتورد عليه ذلك وقال ابن سعد الذى سلك بهم حمزة بن عمر والاسامى قوله «بركت راحلته» الراحلة من الابل البعير القوي على الاسفار والاحمال والذكرو الاثني فيه سواء والهاء فيها للمبالغة وهى التى يختارها الرجل لركبته ورحله على النجاة وقام الخلق وحسن المنظر فاذا كانت فى جماعة الابل عرفت قوله حل حل بفتح الحاء المهملة وسكون اللام فيهما وهو زجر للثاقفة اذا حملها على السير وقال الخطاى ان قلت حل واحدة فى السكون وان اعدتها نونت فى الاولى وسكنت فى الثانية وحكى غير السكون فيهما والتونين كقولهم بنح بنحوه وقال ابن سيده هو زجر للاثا الابل خاصة ويقال حلا وحلى لاحت وقدا شق منه اسم فليل الحلال وقال الجوهري جوب زجر للبعير قوله فاحمت بحاء مهملة مشددة اى لم تملكها ولم تنبعت من الالحاح فوله حلا مت بالحاء المعجمة فهو كالحرا فى الخيل يقال خلا مت خلاه بالمدو قال ابن قتيبة لا يكون الخلاه الا لثاقفة خاصة وقال ابن فارس لا يقال للجمل خلاه لكن الخ * والقصواء بفتح القاف وسكون الصاد المهملة وبالمد اسم ناقصة رسول الله ﷺ قيل سميت بذلك لانه كان طرفا ذنبا مقطوعا من القصو وهو قطع طرف الاذن يقال بعير اقصى وناقصة قصواء وقال الاصمعي ولا يقال بعير اقصى وقيل وكان القياس ان يكون بالقصر وقد وقع ذلك فى بعض نسخ ابى ذر وفى ادب الكاتب القصوى بالضم والقصر سذمن بين نظائره وحقه ان يكون بالياء مثل الدنيا والعليا لان الدنيا من ذنوت والعليا من علوت وقال الداودى سميت بذلك لانه كانت لا تكاد ان تسبق فليل لها القصواء لانهما بافت من السبق اقضاء وهى التى ابتاعها ابو بكر واخرى معها من بنى قيسر ثمان مائة درهم وهى التى هاجر عليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وكانت اذ ذاك رباعية وكان لا يحملها غيرها اذ ازل عليه الوحى وهى التى تسمى العضباء والجدهاء وهى التى سبقت فشق ذلك على المسلمين فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «من قدر الله ان لا يرفع شيئا فى هذه الدنيا الا وضمه» وقيل المسبوقة هى العضباء وهى غير القصواء قوله «وما ذاك لها بخلق» اى ليس الخلاء لها عادة وكانوا يظنون ان ذلك من خلقها فقال وما ذاك لها بخلق بضم الحاء قوله «ولكن حبسها حبس الفيل عن دخولها» وفي رواية ابن اسحق «حبس الفيل عن مكة» اى حبسها الله عز وجل عن دخول مكة كما حبس الفيل عن دخولها حين حى به لهدم الكعبة قال الخطاى المعنى فى ذلك والله اعلم انهم لو استباحوا مكة لاتي الفيل على قوم سبق فى علم الله انهم سيسلمون ويخرج من اصلاهم ذرية مؤمنون فهذا موضع التشبيه لحبسها وقال الداودى لمسار اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم برك القصواء علم ان الله عز وجل اراد صرفهم عن القتال (ليضى الله امره كان فمولا) قوله «خطاة» بضم الخاء المعجمة وتشديد الطاء اى حالة وقال الداودى خصلة وقال ابن قرقول قضية وامرا قوله «يعظمون فيها حرمت الله» قال ابن التين اى يكفون عن القتال تعظيما للحرمة وقال ابن بطال يريد بذلك موافقة الله عز وجل فى تعظيم الحرمات لانه فهم عن الله عز وجل ابلاغ الاعذار الى اهل مكة فانق عليهم لما سبق فى علمه من دخولهم فى دين الله فواجبا قوله «الا اعطيتم اياها» اى اجبتهم اليها قال السهلى لم يقع فى شيء من طرق الحديث الا انه قال ان شاء الله مع انه مأمور بها فى كل حالة (واجيب) بأنه كان امر او اجبا حتما فلا يحتاج فيه الى الاستثناء واعترض فيه بان الله تعالى قال فى هذه القصة (لندخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمين) فقال ان شاء الله مع تحقق وقوع ذلك تعلمنا وارشادا فالاولى ان يحمل على ان الاستثناء من الراوى وقيل يحتمل ان تكون القصة قبل نزول الامر بذلك (فان قلت) سورة الكهف مكية قلت قيل لا مانع ان يتاخر نزول بعض السورة قوله «ثم زجرها» اى ثم زجر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الثاقفة فوثبت اى انتهضت قائمة قوله «فعدل عنهم» وفى رواية ابن سعد «هو لى راجعا» قوله «على تمد» بفتح التاء الثلاثة الميم اى حفرة فيها ماء قليل ويقال التمد الماء القليل الذى لا مادة له وقيل

هو ما يظهر من الماء من الشتاء ويذهب في الصيف وقيل لا يكون الا بما غاظم من الارض قوله «قليل المساء» تا كيدله قال بعضهم تا كيد لدفع توهم ان تراد لغة من يقول ان التمد الماء الكثر رقات انما يتوجه هذا الكلام ان لو ثبت في اللغة ان التمد الماء الكثير ايضا فاذا ثبت يكون من الاضداد فيحتاج الى ثبوت هذا وقال الكرمانى التمد ذكر معناه فيها بعدد على سبيل التفسير قوله «يتبرضه الناس» اى ياخذونه قليلا قليلا ومادته بابه وحدة وراء وضاد معجمة والبرض هو البسير من العطاش قوله «تبرضا» مصدر من باب التفعّل الذى يحى التكلف والتعصّب على انه مفعول مطلق قوله «فلم يلبثه» بضم الياء وسكون اللام من الالباب وقال ابن التين بفتح اللام وكسر الباء الموحدة المثقلة من التثنية اى لم يتركوه يقيم قوله «وشكى» على صيغة المجبول قوله «فانتزع سهمان كذاته» اى اخرج لشابه من جعبته قوله «ثم امرهم ان يحملوه فيه» اى ثم امرهم رسول الله ﷺ ان يحملوا السهم في التمد المذكور وفي رواية الزهرى «فاخرج سهمان كذاته فاعطاه رجلا من اصحابه فنزل قليبا من تلك القلب ففرزه من جوفه فحاش بالرواه» وقال ابن اسحق ان الذى نزل في القلب بسهم رسول الله ﷺ ناجية بن جندب سائق بدن رسول الله ﷺ قال وقد زعم بعض اهل العلم كان البراء بن عازب يقول اما الذى نزل بسهم رسول الله ﷺ وروى الواقدي من طريق خالد بن عباد الفغاري قال «انا الذى نزل بالسهم» والتوفيق بين هذه الروايات ان يقال ان هؤلاء تعاونوا في النزول في القلب قوله «يحيش لهم بالرى» اى يفور ومادته جيم وياء آخر الحروف وشين معجمة قال ابن سيده جاشت تجيش جيشا وجوشا وجيشانا وكان الاصمعي يقول جاشت بغير همزة فارت وبهمزة ارتفعت والرى بكسر الراء وفتحها ما يروهم (فان قلت) سياتى في المغازي من حديث البراء بن عازب في قصة الحديبية انه عليه الصلاة والسلام جلس على البئر ثم دعا بانه فتمضمض ودعا وصبه فيها ثم قال دعوها ساعة ثم انهم ارتو اوبعد ذلك (قلت) لا مانع من كون وقوع الامرين معا وقد روى الواقدي من طريق اوس بن خولى انه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم توضا في الدلو ثم افرغه فيها وانتزع السهم فوضعه فيها وهكذا ذكر ابو الاسود في روايته عن عروة انه عليه السلام تمضمض في دلو وصبه في البئر ونزع سهمان كذاته فالفاه فيها ودعا ففارت وهذه القصة غير القصة الاتية في المغازي ايضا من حديث جابر رضى الله تعالى عنه قال عطش الناس بالحديبية وبين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ركوة فتوضا منها فوضع يده فيها فجعل الماء يفور من بين اصابه الحديث وكان ذلك كان قبل قصة البئر قوله فيبيناهم كذلك وفي رواية الكشميني فيبيناهم كذلك بدون الميم قوله «بديل بن ورقاء» بديل بضم الباء وفتح الدال المهملة وورقاء بالقاف مؤنث الاورف الخزاعى قال ابو عمر اسلم يوم الفتح بمر الظهران وشهد حنيننا والطائف وتبوك وكان من كبار مسلمة الفتح وقيل اسلم قبل ذلك وتوفي في حياة سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن حبان وكان سيد قومه وكان من دهاة العرب قوله «في نفر من قومه» ذكر الواقدي منهم عمرو بن سالم وخراش بن امية في رواية الاسود عن عروة منهم خارجة بن كرز ويزيد بن امية قوله وكانوا عبية نصيح رسول الله ﷺ العبية بفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفتح الباء الموحدة وهي في الاصل ما يوضع فيه الثياب لحفظها والمراد بها هنا موضع سره وامانته شبه الانسان الذى هو مستودع سره بالعبية التى هي مستودع الثياب اى محل نصحه وهو موضع اسراره والنصح بضم النون وحكى ابن التين فتمحها على انه مصدر من نصح ينصح فصحا بالفتح قلت هو بالضم اسم واصله في اللغة الخلوص يقال نصحته ونصحت له ونصح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عبارة عن التصديق بنبوته ورسالته والافساد لما امر به ونهى عنه قوله «من اهل تهامة» لبيان الجنس لان خزاعة كانوا من جملة اهل تهامة وتهامة بكسر التاء المثناة من فوق وهي مكة وما حولها من البلدات وحدها من جهة المدينة العرج ومنها الى اقصى اليمن ويقال تهامة اسم لكل ما رز من نجد واشتقاقه من التهم وهو شدة الحر وكود الريح يقال اتهم اذا اتى تهامة فكما يقال انجد اذا اتى نجد قوله كسب بن لؤى وعامر بن لؤى بضم اللام وفتح الهمزة وشدة الياء انما اقتصر على ذكر هذين لكون قريش الذين كانوا بمكة اجمع يرجع اسماهم اليهما ولم يكن بمكة منهم احد وكذلك قريش

الظواهر الذين منهم بنو تميم بن غالب ومخارب بن فهر **قوله** على اعداد مياه الحديدية الاعداد بالفتح جمع عبد بالكسر والتشديد وهو الماء الذي لا انقطاع له يقال ماء عدومياه اعداد قال ابن قرقول مثل نندوانداد وقال الداودي هو موضع مكة ليس كذلك وهو ذهول منه **قوله** «ومعهم العوذ المطافيل» العوذ بضم العين المهملة وسكون الواو وفي اخره ذال معجمة جمع عائد وهي الناقة التي معها ولدها والمطافيل الامهات الاتي معها اطفاها قال السهيلي يريد انهم خرجوا بذوات الالبان ويترودون بالبنها ولا يرجعون حتى يناجزوا رسول الله ﷺ في زعمهم وانما قيل للناقة عائد وان كان الولد هو الذي يعوذ بها لانها عاطف على كل ما قالوا تجزرة راجحة وان كانت مربوحا فيها لانها في حفي نامية نزا كيسة وقال الخطابي العوذ الحديثات التناج وقال ابن التين يجمع ايضا على عيدان مثل راع وريعان (قلت) هذا التمثيل غير صحيح لان فائذا اجوف واوى والراعى ناقص يائى وقال الداودي العوذ سراة الرجال قال ابن التين وهو ذهول وقيل هي الناقة التي لها سبع ليال منسولت وقيل عشرة وقيل خمسة عشر ثم هي مطفل بعد ذلك وقيل النساء مع الاولاد وقيل الذوق مع فصلاتها وهذا هو اصلها وقال ابن الاثير جاؤا بالعوذ المطافيل اى الابل مع اولادها * المطفل الناقة القريبة العهد بالتناج معها طفلا يقال اطفلت فهي مطفل ومطفلة والجمع مطافيل ومطافيل بالاشباع يريد انهم جاؤا باجمعهم كبارهم وصغارهم ووقع في رواية ابن سعد معهم العوذ المطافيل والنساء والصبيان **قوله** «وصادوك» اى مانوك اصله صادون فلما اضيف الى كاف الخطاب حذفت النون واصله صادون فادغمت الدال في الدال **قوله** «قد نهكهم الحرب» بفتح النون وكسر الهاء وفتحها اى بلغت فيهم الحرب واضرت بهم وهزلتهم **قوله** «ماددتهم» اى ضربت معهم مدة للصلح **قوله** «ويخلوا بينى وبين الناس» اى من كمار العرب وغيرهم **قوله** «فان اظهر» قال ابن التين وقع في بعض الكتب بالواو وهو بالجزم اى ان غلبت عليهم **قوله** «فان شاؤا» شرط معطوف على الشرط الاول وجواب الشرطين **قوله** «والا» اى وان لم اظهر اى وان لم اعلب عليهم فقد جموا بالجيم المتهوجة وضم الميم المشددة اى استراحوا من جهد الحرب وقد فسر بعضهم هذا الكلام بتوله ان ظهر غيرهم على كفهم المؤنة وان اظهر انا فان شاؤا اطاعوني والا فلا تنقضي مدة الصلح الا وقد جموا انتهى قلت من له ادراك في حل الترا كيب ينظر فيه هل هذا التفسير الذي فسر به يطابق هذا الكلام ام لا (فان قلت) ما معنى ترديده **قوله** «فان شاؤا» في هذا مع انه جازم بان الله تعالى سينصره ويظهره عليهم (قلت) هذا على طريق التنزل مع الخصم وعلى سبيل الفرض والمجازاة معهم بزعمهم وقال بعضهم ولهذا النكتة حذف القسم الاول وهو التصريح بظهور غيره عليه (قلت) وقع التصريح به في رواية ابن اسحاق ولم يظهه فان اصابني كان الذي ارادوا **قوله** حتى تنفرد سالفتي بالسيف المهمة وكسر اللام اى حتى يفصل مقدم عنقي اى حتى اقتل وقال الخطابي اى حتى يمين عنقي والسافة مقدم العنق وقيل صفحة العنق وفي المحكم السافة على العنق وقال الداودي المراد الموت اى حتى اموت وانى منفردا في قريتي **قوله** «وان ينفذ الله بضم الباء وكسر الفاء اى ليضيئ الله امره في نصر دينه ويظهره وان كرهوا **قوله** فقال سفهاؤهم سمى الوافدى منهم عكرمة بن ابي جهل والحكم بن ابي العاص **قوله** فقام عروة بن مسعود اى ابن معتب بضم الميم وفتح العين المهملة وكسر التاء المشاة من فوق وفي آخره بام وحيدة النقي اسلم بعد ذلك ورجع الى قومه ودعاهم الى الاسلام وقتلوه وقال **قوله** «كفل صاحب يس في قومه وفي رواية ابن اسحاق ان مجنونا عروة قبل قصة مجنونا سهيل بن عمرو والله اعلم **قوله** اى قوم اى يقوم **قوله** الستم بالوالد اى يمثل الوالد في الشفقة والمحبة **قوله** او استم بالولد اى مثل الولد في النصيح لو الله ووقع في رواية ابي ذر الستم بالولد والست بالوالد قالوا بلى والصواب هو الاول وكذا في رواية ابن اسحاق واحمد وغيرهما زاد ابن اسحاق عن الزهري ان ام عروة هي سبعة بنت عبد شمس بن عبد مناف **قوله** فهل تهموني اى قال عروة هل تنسبونني الى التهمة قالوا لا لانه كان سيدا مطاعا ليس بهمته **قوله** اى استنشرت اهل عكاظ اى دعوتهم الى نصركم وعكاظ بضم العين المهملة وتخفيف الكاف وبالظاء المعجمة وهو اسم سوق بناحية مكة كانت العرب تجتمع بها في كل سنة مرة **قوله** فلما بلحوا على بفتح الباء الواحدة وتشديد اللام وبالحاء المهملة اى عجزوا يقال بلح الفرس اذا عصى ووقف وقال ابن قرقول وتخفيف اللام قال لغة الاغشي واشتكي الاوصال منه وبلح وقال الخطابي

بلحوا امتنعوا يقال لمع الغريم إذا قام عليك فلم يؤد حقتك وبلغت البركة إذا انقطع ماؤها قوله قد عرض لكم كذا هو في رواية الكشميهني وفي رواية غيره قد عرض عليكم قوله خطة وشدهضم الحاء المعجمة وتشديد الطاء المهملة والارشاد بضم الراء وسكون الشين المعجمة وفتحهما أي خصلة خير وصلاح وانصاف وبهال خندخطة الانصاف أي انتصف قوله «اتيسه» بالياء على الاستئناف أي أنا اتيسه ويجوز أنه بالحزم جوابا للأمر قوله «قالوا الله» هذا أمر من أتى يأتي والأمر منه يأتي به من زين أحدهما همزة الكلمة والآخرى همزة الوصل فحذفت همزة الكلمة لتخفيف وقال بعضهم قالوا الله بالف ووصل بعدها همزة ساكنة ثم مثناة مكسورة ثم هاء ساكنة ويجوز كسرهما (قلت) ليس كذلك لأنه لا يقال ألف الوصل وإنما يقال همزة الوصل لأن الألف لا تقبل الحركة ولا يجوز تسكين الهاء إلا عند الوقف لأنها هاء الضمير وليست بهاء السكت حتى تكون ساكنة وكيف يقول ويجوز كسرهما بل كسرهما متعين في الأصل قوله «نحوا» من قوله لبديل وزاد ابن اسحق وأخبره أنه لم يأت يريد حرا بقوله فقال عروة عند ذلك أي عند قوله لا فالتهم قوله أي محمد أي يا محمد قوله أرايت أي أخبرني قوله إن استأصلت امر قومك من الاستئصال وهو الاستهلاك بالكلمة قوله اجتاحت بحيم وفي آخره حاء مهملة ومعناه استأصل قوله وإن تكن الأخرى جزاء محذوف تقديره وإن تكن الدولة لقومك فلا يخفى ما يفهمونكم وفيه رعاية الأدب مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حيث لم يصرح بالإشقي غلبته ولفظ فاني كالتعليل لظهور شق المغلوبية قوله وجوها أي أعيان الناس قوله أشاوبا بتقديم الشين المعجمة على الواو فالخطابي يريد الإخلاط من الناس قال والشوب الخلط ويروى أوساوبا بتقديم الواو على الشين وهو مثله يقال نعم أوشاب وأشابات إذا كانوا من قبائل شتى مختلفين ووقع في رواية أبي ذر عن الكشميهني أوشابا وهم الإخلاط من السفلة وقال الداودي رحمه الله تعالى الأوشاب أراد كل الناس وعن القزاز مثل الأوشاب قوله خليقا بالحاء المعجمة والقاف أي حقيقة وزنا ومعنى يقال خليق للأواحد والجمع ولذلك وقع صفة لأشواب ويروى خلقاء بالجمع قوله «ان يفروا» أي إن يفروا ويدعوك أي يتركوك بفتح الدال وهو من الأفعال التي أمات العرب ماضيها وإنما قال ذلك لأن العادة جرت أن الجيوش المجتمة من إخلاط الناس لا يؤمن عليهم الفرار بخلاف من كان من قبيلة واحدة فأنهم يأنفون الفرار في العادة وفات عروة العلم بأن مودة الإسلام أعظم من مودة القرابة قوله «فقال له أبو بكر رضي الله تعالى عنه وفي رواية ابن اسحق وأبو بكر الصديق خلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قاعد فقال له أي لعروة أمصص بظار اللات ويروى عن الزهري وهي طاعيته أي اللات طاعة عروة التي تعبدوا أمصص بفتح الصاد الأولى أمر من مصص مصص من أب علم يعلم كذا قيده الأصيلي وقال ابن قرقول هو الصواب من مصص مصص وهو أصل مطر في المصاعف مفتوح الثاني وفي رواية القاسمي ضم الصاد الأولى حكى عنه ابن التين وخطأها بظن بفتح الباء الموحدة وسكون الظاء المعجمة قطعة تبقى بعد الختان في فرج المرأة وقال الكرماني هي ههنا عند شفرى الفرج لم تخفص وقال ابن الأثير هي الهنة التي تقطعها الحافضة من فرج المرأة عند الختان قلت قول الكرماني عند شفرى الفرج ليس كذلك بل البظر بين شفرىها وكذا قال في المغرب بظن المرأة ههنا بين شفرى رحها وقال أبو عبيد البظارة ما بين الأسكتين وهما جانبيا الحيا وقال أبو زيد هو البظر وقال ابن مالك هو البظر وقال ابن دريد البظر ما تقطعه الخاتنة من الحاربة ذكره من الخصص وفي الحكم البظر ما بين الأسكتين والجمع بظن وهو البظر والبظارة واما بظرة البظر والاسم البظر ولا فعل له والبظر الختان فانه على السلب ورجل البظر لم يختن وقال ابن التين هي كلمة تقولها العرب عند الذم والمثامة لكن نقول بظن أمه واستعمار أبو بكر رضي الله تعالى عنه ذلك في اللات ليعطيهم إياها وحمل أبوبكر على ذلك ما أعضيه به من نسبة المسلمين إلى الفرار قوله «نحن نمر» الهمزة فيه للاستعظام على سبيل الاسكار قوله «من ذا» قالوا أبو بكر وفي رواية ابن اسحق فقال من هذا يا محمد قال ابن أبي عمير قوله إماما هو حرف استغناء قوله «والذي نفسي بيده» يدل على أن القسم بذلك كان مادة العرب قوله «لو لايد» أي نعمه ومئة قوله «لم أجرك بها» أي لم أكفك وفي رواية ابن اسحق ولكن هذه بها أي جازاء بعدم

اجابته عن شتمه بيده التي كان احسن اليه بها وجاء عن الزهري بيان اليد المذكورة وهو ان عروة كان تحمل بديهة فاطانه فيها ابو بكر رضي الله تعالى عنه بعون حسن وفي رواية الواقدي عشرة قلائص فوله «فكلما تكلم» وفي رواية السرخسي والكشميني فكلما كله اخذ بلحيته وفي رواية ابن اسحاق فجعل يتناول لحية النبي ﷺ وهو يكلمه قوله «والمغيرة بن شعبة قائم» وفي رواية ابى الاسود عن عروة ان الميرة لما راى عروة بن مسعود قد لابس لامته وجعل على راسه المدفر ليستخفي من عروة عمه فوله «بعل السيف» وهو ما يكون اسفل القراب من فصاة او غير هاقوله «اخر» امر من التأخير وزاد ابن اسحاق في روايته قبل ان لا تصل اليك وفي رواية عروة بن الزبير فانه لا ينبغي لشرك ان يمسوه وفي رواية ابن اسحاق فيقول عروة ويحك ما افظك واغفلت وكانت عادة العرب ان يتناول الرجل لحية من يكلمه ولا سيما عند الملاطفة ويقال عادة العرب انهم يستعملونه كثيرا يريدون بذلك التعجب والتواصل وحكي عن بعض العجم فعل ذلك ايضا واكثر العرب فعلا لذلك اهل اليمن وانما كان المغيرة يمتنع من ذلك اعظاما لسيدنا رسول الله ﷺ واكبارا لقدره اذ كان انما يفعل ذلك الرجل بنظيره دون الرؤساء وكان النبي ﷺ لم يمتنع من ذلك تالفا له واستمالا لقلبه وقلب اصحابه قوله «فقال من هذا» قالوا المغيرة وفي رواية ابى الاسود عن عروة ابن الزبير فلما اكثر المغيرة بما يفرع يده غضب وقال «ليت شعري من هذا الذي قد آذاني من بين اصحابك والله لا احسب فيكم الام منه ولا اثر منزلة» وفي رواية ابن اسحاق فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له عروة «من هذا يا محمد» قال هذا ابن اخيك المغيرة بن شعبة قوله «فقال ابي غدر» اي وقال عروة مخاطبا للمغيرة يا غدر بضم الغين المعجمة على وزن عمر معدول عن غادر مبالة في وصفه بالمدر قوله «الست اسعى في غدرتك» اي ألت اسمي في دفع شرجيتك بهذا المال ونحوه وقال الكرماني وكان بينهما قرابة قلت وقد كرنا انه كان ابن اخي عروة وكان الكرماني لم يطالع على هذا فلماذا اهتمه وفي المغازي عروة والله ما غسلت يدي من غدرتك ولقد اورثتنا العداوة في ثقيف وفي رواية ابن اسحاق وهل غسلت سوانك الا بالامس قوله «وكان المغيرة يحب قوما في الجاهلية فقتلهم» وبنيانه ماذ كره ابن هشام وهو انه خرج مع ثلاثة عشر نفرا من ثقيف من بني مالك فغدر بهم فقتلهم واخذ اموالهم فتهايج الفريقان بنو مالك والاحلاف رهط المغيرة فسعى عروة بن مسعود عم الميرة حتى اخذوا منه دية ثلاثة عشر نفسا واصطالحوا وذكر الواقدي القصة وحاصلها انهم كانوا خرجوا زائرين الموقس بمصر فاحسن اليهم واعطاهم وقصر بالمغيرة فحصلت له الغيرة منهم فلما كانوا بالطريق شربوا الخمر فملاسكروا وناموا واثبت المغيرة فقتلهم ولحق بالمدينة فاسلم قوله «اما الاسلام فاهبل» بلفظ المتكلم اي اقبله قوله «واما المال فليسب منه في شيء» اي لا تعرض اليه لكونه اخذه مدرا ولما قدم المغيرة على رسول الله ﷺ واسلم قال له ابو بكر رضي الله تعالى عنه «ما فعل المالكين الذين كانوا معك» قال قتلتهم وجئت باسلامهم الى رسول الله ﷺ ليخمس اوليى فيها رايه فقال رسول الله ﷺ اما المال فلست منه في شيء يريد في حل لانه علم ان اصله عصب واموال المشركين وان كانت مفزومة عند القهر فلا يحل اخذها عند الامن فاذا كان الانسان مصاحبا لهم فقد امن كل واحد منهم صاحبه وسفك الدماء واخذ الاموال عند ذلك غدروا والمدرك نالك ما روي غيرهم محظور قوله فجعل يرمق بهم الميم اي يلحظ قوله ما تخم رسول الله ﷺ نخامة ويروي ان تخم رسول الله ﷺ نخامة وهي النافية مثل ما والنخامة بضم النون التي تخرج من اقصى الحلق ومن مخرج الحاء المعجمة قوله فذلك بها اي بالنخامة وجهه وحلده وفي رواية ابن اسحاق ايضا ولا يسهل قط من شمه شيء الا اخذوه قوله ابتدروا امر من الابدار في الامر وهو الاسراع فيه قوله وضوءه بفتح الواو وهو الماء الذي يتوضؤ به قوله وما يحذرون اليه النظر بضم الياء وكسر الحاء المهمة من الاحداد وهو شدة النظر قوله وفدت على قيصر وكسرى والنخاشي هذا من باب عطف الخاص على العام مثل قوله وفدت على الملوك يتناول هؤلاء فقيصر غير منصرف للمعجمة والعامية وهو لقب لسكل من ملك الروم وكسرى بكسر الكاف وفتحها اسم لكل من ملك الفرس والنخاشي بتخفيف الجيم وتشديد الياء ونخيفها

اسم لكل من ذلك الحبشة قوله ان رايت مديكا اى مارايت ملكا وكلمة ان نافية قوله وقال رجل من بنى كنانة وهو الحليس
بضم الحاء المهملة وفتح اللام وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة ان علقمة الخارثى قال ابن ما كولا رئيس
الا حابيش يوم احد وقال الزبير بن بكار سيد الاحاديث قوله وهو من قوم يعظمون البدن اى ليسوا ممن يستحلها ومنه قوله
تعالى (لا تحلوا شعائر الله) وكانوا يعظمون شأنها ولا يصدون من ام البيت الحرام رسول الله ﷺ بافامته اله من اجل علمه
بتعظيمه لها ليخبر بذلك قومه فيخلوا بينه وبين البيت والبدن بضم الباء جمع بدنة وهى من الابل والبقر قوله «فابعثوها
له» اى للرجل الذى من كنانة قوله «فبعثت» على صيغة المجهول قوله «فاستقبله الناس» اى استقبل الرجل الكنانى
قوله «يلدون» جملة عالية اى يقولون لييك اللهم لييك الى آخره قوله «فلما راى ذلك» اى المذكور من البدن واستقبال
الناس بالتلبية قال تعجبا سبحان الله وفي رواية ابن اسحاق فلما راى الهدى يسيل عليه من عرض الوادى بقلائده
قد حبس عن محله رجع ولم يصل الى رسول الله ﷺ وفي رواية الحما كم فصاح الحليس فقال هلكت قريش ورب
الكعبة ان القوم انما اتوا عمارا فقال النبي ﷺ اجل يا اخا بنى كنانة فاعلمهم بذلك (فان قلت) بين هذا وبين ما رواه
ابن اسحاق منافاة (قلت) يل يحتمل ان يكون خاطبه على بعد والله اعلم قوله ان يصدوا على صيغة المجهول اى يعموا
قال ابن اسحاق وغضب وقال يامعشر قريش ما على هذا عافدنا كم ايصد عن بيت الله من جاء معظما له فقالوا كم عنا
يا حليس حتى نأخذ لافسنا مانرضى قوله فقام رجل منهم يقال له مكرز بكسر الميم وسكون السين الكاف وفتح الراء بعدها
زاي ابن حفص وحفص بن الاخيف بالخاء المعجمة والياء آخر الحروف ثم القاء وهو من بنى عامر بن ثوى قوله وهو
رجل فاجر وفي رواية ابن اسحاق غادرو هذا ارجح لانه كان مشهورا بالغدر ولم يصدر منه في قصة الحديدية فجور
ظاهر بل الذى صدر منه خلاف ذلك يظهر ذلك في قصة ابى جندل وقال الواقدي اراد ان يبيت المسلمين بالحديبية فخرج
في خمسين رجلا فاخذهم محمد بن مسلمة وهو على الحرس فاقبل منهم مكرز قوله فيمنها هو يكلمه اى بينما يكلم مكرز
النبي ﷺ ان جاء سهيل بن عمرو وكلمه ادله مفاجاة وفي رواية ابن اسحاق دعت قريش سهيل بن عمرو فقالوا اذهب
الى هذا الرجل فصالحه قال وقال النبي ﷺ قد ارايت قريش الصالح حين بعثت هذا قوله قال معمر فاخبرني
ايوب عن عكرمة الى آخره هذا موصول الى معمر بن راشد بالاسناد المذكور ولا وهو مرسل وابوب هو السخيتاني
وعكرمة مولى ابن عباس قوله قد سهل لكم من امركم تفاهل النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم باسم سهيل بن
عمرو على ان امرهم قد سهل لهم قوله قال معمر قال الزهرى هو محمد بن مسلم بن شهاب وهو ايضا موصول بالاسناد
الاول الى معمر وهو بقية الحديث وانما اعترض حديث عكرمة في اثناؤه قوله هات هات امر للمعمر المذكر تقول هات
يا رجل بكسر اثناء اى اعطى والاثني هات يا مئلا وللاجمع هاتوا وللرأة هاتى بالياء وللمرأتين هاتيا وللنساء هاتين مثل
عاطين قال البخيل اصل هات من اتى يؤتى فقلت الاله هات قوله اكتب بنينا وينكم كتابا وفي رواية ابن اسحاق فلما انتهى اى
سهيل الى النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم جرى بينهما القول حتى وقع بينهما الصلح على ان توضع الحرب بينهما عشر
سنين وان يامن الناس بعضهم بعضا وان يرجع عنهم عامهم هذا وهذا القدر من مدة الصلح التى ذكرها ابن اسحاق هو المعتمد
عليها وكذا جزم به ابن اسحاق واخرجه الحما كم (فان قلت) وقع عند موسى بن عقبة وغيره ان المدة كانت سنتين (قلت)
قد وفق بينهما بالذى قاله ابن اسحاق هي المدة التى وقع الصلح عليها والذى ذكره موسى وغيره هي المدة التى انتهى امر
الصلح فيها حتى وقع نقضه على يد قريش كما سيأتى بيان ذلك في غزوة الفتح ان شاء الله تعالى (فان قلت) وقع عند ابن عدى
في الكامل والاوسط للطبرانى من حديث ابن عمر «ان مدة الصلح كانت اربع سنين» (قلت) هذا ضعيف ومنكر ومحال
للمصحيح والله اعلم قوله «فدعا النبي ﷺ الى الكتاب» وفي رواية ابن اسحاق ثم دعا رسول الله صلى الله تعالى عليه
وآله وسلم على بن ابي طالب رض الله تعالى عنه فقال «اكتب باسم الله الرحمن الرحيم» قال سهيل «اما الرحمن فوالله
ما ادرى ما هو» وفي رواية ابن اسحاق قال سهيل «لا اعرف هذا ولكن اكتب باسمك اللهم» وانما انكر سهيل البسملة

لأنهم كانوا يكتبون في الجاهلية باسمك اللهم وكان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في بدء الاسلام يكتب كذلك وهو معنى قوله ولكن اكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب ولم ازلت (بسم الله مجريها) كتب (بسم الله) ولما نزل (ادعوا الرحمن) كتب (بسم الله الرحمن) ولما نزل (الله من سليمان) وانه بسم الله الرحمن الرحيم كتب كذلك فادركتهم حبة الجاهلية قوله هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله ﷺ قد مر الكلام فيه في اوائل الصالح في باب كيف يكتب هذا ما صالح فلان وكذلك مضى الكلام هناك في سبيل بن عمرو وابنه ابي جندل قوله نطوف به بتشديد الطاء والواو واصله نطوف به قوله فقال سبيل والله لا اى لا يخفى بينك وبين البيت وقوله تتحدث العرب جملة استثنائية وليست مدخولة لا ومدخولة لا مخدومة وهى التى قدرناها وبعضهم ظن ان لا دخلت على قوله تتحدث العرب حتى قال عند شرح هذا قوله لا تتحدث العرب وهذا ظن فاسد فافهم فانه موضع قليل من يدرك ذلك قوله انا اخذنا ضطة اى قهرا وقال الداودى مفاحة وهو منصوب على التمييز وقال ابن الاثير يقال ضغطة بضغطة ضغطا اذا عصره وضيق عليه وقهره ومنه حديث الحديبية انا اخذنا ضغطة اى قهرا يقال اخذت فلانا ضغطة بالضم اذا ضيقت عليه لتكرهه على الشئ قوله فيبيناهم كذلك اذ دخل ابو جندل وفي رواية ابن اسحاق فان الصحيفة تكتب اذ طلع ابو جندل بالجهم والنون على وزن جعفر وقد مر الكلام فيه في الصالح وله اخ اسمه عبد الله اسلم قديما وحضر مع المشركين بدرا ففر منهم الى المسلمين ثم كان معهم بالحدبية وقد استشهد باليامة قبل ابي جندل بمدة ووهب من جملها واحدا قوله يرسف في قيوده اى يمشى مشيا بطيئا بسبب القيد ومادته راء وسين مهملة وفاء قوله انما نفض الكتاب بعده اى لم نفرع من كتابته بعد وهو من القضاء بمعنى الفراغ ويروى لم نفض بالفاء والضاد من فض ختم الكتاب وهو كسره وفتحه قوله فاجزه الى بصيغة الامر من الاجازة اى امض فعلى فيه ولا اردك اليك وفى الجمع للحميدى فاجزه بالراء ورجح ابن الجوزى الزاى قوله ما انما يجزئه لك من الاجازة ايضا ويروى بجيز ذلك فوله قال مكرز بلى فدا جزنا ذلك هكذا رواية الكشميني بالفظ بلى وفي رواية غيره قال مكرز بلى بحرف الاضراب وقال بعضهم بالفظ الاضراب ولا يخفى ما فيه من النظر ولم يذ كر هنا ما اطاب به سبيل مكرزا في ذلك قيل لان مكرزا لم يكن ممن جمل له امر عقد الصالح بخلاف سبيل ورد على قائل هذا بما رواه الواقدي ان مكرزا ممن جاء في الصالح مع سبيل وكان معه ما حويط بى بن عبد العزيز وذ كر ايضا ان مكرزا وحويطبا اخذا ابا جندل فادخلاه فسطاطا وكفاه اياه عنه قوله فقال ابو جندل اى معشر المسلمين اى يام معشر المسلمين قواه وقد جئت مسلما اى حال كوني مسلما وفي رواية ابن اسحاق فقال رسول الله ﷺ يا ابا جندل اصبر واحتسب فاننا لانقدر وان الله جاعل لك فرحا ومخرجا قال فوثب عمر رضى الله تعالى عنه مع ابي جندل يمشى الى جنبه ويقول اصبر فانما هم المشركون وانما دم احدهم كدم كلب قال ويدنى قائم السيف منه يقول عمر رجرت ان ياخذ منى فيضرب به اياه فضن الرجل اى يخل بابيه ونفذت القضية وقال الخطابي تناول العلماء ما وقع في قصة ابي جندل على وجهين احدهما ان الله تعالى قد اباح النقية اذا حاف المهلاك ورخص ايمان يتكلم الكفر مع اضمار الايمان مع وجود السبيل الى الخلاص من الموت بالنقية والوجه الثانى انه امارده الى ايمه والغالب ان اياه لا يبلغ به الهلاك وان عذبه او سجنه فله مندوحة بالنقية ايضا واما ما يخاف عليه من الفتنة فان ذلك امتحان من الله يتبلى به صبر عباده المؤمنين وقالت طائفة انما جاز رد المسلمين اليهم فى الصالح لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لاندعوني فريش الى خطاة يعطون بها الحرم الا اجنبهم وفي رد المسلم الى مكة عمارة للبيت وزيادة خير من صلواته بالمسجد الحرام وطوافه بالبيت وكان هذا من تعظيم حرمان الله تعالى فعلى هذا يكون حكما مخصوصا بمكة وسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وغير جائز لمن بعده كما قال الراقيون قوله «فقال عمر بن الخطاب فاتيت نبي الله ﷺ الى آخر الكلام وفي رواية الواقدي من حديث ابي سعيد قال قال عمر رضى الله تعالى عنه لقد دخلني امر عظيم وراجعت النبي ﷺ مراجمة ما راجعته من مله اقط وفي سورة الفتح فقال «عمر السنا على الحق وهم على الباطل اليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار فعلى ما تعطى الدنيا في دمننا ونرجع ولم يحكم الله بيننا» وقال يابن الخطاب

«انى رسول الله ولنى بضيعى الله فرجع متغيظا ولم يصبر حتى جاء ابو بكر رضى الله تعالى عنه» واخرجه البزار من حديث
 عمر نفسه مختصرا ونقله «قال عمر اثموا الراى على الدين فلمقد رايتنى ارد امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 برانى وما آلت عن الحق» وفيه قال فرضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وايت حتى قال «يا عمر ترانى رضىت
 وتانى» قوله «فلم نعطي الدنية» بفتح الدال المهملة وكسر النون وتشديد الباء اخر الحروف وهى البقية والخصلة
 الحسية قوله «اذا» اى حينئذ قوله «قال انى رسول الله» ولست اعصيه تنبيه لعمر رضى الله تعالى عنه اى انما فعل
 هذا من اجل ما اطلعنى الله عليه من حبس الناقه وانى لست افعل ذلك برانى وانما هو بوحى قوله «قال ايها الرجل»
 يخاطب به ابا بكر عمر رضى الله تعالى عنهما قوله «انه لرسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم» اى ان محمدا
 لرسول الله وروى انه رسول الله باللام قوله «فاستمسك بفرزه» بفتح الفين المعجمة وسكون الراء وبالزاي
 وهو فى الاصل للابل بمنزلة الركاب للسرّج اى صاحبه ولا تخالفه قوله «قال الزهرى» هو محمد بن مسلم الراوى وهو
 موصول الى الزهرى بالسند المذكور وهو منقطع بين الزهرى وعمر قوله «فعملت لذلك اعمالا» قال السكرماتى اى
 من الحجة والذهب والسؤال والجواب ورد عليه هذا التفسير بل المراد منه الاعمال الصالحة ليكفر عنه ماضى
 من التوقى فى الامثال ابتداء والدليل على صحة هذا ما روى عنه النصريح مراده بقوله اعمالا فى رواية ابن اسحاق
 «فكان عمر يقول ما زلت اتصدق واصوم واصلى واعتق من الذى صنعت يومئذ مخافة كلامى الذى تكلمت به» وروى
 الواقدي من حديث ابن عباس قال عمر رضى الله تعالى عنه لقد اعتقت بسبب ذلك رقابا وصمت دهر ا قوله فوالله ما فام
 منهم رجل هذا لم يكن منهم مخالفة لامره صلى الله عليه وسلم وانما كانوا ينتظرون احداث الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم خلاف ذلك
 فيتم لهم قضاء نسكهم فلما راوه جاز ما قد فعل النحر والحق علموا انه ليس وراء ذلك غاية تنتظر فبادروا الى الابتار
 بقوله والايتساء بفعله او ظنوا ان امره عليه الصلاة والسلام بذلك لا ندب قوله فدكرها اى لام سلمة مالتى من الناس
 وفي رواية ابن اسحاق وقال لها الاثرين الى الناس اى امرهم بالامر فلا يفعلونه قوله «فقال ام سلمة يا نبى الله اخرج فلا
 تكلم احدا منهم» وفي رواية ابن اسحاق قالت ام سلمة يا رسول الله لانهم نائم قد دخلهم امر عظيم مما ادخلت على نفسك
 من المشقة فى امر الصالح ورجوعهم بغير فتح ويحتمل انها فهمت عن الصحابة انه احتمل عندهم ان يكون النبى
صلى الله عليه وسلم امرهم بالتحلل اخذ بالرخصة في حقهم وانه هو يستمر على الاحرام اخذ بالزينة في حق نفسه فاشارت عليه ان
 يتحمل ليتنى عنهم هذا الاحتمال وعرف النبى صلى الله عليه وسلم صواب ما اشارت به ففعله فلم راى الصحابة ذلك بادروا الى فعل
 ما امرهم به اذ لم يبق بعد ذلك غاية تنتظر قوله «بحر بدنه» وفي رواية الكشميهنى هديه وفي رواية ابن اسحاق عن ابن ابي
 نجيع عن مجاهد عن ابن عباس انه كان سبعة بدنة كان فيها جل لاني جعل فى راسه برة من فضة ليغبط به المشركين وكان
 عنده فى غرّة بدر قوله «ودعا حلقه» قال ابن اسحاق بانى ان الذى حلقه فى ذلك اليوم هو خراش بن امية بن الفضل الخزاعى
 وخراش بكسر الحاء المعجمة وفي آخره شين معجمة قوله «غما» اى ازدحاما قوله «ثم جاءه نسوة مؤمنات» قيل ظاهره
 انهن جئن اليه وهو بالحديبية وليس كذلك وإما جئن اليه بعد فى اثناء مدة الصلح فانزل الله تعالى (يا ايها الذين آمنوا إذا
 جاءكم المؤمنات) وقال ابن كثير وفى سياق البخارى ثم جاءه نسوة مؤمنات يعنى بعد ان حلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله
 عز وجل (يا ايها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات حتى بلغن معهنم الكوافر) وفهم الكلام فيه فى الصلح فى باب
 ما يجوز من الشروط فى الاسلام قوله «لجاءه ابو بصير» بفتح الباء الموحدة وكسر الصاد المهملة قوله «رجل من قريش»
 يعنى هو رجل من قريش اى بالخلف واسمه عتبة يضم العين المهملة وسكون التاء المشاة من فوق وقيل فيه عبيد مضر عبد
 وهو وهم ابن اسيد بفتح الهمزة على الصحيح ابن جارية بالجيم التثنية قوله «وهو مسلم» جملة حالية قوله «فارسلوا فى طلبه»
 رجلين هما خنيس بضم الحاء المعجمة وفتح النون وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره سين مهملة ابن جابر ومولى له
 يقال له كوثر وسياقى فى آخر الباب ان اخنس بن شربق هو الذى ارسل فى طلبه وفى رواية ابن اسحاق كتب

الانس بن شريق والازهر بن عبدعوف الى رسول الله ﷺ كتابا وبمشابه مع مولى لهما ورجل من بنى عامر استاجراه بيكرين قوله «فاستله الآخر» اى صاحب السيف اخرجه من غمده قوله «فامكنه منه» هذه رواية الكشميهنى وفي رواية غيره ولمكنه به اى بيده قوله «حتى برد» بفتح الباء الموحدة وفتح الراء اى مات وهو كناية لان البرودة لازم الموت وفي رواية ابن اسحق فعلاه حتى قتله قوله «وفر الآخر» وفي رواية ابن اسحق وخرج المولى يشتد به باقوله «ذعرا» بضم الذال المعجمة وسكون العين المهملة اى فزاعجوا فاقوله «قتل والله صاحبي» على صيغة المجول وفي رواية ابن اسحق قتل صاحبكم صاحبي قوله «وانى لمقتول» يعنى ان لم تردوه عى ووقع في رواية ابى الاسود عن عروة فرده رسول الله ﷺ اليهما فاوثقاه حتى اذا كانا بيهض الطريق ناما فتناول السيف بفيه فامره على الاسار فقطعه وضرب احدها بالسيف وطالب الآخر فهرب وفي رواية الاوزاعي عن الزهري عند ابن عائذ في المغازي وجزا الاخر واتبه ابو بصير حتى دفع الى رسول الله ﷺ في اصحابه وهو عاض على اسفل ثوبه وقد بدا طرف ذكره والحصى يطن من تحت قدميه من شدة عدوه وابو بصير يتبعه قوله «فدوالله اوفى الله ذمتك اى ليس عليك عتاب منهم فيما صنعت انا وكان القياس ان قال والله قد اوفى الله ولكن القسم محذوف والمذكور مؤكد له قوله «ويل امه» بضم اللام ومقطع الهمزة وكسر الميم المشددة وهي كلمة اصلها دعاء عليه واستعمل هنا للتعجب من اقدمه في الحرب والايقاد لنارها وسرعة النهوض لها يروى «ويله» بحذف الهمزة تخفيفا وهو منصوب على انه مفعول مطلق او هو مرفوع على انه خبر مبني محذوف اى هو ويل لامة وقال الجوهري اذا اضفنه فليس فيه الا نصب والويل يطلق على العذاب والحرب والزجر وقال الفراء واصل قولهم ويل فلان وى لفلان اى حزن له فكثير الاستعمال فالحقوا بها الام فصار كانهما ما واعربوها وقال الخليل ان وى كلمة تعجب وهي من اسماء الافعال واللام بعدها مكسورة ويجوز ضمها اتباعا للهمزة وحذفت الهمزة تخفيفا قوله «مسعر حرب» بكسر الميم على لفظ الآلة من الاسمار واتصا به على التمييز واصله من مسعر حرب ووقع في رواية ابن اسحاق «محش حرب» بجاء مهملة وشين معجمة وهو بمعنى مسعر وهو العود الذي تحرك به النار قوله «لو كان له احد» جواب لو محذوف اى لو فرض له احد يتصره ويعاضده قوله «سيف البحر» بكسر السين المهملة وسكون الياء آخر الحروف بعدها فاء اى ساحله وعين ابن اسحاق المكان فقال حتى تزل العيص بكسر العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف بعدها صاد مهملة وكان طريق اهل مكة اذا قصدوا الشام قوله «وينفلت منهم ابو جندل» اى من ابيه واهله وهو من الانفلات بالفاء والتاء المشناة من فوق وهو التخلص (فان قلت) ما النكتة في تعبيره بلفظ المستقبل (قلت) ارادة مشاهدة الحال كما في قوله تعالى (الله الذي ارسل الرياح فتنسج سحابا) وفي رواية ابى الاسود عن عروة «وانفلت ابو جندل في سبعين رابعا مسلمين فلهحقوا بابى بصير فنزلوا قريبا من ذى المروة على طريق غير قريش فقطعوا ما رتهم قوله حتى اجتمعت منهم عصابة اى جماعة ولا واحد لهما من لفظها وهي تعلق على اربعين فسادونها وفي رواية ابن اسحاق انهم بلغوا نحو امن سبعين نفسا وجرم عروة في المغازي بانهم بلغوا سبعين وزعم السهيلي انهم بلغوا ثلاثمائة رجل وقاد عروة فاجتقوا بابى بصير وكرهوا ان يقدموا المدينة في مدة الهدنة خشية ان يعادوا الى المشركين وسمى الواقدي منهم الوليد بن الوليد بن المغيرة وهذا كله يدل على ان العصابة تعلق على اكثر من اربعين قوله لا يسمعون بعير اى بمجر غير بكسر العين المهملة وهي القافلة قوله فارسلت قريش وفي رواية ابى الاسود عن عروة فارسلوا اباسفيان بن حرب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسالونه ويتضرعون اليه ان يبعث الى ابى جندل ومن معه قالوا ومن خرج منا اليك فهو لك قوله ينشد اى ينشد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالله والرحم اى يسالونه بالله وبحق القرابة قوله «لما ارسل كلمة لما بتشديد الميم هنا يعنى الا اى الارسل كقوله تعالى (ان كل نفس لما عليها حافظ) اى الاعليها حافظ والمعنى هنا لم تسال قريش من رسول الله ﷺ الا ارسله الى ابى بصير واصحابه بالامتناع عن ايذاء قريش قوله فن

اتاه اى من اتى من الكفار مسلما الى رسول الله ﷺ فهو آمن من الرد الى قريش فيكتب رسول الله ﷺ الى ابى بصير ان يقدم عليه فقدم الكتاب وابو بصير في الزرع فثبات وكتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في يده يقرؤه فدفنه ابو جندل مكانه وحمل عند قبره مسجدا قوله فانزل الله تعالى (وهو الذى كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم بطن مكة من بعد ان اظفركم عليهم) حتى بلغ (الحمية حمية الجاهلية) وتام الآية المذكورة (وكان الله بما تعملون بصيرا) وبعد هذه الآية هو قوله (هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوفان يبلغ محله ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم ان تغاثروهم فتصيبكم منهم معرة بغير علم ليدخل الله في رحمته من يشاء لوتزايوا لعذبتنا الذين كفروا منهم عذابا اليما) وبعد هذه الآية هو قوله (اذ جعل الدين كمرى في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية) وهو معنى قوله حتى بلغ الحمية حمية الجاهلية وتام هذه الآية هو قوله (فانزل الله سكتته على رسوله وعلى المؤمنين والزهم كاملة التقوى وكانوا احق بها واهلها وكان الله بكل شىء عليما) قوله «وهو الذى كف ايديهم» اى ايدي اهل مكة اى قضى بينهم وبينكم المكافاة والمحاجة بعد ما خولكم الظفر عليهم والغلبة وظهر انها زالت في شان ابى بصير وفيه نظر لان نزولها في غيرها وعن انس رضى الله عنه «ان ثمانين رجلا من اهل مكة هبطوا على النبي ﷺ من جبل التنعيم متساحين يريدون غرة النبي ﷺ واصحابه فاخذهم واستحبهم فانزل الله هذه الآية» وعن عبد الله بن مغفل المزنى كنا مع رسول الله ﷺ في الحديبية في اصل الشجرة التي ذكر الله تعالى في القرآن فيمنان نحن كذلك اذ خرج علينا ثلاثون سابا عليهم السلاح فثاروا في وجوهنا فدعا رسول الله ﷺ فاحذائهم بابصارهم فقمنا اليهم فاخذناهم فقال لهم رسول الله ﷺ «هل كنتم في عهد احد او جعل لكم احد امانا» فقالوا «الاهم لا» فغلى سبيلهم فانزل الله هذه الآية وقيل «كف ايديكم» بان امركم ان لا تحاربوا المشركين وكف ايديهم عنكم بالقاء الرعب في قلوبهم وقيل بالنصاح من الحنانيين وعن ابن عباس اظهر الله المسلمين عليهم بالحجارة حتى ادخلوهم البيوت «ببطن مكة من بعد ان اظفركم عليهم» اى كف ايديكم عن القتال ببطن مكة فهو ظرف للقتال ببطن مكة هو الحديبية لانها من ارض الحرم وقيل انظاره دخوله بلادهم بغير اذنهم به وقيل اظفركم عليهم بفتح مكة وقيل بقضاء العمرة وقيل نزلت هذه الآية بعد فتح مكة قوله «هم الذين كفروا» يعنى قريشا وصدوكم عام الحديبية عن المسجد الحرام ان تطوفوا به للعمرة قوله «والهدى» اى وصدوا الهدى قوله «معكوف» حال اى ممنوعا وقيل موقوف «ان يبلغ محله» اى منعه وهذا دليل لاني حنيفة على ان المحصر محل هدمه الحرم فان قلت كيف حل لرسول الله ﷺ ومن معه ان ينحروا هديهم بالحديبية قلت بعض الحديبية من الحرم وروى ان مضارب رسول الله ﷺ كانت في الحل ومسلما في الحرم «فان قلت قد نحر في الحرم فلم قبل معكوفان يبلغ محله قلت المراد الحل المهود وهو مئى قوله «لم تعلموهم» صفة للرجال والنساء جميعا اى لم تعرفوهم باعيانهم انهم مؤمنون قوله «ان تطؤهم» بدل اشتغال من الرجال والنساء وقيل من الضمير المنصوب في تعلموهم اى ان توقعوا بهم وتقتلوهم والوطء والدوس عبارة عن الايقاع والابادة قوله «معرة» اى عيب مفعلة من عره اذا دها ما يكرهه ويشق عليه وعن ابن زيد اثم وعن ابن اسحاق غرم الدين وقيل الكفارة قوله «ليدخل الله» تعليل لما دللت عليه الآية من كف الايدي عن اهل مكة والمنع من قتلهم صونا لمن بين اظفرهم من المؤمنين قوله «لوتزايوا» تميزوا اى تميز بعضهم من بعض من زاله يزيله وهيل تفرقوا (لعذبتنا الذين كفروا) من اهل مكة فيكون من اللبعض وقيل هم الصادقون فيكون من رائدة قوله «عذابا اليما» اى بالقتل والسيف ويجوز ان يكون لوتزايوا كالتكرير لولا رجال مؤمنون لرجعهم الى معنى واحد ويكون لعذبتنا جوازا لها قوله «اذ جعل الدين كفروا» اى اذكر حين «جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية» اى الانفة حمية الجاهلية حين صدوا رسول الله ﷺ واصحابه عن البيت ولم يقرؤا بيسم الله الرحمن الرحيم ولا برسالة النبي ﷺ والحمية على وزن فميلة من قول القائل فلان انفة يحمى حمية وحمية اى يمنع قوله «فانزل الله سكتته» اى وقاره «على رسوله وعلى

المؤمنين» فتوقروا وصبروا وقوله «والزمهم كلمة التقوى اى الاخلاص وقيل كلمة التقوى بسم الله الرحمن الرحيم ومحمد رسول الله» وقيل «لا اله الا الله وقيل لا اله الا الله محمد رسول الله» وعن الحسن الوفاء بالعهد ومعنى «لزمهم» اوجب عليهم «وقيل الزمهم الثبات عليهم واكانوا احق بها واهلها من غيرهم»

«قال ابو عبد الله مرة المر الجرب تزيلوا لانماز والحمية حميت انفى حمية ومحمية وحميت المر يض حمية وحميت القوم منهم حمية وحمية الحمية جعلتها حتى لا يدخل واحميت الحديد واحميت الرجل اذا اغضبته احماء»

ابو عبد الله هو البخارى هذا في رواية المستمل وحده وقد فسر هنا ثلاثة الفاظ التى وقعت في الايات المذكورة * احدها هو قوله «المر» اشار بها الى ان اعطى المعرفة التى في الاية السكرية مشتقة من العر ففتح العين المهملة وتشديد الراء ثم فسر المر بالجرب بالحيم وقال ابن الاثر «المرة الامر القبيح المسكروه والاذى وهي معلة من المر» وقال الجوهرى «المر بالفتح الجرب تقول منه عرت الابل تمر فى غارة والمر بالضم قروح مثل القوباء تخرج بالابل منفردة في مشافرها وقوائمها يسيل منها مثل الماء الاصفر فنكوى الصعاج لثلاثتها المراض تقول منه عرت الابل فهي معرورة» الثانى هو قوله «تزيلوا» وفسره بقوله انماز واهو من الميز يقال مزت الشيء من الشيء اذا فرقت بينهما فانماز وامناز وميزته فتميز * الثالث هو قوله الحمية الى اخره وقد ذكر فيه سنة معانى * الاول حميت انفى حمية وهذا يستعمل في شيء تأنف منه وداخلك طار ومصدره حمية ونحية * فالاول بتشديد الياء احر الحروف يقال حمى من ذلك انفاى اخذته الحمية وهي الافة والغيرة * الثانى حميت المريض اى الطعام ومصدره حمية بكسر الحاء وسكون الميم وفتح الياء وجاء حموة ايضا * والثالث حميت القوم منهم من حصول الشر والاذى اليهم ومصدره حمية على وزن فعالة بالكسر * والرابع احميت الحمى بكسر الحاء وفتح الميم مقصور لا يدخل فيه ولا يقرب منه وهذا حمى على وزن فعل بكسر الفاء وفتح العين اى محظور لا يقرب * والخامس احميت الحديد في النار فهو حمى ولا يقال حميته * والسادس احميت الرجل اذا اغضبته وحميت عليه غضبت ومصدر الاول احماء بكسر الهمزة * وله معنى سابع حمى النهار بالكسر وحمى التور حميا فيهما اى اشتد حره وحمى الكسائر اشتد حمى الشمس وحموها بمعنى * ومعنى ثامن حاميت على ضيفى اذا احتفلت له * ومعنى تاسع احميت من الطعام احتماء

«وقال عقيل عن الزهرى قال عروة فاخبرتنى عائشة ان رسول الله ﷺ كان يمتحنهم وبلغنا انه لما انزل الله تعالى ان يردوا الى المشركين ما اتفقوا على من هاجر من ازواجهم وحكم على المسلمين ان لا يمسكوا بهم الكوافر انهم طلق امرأتين قريبة بنت ابي امية وابنة جرول الخزاعى فتزوج قريبة مملوكة وتزوج الاخرى ابوجهن فلما ابى الكفار ان يقرؤا باداء ما اتفق المسلمون على ازواجهم انزل الله تعالى وان فاتكم شىء من ازواجكم الى الكفار فاقبتم والعقب ما يؤدى المسلمون الى من هاجرت امرأته من الكفار فامر ان يطوى من ذهب له زوج من المسلمين ما اتفق من صدقات نساء الكفار اللاتي هاجرن وما نعلم احدا من المهاجرات ارتدت بعد ايمانها وبلغنا ان ابا بصير بن ابيد بن ابيد النخعي قد رى على النبي صلى الله عليه وسلم مؤمنا مهاجرا في المدة فكتب الاخذس بن شريق الى النبي ﷺ يسأله ابا بصير قد كثر الحديث»

قوله قال عقيل بضم العين عن محمد بن مسلم الزهرى الى آخره تقدم موصولا بتمامه في اول الشروط ومضى

الكلام فيه مستوفي وانما اوردته هنا لبيان ما وقع في رواية معمر بن راندي من الادراج قوله كان يمتحنهم اى
يختبرهم بالخلف والنظر في الامارات قوله وبلغناه ومقول الزهرى وكذا قوله وبلغنا ان ابا بصير الى آخره والمراد
به ان قصة ابي بصير في رواية عقيل من مرسل الزهرى وفي رواية معمر موصولة الى المسور لكن قد تابع معمر اعلى وصلها
ابن اسحاق وتابع عقيل الا وراعى على ارساله لظاهر ان الزهرى كان يرسلها تارة ويوصلها اخرى قوله من ازواجهم
ويروى من ازواجهن وتاويله ان الاضافة بيانية اى ازواجهن هي وفيه تعسف وضبط فريبة قد تقدم في الشروط وابنة
جبرول بفتح الجيم وسكون الراء وفتح الواو وباللام الخزانى ام عبدالله بن عمر قيل اسمها كلثوم وابو جهم بفتح
الجيم وسكون الهاء عامر بن حذيفة الاموى وقد تقدم ان ابنة جبرول تزوجها صفوان بن امية وهنا يقول تزوجها
ابو جهم ووجهه ان الاول رواية عقيل عن الزهرى والثانى رواية معمر عنه قوله وان فانكم اى سبقكم قوله
(فما قبتم) قال الزخشرى من العقبة وهى النوبة شبه ما حكم به على المسلمين والمشرى كين من اداء المهور بما يرتقبون
فيه ومعناه ختمت عقبتكم من اداء المهور قوله ان يعطى على صبغة المجبول وقوله من صدق يتعلق به وقوله ومن
ذهب هو مفعول ما لم يسم فاعله وقوله وما انفق هو المفعول قوله مؤنحال ووقع في رواية السرخسى والمستملى
قدم من مى وهو تصحيف قوله مهاجر احوال امامن الاحوال المترادفة او من المتداخلة قوله في المدة اى في مدة
المصالحة قوله يساله جملة وقعت حالا *

(ذكر ما استفاد من هذا الحديث) الذى ما وقع في البخارى حديث اطول منه فيه المصالحة مع اهل الحرب على مدة معينة
واختلفوا في المدة فقليل لا تحاوز عشرة سنين على ما في الحديث المذكور وبه قال الشافعى والجمهور وقيل تحوز الزيادة وقيل
لا تحاوز اربع سنين وقيل ثلاث سنين وقيل سنتين وقال اصحابنا يجوز الصلح مع الكفار بما لا يؤخذ منهم او يدفع اليهم اذا كان
الصالح خيرا في حق المسلمين والذى يؤخذ منهم بالصالح يصرف مصارف الجزية . وفيه كتابة الشروط التى تعقد بين
المسلمين والمشرى كين والاشهاد عليها ليكون ذلك شاهدا على من رام نقض ذلك والرجوع عنه . وفيه الاستتار عن
طلائع المشرى كين ومفاجأتهم بالجيش وطلب غرتهم اذ ابلةتهم الدعوة . وفيه جواز التذكىب عن الطريق بالجيش وان
كان في ذلك مشقة . وفيه بركة التيامن في الامور كلها . وفيه ان ما عرض للسلطان وقواد الجيش وجميع الناس ما هو
خارج عن العادة يحبب عليهم ان يتاملوه وينظروا السنة في قضاء الله تعالى في الامم الخالية ويمثلوا ويسلموا ان ذلك مثل
ضرب لهم ونهبوا عليه كما مثله الشارع ﷺ في امر ناقته وبروكها في قصة الفيل لاسها كانت اذا وجهت الى مكة بركت
واذا صرفت عنها مشيت كما كان داب الفيل وهذا خارج عن العادة فعلم ان الله صرفها عن مكة كالفيل . وفيه علامات النبوة
وركنه ﷺ . وفيه بركة السلاح المحمولة في سبيل الله وفيه التفاؤل من الاسم كاسلف . وفيه ان اصحاب السلطان يحبب عليهم
مرأاة امره وعونه . وفيه ان من صالح او عافد على شىء بالسكلام ثم لم يوف له به انه بالخيار في النقض . وفيه جواز المعارضة
في العلم حتى تتبين المعانى . وفيه ان السكلام محمول على العموم حتى يقوم عليه دلائل الخصوص الا يرى ان عمر رضى الله تعالى
عنه حمل كلامه على الخصوص لانه طال به بدخول البيت في ذلك العام فاخبره انه لم يعد . بذلك في ذلك العام بل وعده وعدا
مطلقا في الدهر حتى وقع ذلك فدل على ان السكلام محمول على العموم حتى ياتي دلائل الخصوص وفيه ان من حلف على فعل ولم
يؤت وقتا ان وقته ايام حياته وقال ابن المنذر فان حلف بالطلاق على فعل ولم يوقت وقتا ان وقته ايام حياته وان حلف
بالطلاق ليفعان كذا الى وقت غير معلوم فقالت طائفة لا يطلها حتى يفعل الذى حلف عليه فايها مات لم يرثه صاحبه هذا
قول سعيد بن السيب والحسن والشعبي والنخعي وادى عبيد . وقالت طائفة ان مات ورثته وله وطؤ هاروى هذا عن عطاء
وقال يحيى بن سعيد ترثه ان مات وقال مالك ان مات امراته يرثها وقال الثوري انما يقع العنث بعد الموت وبه قال
ابو ثور وقال ابو ثور ايضا اذا حلف ولم يوقت فهو على يمينه حتى يموت ولا يقع عنث بعد الموت فاذا مات لم يكن عليه شىء
وقالت طائفة يضرب لهما اجل المولى اربعة اشهر روى هذا عن القاسم وسالم وهو قول ربيعة والاوزاعى وقال ابو حنيفة
ان قال انت طلاق ان لم آت البصرة ماتت امراته قبل ان ياتي البصرة هله الميراث ولا يصبره ان لا ياتي البصرة بعد لان

امراته ماتت قبل ان يحث ولومات قبلها حث وكان لها الميراث لانه بار ولو قال لها انت طالق ان لم نأت البصرة هت فليس لها ميراث وان مات قبلها حث وكان لها الميراث لانه فارقة وفيه قول سادس حكاه ابو عبيد عن بعض اهل النظر قال ان اخذ الخالف في التناهب لم يحلف عليه والسعة فيه حين تكلم باليمين حتى يكون متصلا بالبر والا فهو حائث عند ترك ذلك وقال ابن المديني في هذا الحديث دليل على ان من لم يحل يمينه اجلا لانه على يمينه ولا يحث ان وقف عن العمل الذي حلف بفعله * وفيه جواز مشاوره النساء ذوات الفضل والراي * وفيه ان من جاء الى غير بلد الامام ليس على الامام رده * وفيه جواز قيام الناس على راس الامام بالسيف وخافة العدو وان الامام اذا جفا عليه احد لم ذلك القائم تغييره بما امكنه * وفيه فضل ابى بكر على عمر رضى الله تعالى عنهما في جوابه له بما اجاب به سيدنا رسول الله ﷺ سواء * وفيه جواز السفر وحده للحاجة * وفيه جواز الحكم على الشيء بما عرف من عادته * وفيه جواز التصرف في ملك الغير بالمصاحبة غير اذنه الصريح اذا كان سبق منه ما يدل على الرضا بذلك وفيه ما كيد القول باليمين ليكون ادعى الى القبول وقال ابن القيم في الهدى وقد حفظ عن النبي ﷺ الخلف في اكثر من تمانين موضعا * وفيه استنصاح بعض المماهدين واهل السنة اذا دلت القرائن على نصحتهم وشهدت التجربة بايثارهم اهل الاسلام على غيرهم ولو كانوا من اهل دينهم * وفيه جواز استنصاح بعض ملوك العدو استظهارا على غيرهم ولا بعد ذلك من موالاته الكفار ولا من موادة اعداء الله تعالى بل من قيل استنصاحهم وتقليل شوكة جمعهم وانكار بعضهم ببعض ولا يلزم من ذلك جواز الاستعاذة بالمشركين على الاطلاق * وفيه ان الحرب اذا اتلف مال الحرب لم يكن عليه ضمانه وهو وجه للشافعية * وفيه طهارة النخامة والشعر المنفصل والشافعية يحكمون بنجاسة الشعر المنفصل ومنهم من بالغ حتى كاد ان يخرج من الاسلام وقال وفي شعر النبي ﷺ وجهان نعوذ بالله تعالى من هذا الضلال * وفيه التبرك باثار الصالحين من الاشياء الطاهرة * وفيه جواز المحادعة في الحرب واطهار ارادة الشيء والمقصود غيره * وفيه ان كثير من المشركين كانوا يعظمون حرمان الاحرام والحرم وينكرون من يصد عن ذلك تمسكهم ببقايا من دين ابراهيم صلى الله تعالى عليه وسلم * وفيه فضل المشورة وان الفعل اذا انضم الى القول كان ابلغ من القول المجرد وليس فيه ان الفعل مطلقا المبلغ من القول * وفيه ان لا مسلم الذي يحيى من دار الحرب في زمن الهدنة قتل من حاه في طلب رده اذا شرط لهم ذلك لان النبي ﷺ لم ينكر على ابى بصير قتله العامري ولا امر فيه بقود ولا دية *

﴿ بابُ الشُّرُوطِ فِي الْقَرْضِ ﴾

اي هذا باب في بيان حكم الشروط في القروض *

١٩ - ﴿ وَقَالَ الْإِمَامُ حَدَّثَنِي جَمْعُ بَنِي رَيْبَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرْمُزٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ ذَكَرَ رَجُلًا سَأَلَ بَعْضَ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْ يُسَلِّفَهُ أَلْفَ دِينَارٍ فَلَقَعَهَا إِلَيْهِ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾

مضى هذا الحديث بتمامه في باب الكفالة في القرض ومضى الكلام فيه هناك وذكر هنا طرفا منه لاجل الترجمة المذكورة وسقط جميع ذلك في رواية النسفي ولكن زاد في الترجمة التي تليها باب الشروط في القرض والمكاتب إلى آخره *

﴿ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَعَطَا إِذَا أَجَلُهُ فِي الْقَرْضِ جَازٍ ﴾

مضى هذا الحديث ايضا في القرض في باب اذا اقرضه الى اجل مسمى ومضى الكلام فيه مع بيان الخلاف فيه *

﴿بَابُ الْمَكَاتِبِ وَمَا لَا يَحِلُّ مِنَ الشُّرُوطِ الَّتِي تُخَالِفُ كِتَابَ اللَّهِ تَعَالَى﴾

أى هذا باب في بيان حكم المكاتب وقد تقدم في كتاب الشروط ما يجوز من شروط المكاتب وقوله هنا باب المكاتب اعم من ذلك وقد تقدم ايضا في كتاب العتق ما يجوز من شروط المكاتب ومن اشترط شرطاً ليس في كتاب الله وحديث الابواب الثلاثة واحد وتكرار التراحم لا يدل على زيادة فائدة الا في شئ واحد وهو انه يفسر قوله ليس في كتاب الله بقوله التي تخالف كتاب الله لان المراد بكتاب الله حكمه وحكمه تارة يكون بطريق النص وتارة يكون بطريق الاستنباط منه وكل ما لم يكن من ذلك فهو مخالف لما في كتاب الله *

﴿وَقَالَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي الْمَكَاتِبِ شُرُوطُهُمْ يَدْنُهُمْ﴾

هذا التعليق وصله سفيان الثوري في كتاب الفرائض له من طريق ساجد عن جابر والمنع شروط المكاتبين وساداتهم معتبرة بينهم *

﴿وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ أَوْ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كُلُّ شَرْطٍ خَالَفَ كِتَابَ اللَّهِ فَهُوَ

بَاطِلٌ وَإِنْ اشْتَرَطَ مِائَةَ شَرْطٍ﴾

هكذا وقع لاكثر الروايات في رواية النسفي وقال ابن عمر فقط ولم يقل او عمر ووقع في رواية كريمة *

﴿وَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ يُقَالُ عَنْ كِلَيْهِمَا عَنْ عُمَرَ وَابْنِ عُمَرَ﴾

ابو عبد الله هو البخاري قوله «عن كليهما» اى عن عمر وعن ابنه عبد الله وقد تقدم فيما مضى في حديث عائشة رضى الله عنها في قصة بريدة عن النبي ﷺ انه قال كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وان كان مائة شرط فضاء الله احق وشرط الله اوثق « وياتى الان ايضا في حديث الباب والمنع كل شرط ليس في حكم الله وقضائه في كتابه اوسنة رسوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فهو باطل *

٢٠ - ﴿حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ أَتَيْتُهَا بِبُرَّةَ تَسْأَلُهَا فِي كِتَابَتِهَا فَقَالَتْ إِنْ شِئْتَ أُعْطِيتُ أَهْلَكَ وَيَكُونُ الْوَلَاءُ لِي فَلَمَّا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرْتُ ذَلِكَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْتِاعِيهَا فَأَعْتِقِيهَا فَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِي مَنْ أَعْتَقَ ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْمَنْبَرِ فَقَالَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَشْتَرُونَ شُرُوطًا لَيْسَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَنْ اشْتَرَطَ شَرْطًا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَلَيْسَ لَهُ وَإِنْ اشْتَرَطَ مِائَةَ شَرْطٍ﴾

قد تقدم هذا الحديث غير مرة وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة ويحيى هو ابن سعيد الاصمعي وآخر ما ذكر في اواخر كتابه العتق *

﴿بَابُ مَا يَجُوزُ مِنَ الْأَشْتِرَاطِ وَالنُّذْيَا فِي الْأَقْرَارِ وَالشُّرُوطِ الَّتِي يَتَعَارَفُهَا

النَّاسُ يَدْنُهُمْ وَإِذَا قَالَ مِائَةً إِلَّا وَاحِدَةً أَوْ ثَلَاثِينَ﴾

أى هذا باب في بيان ما يجوز من الاشتراط وقال ابن بطال وقع في بعض النسخ باب ما لا يجوز في الاشتراط والنذيات وهو خطأ والصواب باب ما يجوز والحديث الذي ذكره البخاري بعد يدل على صحته قوله «والنذيات» بضم الناء المثناة وسكون النون بعدها ياء آخر الحروف مقصوراى الاستثناء فى الافراسواء كان استثناء قليل من كثير او بالعكس فالاول لا خلاف فيه انه يجوز والثاني مختلف فيه وحديث الباب يدل على جواز استثناء القليل من الكثير وهذا جائز عند اهل الامة والفقه والحديث قال الداودي اجموعا على ان من استثنى في اقراره ما بقى بعده بقية ما اقر به ان له ثلثا فاذا

قاله على الف الاثني مائة وتسعة وتسعين صح ولزمه واحد قال وكذلك لو قال انت طالق ثلاثة الاثنتين لقوله تعالى (فابت فيهم الف سنة الا خمسين عاما) قال ابن التين وهذا الذي ذكره الداودي انه اجماع ليس كذلك ولكن هو مشهور مذهب مالك بن النضر والشيوخ والحسن قولنا الثاني قوله انت طالق ثلاثة الاثنتين انه يلزمه ثلاث وذكروا القاضي في معونه عن عبد الملك وغيره انه يقول لا يصح استثناء الاكثر واحتجاج الداودي بهذه الآية غير بين وانما الحجة في ذلك قوله تعالى (الامن اتبعك من العاوين) وقوله (الاعبادك منهم المخلصين) فان جعلت المخلصين الاكثر فقد استثناهم وان جعلت العاوين الاكثر فقد استثناهم ايضا ولان الاستثناء اخراج فاذا جاز اخراج الاقل جاز اخراج الاكثر ومذهب البصريين من اهل اللغة وابن الماجشون المنع واليه ذهب البخاري حيث ادخل هذا الحديث هنا باستثناء القليل من الكثير قوله «والشروط» اي وفي بيان الشروط التي يتعارفها الناس بينهم نحو ان يشتري ثوبا او شرا كابشرط ان يجذوه البائع او اشترى اديما بشرط ان يخرج له خمسا او اشترى قلنسوة بشرط ان يبطئه البائع فان هذه الشروط كلها جائزة لانه متعارف متعامل بين الناس وفيه خلاف زفر وكذا لو اشترى شيئا بشرط ان رهنه بالثمن رهنا وسما او يعطيه كفيلا وسما والكامل حاضر وقبله وكذلك الحوالة جاز استعسانا خلافا لفرع واما الشروط التي لا يتعارفها الناس فباطلة نحو ما اذا اشترى حنطة بشرط على البائع طعنها او حملها الى منزله او اشترى دارا على ان يسكنها شهر اقل ذلك كله لا يصح لعدم التعارف والتعامل قوله «واذا قال مائة الا واحدة او اثنتين» اشار بهذا الى ان اختياره جواز استثناء القليل من الكثير وعدم جواز عكسه وذكروا بهذا صورة استثناء القليل من الكثير نحو ما اذا قال لفلان على مائة درهم مثلا الا واحدة او اثنتين فانه يصح ويلزمه في قوله الا واحدة تسعة وتسعون درهما وفي قوله الا اثنتين يلزمه ثمانية وتسعون درهما *

«وقال ابن عوف عن ابن سيرين قال قال رجل لكرية ادخل ريكابك فان لم ارجل معك يوم كذا وكذا فلك مائة درهم فلم يخرج فقال شريح من شرط على نفسه طائعا غير مكره فهو عليه» ابن عوف هو عبد الله بن عوف بن اوطيان البصري وابن سيرين هو محمد بن سيرين وشريح هو القاضي قوله «لكرية» بفتح الكاف وكسر الراء وتشديد الياء آخر الحروف على وزن فاعيل هو المكاري قوله «ادخل» من الادخال وركابك منصوب به والركاب بكسر الراء لا بل التي يسار عليها الواحدة راحلة ولا واحد لها من لفظها قوله «فلم يخرج» اي لم يزل معه يلزمه مائة درهم عند شريح وهو معنى قوله قال شريح من شرط على نفسه طائعا اي حال كونه طائعا مختارا غير مكره عليه وهو اي الشرط الذي شرط عليه اي يلزمه وفي هذا خالف الناس شريحا بمعنى لا يلزمه شيء لانه عدة وهذا التعليق وصله سعيد بن منصور عن هشيم عن ابن عوف الى آخره *

«وقال ائوب عن ابن سيرين ان رجلا باع طاماما وقال ان لم ارك الأرباء فليس بيني وبينك بيع فلم يجبه فقال شريح للمشتري انت اخلفت فقصى عليه»

ائوب هو السخيتاني قوله «الارباء» اي يوم الاربعاء وهذا الشرط جائز ايضا عند شريح لانه قال للمشتري عند النكاح لم اليه انت اخلفت الميعاد فقصى عليه برفع البيع وهذا ايضا مذهب ابي حنيفة واحمد واسحاق وقال مالك والشافعي وآخرون يصح البيع ويبطل الشرط وهذا التعليق ايضا وصله سعيد بن منصور عن سفيان عن ائوب عن ابن سيرين فذكره *

٢٩ - حديثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب قال حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال إن لله تسعة وتسعين اسما مائة إلا واحدا من أحصاها دخل الجنة *

مطابقته لأخرجه في موضعين * أحدهما في قوله والثنيا من غير قيد بالافرار لان الثنيا في نفسه اعم من ان يكون في
الافرار او في غيره كافي الحديث المذكور * والاخر في قوله مائة الا واحدة * ورجال قد تكر ذكرهم وابو اليمان
الحكم بن نافع الحمصي وشعيب هو ابن ابي حمزة الحمصي وابو الزناد بالزاي والنون عبدالله بن ذكوان والاعرج
عبدالرحمن بن هرمز والحديث أخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن ابي اليمان ايضا وقال المزني وأخرجه الترمذي
في الدعوات عن ابراهيم بن يعقوب وأخرجه النسائي في النعوت عن عمران بن بكار قلت أخرجه ابن ماجه من حديث
موسى بن عتبة حدثني الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ قال «ان لله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا انه
وتريح الورث من حفظها ادخل الجنة فذكرها مفصلة اسما بعد اسم وقال في اخره قال زهير فبلغنا عن غير واحد من
اهل العلم ان اولها يفتح بقوله «لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد بيده الخيرو هو على كل شيء قدير لا اله
الا الله له الاسماء الحسنى» وقال الترمذي وقد روى هذا الحديث من غير وجه عن ابي هريرة عن النبي ﷺ ولا
يعلم في كثير من الروايات ذكر الاسماء الا في هذا الحديث وقد روى ادم بن ابي اسحاق هذا الحديث باسناد غير هذا
عن ابي هريرة عن النبي ﷺ وذكر فيه الاسماء وليس له اسناد صحيح وأخرجه الحاكم في مستدركه وقال هذا حديث
صحيح قد حرجاه في الصحيحين باسناد صحيح دون ذكر الاسماء فيه والعلة فيه عندها ان الوليد بن مسلم تفرد بسياقه
بعاوله وذكر الاسماء فيه ولم يذكرها غيره وليس هذا بعلة فاني لا أعلم خلافا بين ائمة الحديث ان الوليد بن مسلم اوثق
واحفظ واعلم واجل من ابي اليمان وبشر بن شعيب وعلى ابن عياش واقراهم من اصحاب شعيب وأخرجه ابن حبان
ايضا في صحيحه

«يذكر معناه» قوله «ان لله تسعة وتسعين اسما» ليس فيه نفي غيرها والدليل عليه حديث ابن مسعود يرفعه
«اسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك او انزلته في كتابك او علمته احدا من خلقك واستاثرت به في علم الغيب عندك»
الحديث وحديث عائشة رضى الله تعالى عنها «اللهم اني اسألك بجميع اسمائك الحسى كلها ما علمنا منها وما لم نعلم واسألك
باسمك العظيم الاعظم الكبير الاكبر من دعائك» حاجته «قالت فقال رسول الله ﷺ اصبت يا اصبته» اما وجه التخصيص
بذكرها فلانها اشهر الاسماء وبينها ما في قوله «مائة الا واحدا» اى الاسماء واحدا يروى واحدة «انتهادها الى معنى
التسمية او الصفة او السكامة» فان قلت ما فائدة هذا التاكيد قلت ان معرفة اسماء الله تعالى وصفاته توفيقية تعلم من
طريق الوحي والسنة ولم يكن لنا ان نتصرف فيها بما لم يهتد اليه مبلغ علمنا ومنتهى عقولنا وقد منعتنا عن اطلاق ما لم
يرده التوقيف في ذلك وان جوزوا العقل وحكم به القياس كان الخطأ في ذلك غير هين والخطأ فيه غير مذكور والنقصان
عنه كالزيادة فيه غير مرضى وكان الاحتمال في رسم الخط وافعا باستنباط تسعة وتسعين في زلة الكاتب وهفوة القلم بسبعة
وتسعين او سبعة وسبعين او تسعة وسبعين فيدس الاختلاف في المسموع من المسموع كما كده به حسنا للمادة الخلاف وارسادا
الى الاحتياط في هذا الباب قال الكرماني قال قلت ما الحكمة في الاستثناء قلت قيل الفرد افضل من الزوج ولذلك «حاء ان
الله وتريح الورث» ومنتهى الافراد من المراتب من غير تكرار تسعة وتسعون لان مائة وواحدة يتكرر فيه الواحد
وقيل الكمال في العدد من المائة لان الاعداد كلها ثلاثة اجناس اعداد وعشرات ومآت لان الالوف ابتداء اعداد اخر
بدل عشرات الالوف واعدادها اسماء الله تعالى مائة وقد استاثرت الله بها واحدا وهو الاسم الاعظم لم يطلع عليه غيره
فكانه قاله لكن واحدا منها عند الله قوله «من احصاها» قال الخطابي الاحصاء بحتمل وجوها «اظهرها العدا حتى
يسئوفيها اى لا تقتصر على بعضها بل يثنى على الله تعالى بجميعها ثم ثانيا الاطاقة اى من اطاق الله ام يحقها والمحل بمقتضاها
وهو ان يعتبره مانيتها ويلزم نفسه بواجبها فاذا قال الرزاق الزم ووثق بالرقى وهلم جرا» وثالثا المنفل اى من علمها
واحاط علمها بها من قولهم فلان ذو حصاة اى ذو عقل وقيل احصاها اى عرفها لان العارف بها لا يكون الا مؤمنا
والمؤمن يدخل الجنة لا محالة وقال ابن الجوزي لعله يكون المراد بقوله من احصاها من قر القرآن حتى يحتمه فيستوفي
اى ان من حفظ القرآن يزدخل الجنة لان جميع الاسماء فيه وقيل من احصاها اى حفظها هكذا فسر البخاري

والا كثرون وبؤيده انه ورد في رواية في الصحيح من حفظها دخل الجنة وقال الطيبي اراد بالحفظ القراءة يظهر القلب فيكون كناية لان الحفظ يستلزم التكرار فالمراد بالاحصاء تكرار مجموعها فان قلت لم ذكر الجزاء بلفظ الماضي قلت تحقيقا لوقوعه كانه قد وحده *

﴿ فَوَالِدٌ ﴾ اسماء الله تعالى ما يصح ان يطلق عليه سبحانه وتعالى بالنظر الى ذاته كالله او باعتبار صفة من صفاته السلبية كالقدوس والاول والحقيقية كالعليم والقادر والاضافية كالحميد والمملك او باعتبار فعل من افعاله كالخالق والرزاق وقالت المعتزلة الاسم هو التسمية دون المسمى وقال النحوي الاسم هو اللفظ الدال على المعنى بالوضع لثمة والمسمى هو المعنى الموضوع له الاسم والتسمية وضع اللفظ له او اطلاقه عليه وفل الطيبي قال مشايخنا التسمية هو اللفظ الدال على المسمى والاسم هو المعنى المسمى به كما ان الوصف هو اللفظ الواصف والصفة مدلوله وهو المعنى القائم بالموصوف وقد يطلق ويراد به اللفظ كما تطلق الصفة ويراد الوصف اطلاقا فالاسم المدلول على الدال وعليه اصطلاحنا النحوية وقيل الفرق بين الاسم والمسمى انما يظهر من قولك رايت زيدا فان المراد بالاسم المسمى لار المرئي ليس (زيد) فاذا قلت سميت زيدا فالمراد غير المسمى لان معناه سميت به ما يتربى من هذه الحروف وفي قولك زيد حسن لفظ مشترك ان تعني به هذا اللفظ حسن وان تعني به المسمى حسن واما قول من قال لو كان الاسم هو المسمى لكان من قال نار احترق فيه فهو بعيد لان العاقل لا يقول ان زيدا الذي هو زاي ويا ودال هو الشخص وقال يحيى السنة في معالم التنزيل الاتحاد في اسمائه تسميته بما لا ينطق به كتاب ولا سنة وقال ابو القاسم القشيري في كتابه مفاتيح الحجب اسماء الله تؤخذ وتوفيها ويراعى فيها الكتاب والسنة والاجماع في كل اسم ورد في هذه الاصول وجب اطلاقه في وصفه تعالى الى ما لم يرد فيها لا يجوز اطلاقه في وصفه وان صح معناه وقال الراغب ذهبت المعتزلة الى انه يصح ان يطلق على الله تعالى كل اسم يصح معناه فيه والاهتمام بالصحيحة البشرية لها سعة ومجال في اختيار الصفات قال وما ذهب اليه اهل الحديث هو الصحيح ولو ترك الانسان وعقله لما حصر ان يطلق عليه عامة هذه الاسماء التي وردت في الشرع مما اذا كان اكثرها على حسب تعارفنا يقتضي اعراسا اما كنية نحو العظيم والكبير واما كنية نحو الحي والقادر اوزمانا نحو القديم والباقي او مكانا نحو العلي والمتعالى او انفعالا نحو الرحيم والودود وهذه معان لا تصح عليه سبحانه وتعالى على حسب ما هو متعارف بيننا وان كان لها معان معقولة عند اهل الحقائق من اجلها صح اطلاقها عليه عز وجل وقال الزجاج لا ينقي لاحد ان يدعو بمالم يصف به نفسه فيقول يارحيم لا يارقيق ويقول ياقوى لا ياخيل ودكر الحاكم ابو عبد الله الحسن ان الحسن الخليلي ان اسماء الله التي وردت في الكتاب والسنة واجماع العلماء على تسميته بها منقسمة بين عقائد خمس * الاول اثبات الباري لتقع به مفارقة التعطيل * الثاني اثبات وحدانيته لتقع به البراءة من الشرك * الثالث اثبات انه ليس بجوهر ولا عرض لتقع به البراءة من التشبيه * الرابع اثبات ان وجود كل ما سواه كان من قبل ابتداءه واختراعه اياه لتقع البراءة من قول من يقول بالعلم والمعلوم * الخامس اثبات انه مبدع ما يبدع ومصوره على ما يشاء لتقع به البراءة من قول القائلين بالطبائع او بتدبير الكواكب او بتدبير الملائكة عليهم السلام وزعم ابن حزم ان من زاد شيئا في الاسماء على التسمية والتسمين من عند نفسه فقد احدث في اسمائه لانه عليه الصلاة والسلام قال مائة الا واحد اقلو جازان يكون له اسم زائد لكانت مائة *

﴿ بابُ الشُّرُوطِ فِي الْوَقْفِ ﴾

اي هذا باب في بيان حكم الشروط في الوقف *

٢ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثْمَانَ قَالَ أَتَانِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَصَابَ أَرْضًا بِخَيْمَرٍ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى

الله عليه وسلم يستأمره فيها فقال يا رسول الله انني أصبت أرضاً بخيبر لم أصب مالا قط أنفس عبيتي فما تأمرني به قال ان يشئت حبست أصله أو صدقت بها قال فتصدق بها عنه أنه لا يباع ولا يوهب ولا يورث وتصدق بها في الفمراء وفي القرى وفي الرقاب وفي سبيل الله وابن السبيل والضيف لأجناح على من وليها أن يأكل منها بالمعروف ويطعم غير مُمَوَّل قال فحدثت به ابن سيرين فقال غير متأنل مالا

مطابقته للترجمة في قول عمر رضي الله تعالى عنه انه لا يباع الى اخره ومحمد بن عبد الله (١)

وابن عون هو عبد الله بن عون البصري قوله «انباي نافع» اي احبرني وقيل الانباء يطلق على الاجازة ايضا والحديث اخرجه البخاري في الوصايا ايضا عن قتبية عن حماد واخرجه مسلم في الوصايا عن اسحق بن ابراهيم به واخرجه النسائي في الاحباس عن اسحق بن ابراهيم به وعن هرون بن عبد الله وعن محمد بن المصنف بن بهلول قوله «يستأمر» اي يستشير قوله «أصبت أرضاً بخيبر» واسم تلك الارض ثَمغ بفتح التاء المثناة وسكون الميم وبالنون المعجمة قوله «أنفس عبيدي منه» اي اجودوا عجب منه قوله «وفي القرى» القرابة في الرحم وهو في الاصل مصدر تقول بني وبنه قرابة وقرب وقربى ومقربة وقربة بضم الراء وسكونها قوله «وفي الرقاب» اي في فك الرقاب وهم المكاتبون يدفع اليهم شيء من الوقف تفك به وفاهم وكذلك لهم نصيب في الزكاة قوله «وفي سبيل الله» هو منقطع الحاج ومنقطع الفزاة قوله «وابن السبيل» وهو الذي له مال في بلد لا يصل اليها وهو فقير قوله «والضيف» من عطف الخاص على العام قوله لأجناح اي لا اثم على من وليها اي من ولي التحدث على تلك الارض ان يأكل منها اي من ريعها بالمعروف اي بحسب ما يحتمل ريع الوقف على الوجه المعتاد قوله «ويطعم بالانصب عطف على ان يأكل قوله غير مُمَوَّل حال من قوله من وليها اي كاله واطعامه لا يكون على وجه التمول بل لا يتجاوز المعتاد قوله فحدثت به ابن سيرين اي قال ابن عون فحدثت بهذا الحديث محمد بن سيرين فقال غير متأنل مالا اي غير جامع مالا يقال مال مؤنث بالثاء المثناة المشددة اي مجموع ذواصل واثلة الشيء اصله *

(ذكر ما يستفاد منه) احتج به الجمهور وابو يوسف ومحمد على جواز الوقف ولا خلاف بينهم في جواز الوقف في حق وجوب التصديق بما يحصل من الوقف مادام الواقف حيا حتى ان من وقف داره أو أرضه يلزمه التصديق بغلة الدار والارض ويكون ذلك بمنزلة النذر بالغلة ولا خلاف ايضا في جوازه في حق زوال ملك الرقبة اذا اتصل به قضاء القاضي او اضافته الى مابعد الموت بأن قال اذا مات فقد جعلت داري أو أرضي وقفا على كذا أو قال هو وقف في حياتي صدقة بعد وفاتي واختلفوا في جوازه من يلا ملك الرقبة اذا لم توجد الاضافة الى مابعد الموت ولا اتصل به حكم حاكم فقال ابو حنيفة لا يجوز حتى كان للواقف بيع الموقوف وهبته واذا مات يصير ميراثا لورثته وقال ابو يوسف ومحمد والجمهور يجوز حتى لا يباع ولا يوهب ولا يورث وفيه ان الوقف مشروع حلقا للقاضي شرع وفيه ان الوقف لا يجوز بيعه ولا هبته ولا يصير ميراثا لانه صار لله تعالى وخرج عن ملك الواقف واختلفوا هل يدخل في ملك الموقوف عليه ام لا فقال اصحابنا لا يدخل اذ لا ينتفع بغلته بالتصدق عليه لان الوقف خمس الاصل وتصدق بالفرع والحبس لا يوجب ملك الحبس وعن الشافعي ومالك واحمد ينتقل الى ملك الموقوف عليه لو كان اهله وعن الشافعي في قول ينتقل الى الله تعالى وهو رواية عن اصحابنا وعن الشافعي ان الملك في رقبة الوقف لله تعالى وذكر صاحب التحرير انه اذا كان الوقف على شخص وقتنا الملك للموقوف عليه افتقر الى قبضه كاهية وقال النووي في الروضة هذا غلط ظاهر وفيه ان الوقف بالمعنى حبست بل الاصل هذه اللفظة لان الوقف في اللغة الحبس وفي الروضة لا يصح الوقف الا بلفظ

(١) هكذا في الاصل

فلو بقي على هيئة المساجد او على غير هئتها واذن في الصلاة فيه لم يصير مسجدا والفاظه على مراتب احداها قوله
وقفت كذا او حبست او سببت او ارضى موقوفة او محبسة او مسجلة فكل لفظ من هذا صريح هذا هو الصحيح
الذي قطع به الجمهور وفي وجه هذا كله كناية وفي وجه الوقف صريح والباقي كناية الثانية قوله حرمت هذه البقعة
للمساكين او ابدتها او اداری محرمة او مؤبدة كناية على المذهب الثالثة تصدعت بها البقعة ليس يصح فان زاد معه صدقة
محرمة او محبسة او موقوفة التحق بالصريح وقيل لا بد من التقييد بانه لا يباع ولا يوهب وقالت الحنابلة يصح الوقف
بالقول وفي الفعل الدال عليه روايتان وان كان الوقف على آدمي معين افتقر الى قبوله كلو صيته والهبة وقال القاضي منهم
لا يفتقر الى قبوله كالمصدق وفيه ان قيم الوقف له ان يتناول من غلة الوقف بالمرور ولا يأخذ اكثر من حاجته هذا اذا لم يمين
الواقف شيئا منا فاذا عينه ان يأخذ ذلك قليلا او كثيرا * وفيه صحة شروط الوقف * وفيه فضيلة ظاهرة
لعمربن الخطاب رضي الله تعالى عنه * وفيه مشاورة اهل الفضل والصالح في الامور وطرق الخير * وفيه
ان خير فتيحت عنوة وان الغائبين ملكوها واقتسموها واستقرت املاكهم على حصصهم ونفذت تصرفاتهم فيها
وفيه فضيلة صلة الارحام والوقف عليهم * وفيه ان الواقف اذا اخرجهم من يده الى متولى النظر فيه يجعله في صنف
او اصناف مختلفة الا اذا عين الواقف الاصناف * وفيه ما كان نظير الارض التي حبسها عمر رضي الله
تعالى عنه كالدير والمقارن يحوز وقفها واحتج ابو حنيفة فيما ذهب اليه بقول شريح لاحبس عن
فرائض الله تعالى اخرجها الطحاوي عن سليمان بن شعيب عن ابيه عن ابي يوسف عن عطاء
ابن السائب عنه ورواه ثقات واخرجه البيهقي في سننه باتهم منه ومعناه لا يوقف مال ولا يزوى عن ورثته ولا يمنع عن
القسمة بينهم ويؤيدهما مارواه الطحاوي ايضا من حديث عكرمة عن ابن عباس قال سمعت رسول الله ﷺ يقول
بعد ما نزلت سورة النساء وانزل فيها الفرائض هي عن الجلس واخرجه البيهقي ايضا وقال وفي سنده ابن لهيعة واخوه
عيسى وهما ضعيفان قلت ما لابن لهيعة وقد قال ابن وهب كان ابن لهيعة صادقا وقال في موضع آخر وحدثني الصادق البار
والله ابن لهيعة وقال ابو داود وسمعت احمد بن حنبل يقول ما كان يحدث مصر الا ابن لهيعة وعنه من مثل ابن لهيعة بمصر
في كثرة حديثه وضبطه واتقانه ولهذا حدث عنه احمد في مسنده بحديث كثير * واما اخوه عيسى فان ابن حبان ذكره
في الثقات وقال الطحاوي هذا شريح وعمر وعثمان وعلى الخلفاء الراشدين رضي الله تعالى عنهم قد روى
عنه هذا ووافق ابو حنيفة في هذا عطاء بن السائب وابو بكر بن محمد وزفر بن الهذيل * (فان قلت) ما تقول في وقف
رسول الله ﷺ وفي اوقاف الصحابة بعد موت رسول الله ﷺ قلت اما وقف رسول الله ﷺ فانما جاز لان المنافع
وقوعه حبسا عن فرائض الله ووقفه عليه الصلاة والسلام لم يقع حبسا عن فرائض الله تعالى لقوله ﷺ «انا معشر
الانبياء لانورث ما تركناه صدقة» واما اوقاف الصحابة بعد موته ﷺ فاحتمل ان ورثتهم امضوها بالاجازة وهذا هو
الظاهر * (فان قلت) قال البيهقي ولو صح هذا الخبر لكان منسوخا قلت النسخ لا يثبت الا بدليل ولم يبين دليلا في ذلك
شجر الدعوى غير صحيح والعجوب عن حديث الباب ان قوله ﷺ «ان شئت حبست اصلها ونسعت بها» لا يستلزم
اخراجها عن ملكه ولكنها تكون جارية على ما جراها عليه من ذلك ما تركها ويكون له فسخ ذلك متى شاء ويؤيدهما
مارواه الطحاوي وقال حدثنا يونس قال اخبرنا ابن وهب ان مالهكا اخبره عن زياد بن سعد عن ابن شهاب ان عمر
ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال اني لولا ذكركت صدقتي لرسول الله ﷺ ونحو هذا الرددتها فلما قال عمر هذا
دل ان نفس الايقاف للارض لم يكن يمنعه من الرجوع فيها وانما يمنعه من الرجوع فيها ان رسول الله ﷺ امره
فيها بشيء وفارقه على الوفاء به فكره ان يرجع عن ذلك كما كره عبدالله بن عمرو ان يرجع بعد موت رسول الله ﷺ
عن الصوم الذي كان فارقه عليه انه يفعله وقد كان له ان لا يصوم * (فان قلت) قال ابن حزم هذا الخبر منكرو ببلية من البلايا
وكذب بلا شك (قلت) قوله هذا بلية وكذب وتهافت عظيم وكيف يقول هذا القول السخيف والحال ان رجاله علماء
ثقات فيونس من رجال مسلم والبقية من رجال الصحيح على ما لا يخفى والله اعلم بحقيقة الحال *

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿كِتَابُ الْوَصَايَا﴾

اي هذا كتاب في بيان احكام الوصايا وهو جمع وصية من اوصى يوصى ايضاً ووصية ووصى توصية وذلك موصى اليه واوصى افلان بكذا اي جعل له من ماله وذلك موصى له والوصاية بفتح الواو بمعنى الوصية وكسر هاء مصدر واوصى الى فلان بكذا اي جعله وصياً وذلك موصى اليه قال الجوهري اوصيت له اشئ واوصيت اليه اذا جعلته وصيك والاسم الوصاية بفتح الواو وكسر هاء واوصيته ووصيته ايضاً ووصية وتوصية بمعنى والاسم الوصاة قلت الوصية في الشرع تمليك مضاف الى ما بعد الموت وقال الازهرى الوصية من وصيت الشئ بالتخفيف اصبه اذا وصلته وسميت وصية لان الميت يصل بهاما كان في حياته بما بعد مماته يقال وصاه ووصاه بالتخفيف بغير همز ويطلق شرعاً ايضاً على ما يقع به الزجر عن المنهيات والحث على المأمورات

﴿بابُ الْوَصَايَا وَقَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصِيَّةُ الرَّجُلِ مَكْتُوبَةٌ عِنْدَهُ﴾

اي هذا باب في بيان ما ورد من قول النبي ﷺ وصية الرجل مكتوبة عنده ووقع في بعض النسخ هكذا كتاب الوصايا بسم الله الرحمن الرحيم ﴿باب الوصايا وقول النبي ﷺ وصية الرجل مكتوبة عنده﴾ ووقع للنسفي «بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الوصايا» ولم يقع في بعض النسخ لفظ باب ووقع كذا «كتاب الوصايا وقول النبي ﷺ صلى الله تعالى عليه وسلم وصية الرجل مكتوبة عنده وهذا تعليق اسنده بعد وهو قوله «ما في امرى مسلم له شئ يوصى به يبيت ليلتين الا ووصيته مكتوبة عنده» فكانه نقله معلقاً بالمعنى وقوله «وصية الرجل» مبتدأ وقوله «مكتوبة عنده» خبره والمعنى وصية الرجل ينبغي ان تكون مكتوبة عنده واما ذكر هذه الصورة قصداً للمبالغة و... كتابة الوصية

﴿وقول الله تعالى كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْأَوْلِيَيْنَ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْسٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

وقول الله بالجزم عطف على قوله قول النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وفي بعض النسخ «وقال الله تعالى كتب عليكم» الى آخره وهذه الايات الثلاث المذكورة هكذا عند الاقرين وعند النسفي الاية الاولى فقط وقوله «كتب عليكم الاية» اشتملت على الامر بالوصية للوالدين والاقربين وقد كان ذلك واجبا على اصحاب القولين قبل زول اية المواريث فلما نزلت اية المواريث نسخت هذه وصارت المواريث المقررة فريضة من الله تعالى ياخذها اهلها حتماً من غير وصية ولا تحمل امانة الوصي ولهذا جاء في الحديث في السنن وغيرها عن عمرو بن خارجة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يخاطب وهو يقول «ان الله قد اعطى كل ذى حق حقه فلا وصية لوارث» وقال ابن ابى حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا حجاج بن محمد اخبرنا ابن جريج وعثمان بن عطاء عن ابن عباس في قوله الوصية للوالدين والاقربين نسختها هذه الاية (لارجل نصاب مما ترك الوالدان والاقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقربون ما اول منه او اكثر نصيباً مفضلاً) ثم قال ابن ابى حاتم وروى عن ابن عمر وابى موسى وسعيد بن المسيب والحسن ومجاهد وعطاء وسعيد بن جبيرة ومحمد بن سيرين وعكرمة وريد بن اسلم والرياح بن انس وقتادة والسدي وم ائله بن حبان وطائوس وابراهيم النخعي وشريح والصحاحك والزهري ان هذه الاية منسوخة نسختها آية المواريث والصحيح من الرازي كيف حكى في تفسيره الكبير عن ابى مسلم الاصمغاني ان هذه الاية غير منسوخة وانما هي مفسرة بآية المواريث ومعناه كتب عليكم ما اوصى الله به من توريث الوالدين والاقربين من قوله «يوصيكم الله في اولادكم» قال

وهو قول أكثر المفسرين والمعتبرين من الفقهاء قال ومنهم من قال إنها منسوخة فيمن يرث ثابتة فيمن لا يرث وهو مذهب ابن عباس والحسن ومسروق والضحك ومسلم بن يسار والعلاء بن زياد قال ابن كثير وبه قول أيضا سعيد بن جبير والربيع بن أنس ومقاتل بن حيان ولكن على قول هؤلاء لا يسمى نسخا في اصطلاحنا المتأخر لأن آية الموارث إنما رفعت حكم بعض أفراد ما دل عليه عموم آية الوصية لأن الأقربين أعم من يرث ومن لا يرث فرفع حكم من يرث بما عين له وبقي الآخر على ما دل عليه الآية الأولى وهذا إنما يأتي على قولهم إن الوصاية في ابتداء الإسلام إنما كانت ندبا حتى نسخت فإما من قال إنها كانت واجبة وهو الظاهر من سياق الآية فتعين أن تكون منسوخة بآية الميراث كما ناله أكثر المفسرين والمعتبرين من الفقهاء فإن وجوب الوصية للوالدين والأقربين الواوئين منسوخ بالاجماع بل منهي عنه للحديث المتقدم «إن الله أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث» فآية الموارث حكم مستقل ووجوب من عند الله لاهل الفروض والعصبات رفعها بحكم هذه بالسكينة بقى الأقارب الذين لا يرث لهم يستحب له أن يوصى لهم من الثلث استثناسا بآية الوصية وشمولها والآيات والأحاديث بالأمر بالأقارب والاحسان إليهم كثيرة جدا قوله «أن ترك خيرا» أي ما لا قاله ابن عباس ومجاهد وعطاء وسعيد بن جبير وأبو العالية وعطية العوفي والضحك والسدي والربيع بن أنس ومقاتل بن حيان وقتادة وغيرهم ثم منهم من قال الوصية مشروعة سواء قل المال أو أكثر كالورثة ومنهم من قال إنما يوصى إذا ترك ما لا جزئيا ثم اختلفوا في مقداره فقال ابن أبي حاتم بإسناده إلى عروة قال قيل لعلي رضي الله تعالى عنه إن رجلا من قريش قدمنا وترك ثلاثمائة دينار أو أربع مائة دينار ولم يوص قال ليس بشيء إنما قال الله (أن ترك خيرا) وقال الحكم بن أبان حدثني عكرمة عن ابن عباس أن ترك خيرا قال ابن عباس من لم يترك ستين دينارا لم يترك خيرا وقال الحكم قال طاوس لم يترك خيرا من لم يترك ثمانين دينارا وقال قتادة كان يقال العاقوف هو قوله «بالمرءى أي بالرفق والاحسان وقال الحسن الماروف أن يوصى لأقربائه وصية لا يحجب ورثتهم من غير أسراف ولا تقتير قوله حقا أي واجبا على المتقين الذين يقولون الشر كقوله «فمن بدله» أي فمن بدل ما ذكر من الوصية بعدما سمعه والتبديل يكون بالتحريف وتغيير الحكم وبالإضافة بالقصان أو بالكتمان وقال ابن عباس وغير واحد قد وقع أجر الميت على الله وتعلق الأثم بالذين بدلوا (إن الله سميع عليم) أي قد اطلع على ما وصى به الميت وهو عليم بذلك وما بدله الوصى إليهم قوله «فمن خاف من موثق» أي فمن خشي وقيل علم لأن الخوف يستعمل بمعنى العلم كقوله تعالى (وانذر به الذين يخافون) (الأن يخافان لا يعبأ به الله) وإن خفتم شقاق بينهما (قريء بالتشديد والتخفيف والجذب الميل على ما نذكره عن قريب وقد راعى الله تعالى عنه (حيفا) بالحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف قوله فاسلمح بينهم أي بين الورثة والمختلفين في الوصية (فلا اثم عليه) لأنه متوسط وليس بمبطل (إن الله غفور رحيم) حيث لم يحجب على عباده حرجا في الدين *

﴿ جَنَاحًا مَيَّالًا مُتَجَانِفًا مَائِلًا ﴾

هذان من تفسير البخاري وهو منقول عن عطاء رواه الطبري عنه كذا ما سناد صحيح قوله متجانف مائل كذا هو في رواية أبي ذر وفي رواية غيره متبال وقال أبو عبيدة غير متجانف لآثم أي غير منحوح مائل للآثم ونقل الطبري عن ابن عباس وغيره أن معناه غير متعدل آثم

١ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا حَقَّ أَمْرِي مُسْلِمًا لَهُ شَيْءٌ لَا يُوصِي فِيهِ يَدَيْتُ لَيْتَيْنِ إِلَّا وَوَصِيَّتُهُ مَكْتُوبَةٌ عِنْدَهُ ﴾

مطابقته للترجمة باب قول النبي ﷺ ظاهرة والحديث رواه عبد الله بن نمير وعبيدة بن سليمان عن عبيد الله بن عمر

عن نافع بن كزارواه مالك ورواه يونس بن يزيد عن نافع ايضا كذلك وكذا رواه ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن سالم بن عبد الله عن ابيه ورواه مسلم من حديث عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال «ما حق امرىء مسلم له شيء يريد ان يوصى فيه بيتا ليلتين الا ووصيته مكتوبة عنده» ورواه من حديث ابن شهاب عن سالم عن ابيه انه سمع رسول الله ﷺ قال «ما حق امرىء مسلم له شيء يوصى فيه بيتا ليلتين الا ووصيته عنده مكتوبة» واخرجه الترمذى من حديث ايوب عن نافع عن ابن عمر قال قال النبي ﷺ «ما حق امرىء مسلم بيتا ليلتين وله ما يوصى فيه الا ووصيته عنده مكتوبة» واخرجه النسائى عن محمد بن سلمة عن ابى القاسم عن مالك به واخرجه بن ماجه من حديث عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر بنحو رواية مسلم.

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله «ما حق امرىء مسلم» كقوله بمعنى ليس هكذا وقع في اكثر الروايات بلفظ مسلم وليست هذه اللفظة في رواية احمد عن اسحق بن عيسى عن مالك والوصف بالمسلم هنا خرج مخرج الغالب فلا يفهم له اود كر التمهيد لتقع المبادرة لامتناله لما يشربه من نفي الاسلام عن تارك ذلك وعن قريب نحر ذلك قوله «له شيء» جملة وقعت صفة لامرىء قوله «يوصى فيه» جملة فعلية وقعت صفة لقوله شيء قوله «بيتا ليلتين» جملة فعلية وقعت صفة اخرى لامرىء وقال بعضهم بيت كان فيه حذافا تقديره ان يبيت وهو كقوله (ومن آياته يريكم البرق التنبيه) قلت وهذا قياس فاسد وفيه تغيير المعنى ايضا وانما قدر ان في قوله يريكم لانه في موضع الابتداء لان قوله ومن آياته في موضع الخبر والفعل لا يقع مبتدا فيقدر ان فيه حتى يكون في معنى المصدر فيصح حينئذ وقوعه مبتدا فمن له ذوق من العربية يفهم هذا ويعلم تغيير المعنى فيما قال قوله «الا ووصيته» مستثنى وهو خبر ليس والواو فيه للحال وقال صاحب المظهر قيد ليلتين تاكيد وليس بتحديد بمعنى لا ينبغي له ان يمضى عليه زمان وان كان قليلا الا ووصيته مكتوبة وقال الطيبي في تخصيص ليلتين تسامح في ارادة المبالغة اى لا ينبغي ان يبيت ليلة وقد ساء بما في هذا المقدار ولا ينبغي ان يتجاوز عنه وقال النووي في شرح مسلم وفي رواية ثلاث ليل قلقت هو رواية مسلم والنسائى من طريق الزهرى عن سالم عن ابيه بيتا ثلاث ليل والحاصل ان ذكر اليلتين او الثلاث لرفع الخرج لتزاحم اشغال المرء التي يحتاج الى ذكرها ففسح له هذا المقدار ليتذكر ما يحتاج اليه واعلم ان لفظ مالك في هذا الحديث لم تحتكم الرواية فيه عنه وفي رواية احمد عن سفيان عن ايوب بلفظ «حق على كل مسلم ان لا يبيت ليلتين وله ما يوصى فيه» الحديث ورواه الشافعى رحمه الله عن سفيان بلفظ «ما حق امرىء يؤمن بالوصية» الحديث قال ابن عبد البر فسر ابن عينة اى يؤمن بانها حق واخرجه ابو عوانة من طريق هشام بن القاسم عن نافع بلفظ «لا ينبغي لمسلم ان يبيت ليلتين» الحديث واخرجه الاسماعيلي من طريق روح بن عباد عن مالك وابن عون جميعا عن نافع بلفظ ما حق امرىء مسلم له مال يريد ان يوصى فيه وذكرة ابن عبد البر من طريق ابن عوف بلفظ لا يحل لامرىء مسلم له مال واخرجه الطحاوى ايضا والله اعلم.

﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه حث على الوصية واحتجبت به الظاهرية انها واجبة وقال الزهرى جعل الله الوصية حقا مما قل او كثر قيل لا يبي مجلز على كل موصية قال كل من ترك خيرا وقال ابن حزم وروينا من طريق عبد الرزاق عن الحسن بن عبد الله قال كان طلحة بن عبيد الله والزبير يشددان في الوصية وهو قول عبد الله بن ابي اوفى وطلحة بن مصرف والشمسي وطاوس وغيرهم قال وهو قول ابى سليمان وجميع اصحابنا وقالت طائفة ليست الوصية بواجبة كان الموصى مومرا او فقيرا وهو قول النخعي والشمسي والثوري ومالك والشافعى وقال ابن العربي اما السلف الاول فلان علم احد اقل بوجوبها وقال النخعي والشمسي الوصية للوالدين والاقرابين على الندب وقال الصنعك وطاوس الوصية للوالدين والاقرابين واجبة بص ان اذا كانوا لا يرثون وقال طاوس من اوصى لاجانب وله اقرباء انتزعت الوصية فردت للاقرباء وقال الصنعك من مات وله شيء ولم يرص لاقربائه فقد مات عن موصية لله عز وجل وقال الحسن وجابر بن زيد وعبد الملك بن يعلى في ما ذكره الطبري اذا اوصى رجل لقوم غرباء مثله وله اقرباء اعطى الغرباء ثلث المسال

﴿تَابَعَهُ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ عَمْرٍو عَنْ ابْنِ مُرَّةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ﴾

٢ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْحَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْجُمُعِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ خَتَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَخُو جَوَيْرِيَةَ بَنَتْ الْحَارِثَ فَلَمَّا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ مَوْتِهِ دِرْهَمًا وَلَدَيْنَارًا وَأُولَاهِبَدًا وَلَا أُمَّةً وَلَا شَيْئًا

إِلَّا بَعْلَتَهُ الْبَيْضَاءُ وَسِلَاحَهُ وَأَرْضًا جَعَلَهَا مَرَقَةً

مطابقة لآخره لا تأتي من حيث الوصية لانه لا ذكر لها فيه ولكن من حيث ان فيه التصديق بمعرفة الارض وحكمها
حكم الوقف وهو في معنى الوصية لبقائها بعد الموت وقال الكرمانى (فان قلت) ما وجه تعلقه باب الوصية قلت حيث لا مال
لا وصية به انتهى (قلت) اذ لم تكن وصيته لعدم المال فكيف يطابق الترجمة والوجه ما ذكرناه (ذ كر رجاله) وهم
خمس * الاول ابراهيم بن الحارث البغدادي سكنى نيسابور ومات سنة خمس وستين ومائتين * الثاني يحيى بن ابي بكير
بضم الباء الموحدة وفتح الكاف وسكون الياء آخر الحروف العبدى الكوفي قاضي كرمان فتح السكاف وكسرهما
وسكون الراء مات سنة ثمان ومائتين * الثالث زهير مصغر الزهر ابن معاوية وقدمر في الوضوء * الرابع ابو اسحاق
عمرو بن عبد الله السبكي الكوفي * الخامس عمرو بن الحارث بن ابي ضرار بن حائد بن مالك بن خزيمه وهو المصطلق بن
سعد بن كعب بن عمرو وهو خزاعة المصطلق الخزاعي اخو جويرية بنت الحارث بن ابي ضرار زوج النبي ﷺ
يذكر لطائف اسناده في التحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وفيه العننة في موضع واحد وفيه ان شيخه
من افراده وقال بعضهم ليس له في البخاري غير هذا الحديث وذكر في رجال الصحيحين المشتمل على كتابي ابي نصر
الكلاباذي وابي بكر الاصبهاني ان البخاري روى عن ابراهيم هذا حديثين في تفسير سورة الحج حديثا وفي الوسايا
حديثا وفيه ابو اسحاق روى عن عمرو بن الحارث بالعمنة ووقع التصريح بسماه في الخمس من هذا الكتاب وفيه
يحيى بن ابي بكير رجلا يلبس يحمي بن بكير فبر تفع الاتباس بان يحيى بن بكير مصري صاحب الليث وابوه بكير غير
مكنى ويحيى بن ابي بكير ابوه مكنى وهو كرمانى كاذ كرنا (ذ كر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري
ايضا في الخمس عن مسدد وفي الجهاد عن عمرو بن علي وفيه عن عمرو بن العباس وفي المغازي عن قتيبة واخرجه الترمذي
في الثمانيات عن احمد بن منيع واخرجه النسائي في الاحباس عن قتيبة به وعن عمرو بن علي

(ذ كر معناه) قوله «ختن رسول الله ﷺ» هذا أي كونه ختن رسول الله ﷺ على قول ابن الاعرابي وابن فارس
والاصمعي لان الختن عندهم من قبل المرأة مثل الاخ والاب وكل من كان قبلها واما عند العامة فخن الرجل زوج ابنته
والصهر من قبل الزوج وقيل الختن الزوج ومن كان ذوى رحمه والصهر من قبل المرأة وقال ابن الاثير الاختان من قبل المرأة
والاحماء من قبل الرجل والصهر يحتمل ما قبله اخو جويرية ويروي اخى جويرية وجه الاول انه رفوع على انه خبر متندا
مخدوف أي هو اخو جويرية ووجه الثاني انه عطف بيان لان لفظ ختن مجرور على انه وصف عمرو ابن الحارث او عطف
بما ن او بدل قوله «ولا عبد ولا ممة» أي في الرقية لانه كان له عبيدا واما وقد ذكرنا في تاريخنا الكبير انه كان له عبيد
ما ينف على ستين وكانت له عشرون ممة فهذا يدل على ان منهم من مات في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ومنهم من اعتقهم
ولم يبق بعده عبد ولا ممة وهو في الرقية قوله «ولا شيئا» من عطف العام على الخاص هذا كما في رواية الاكثرين وفي
رواية الكشيحي ولا شاة وهي رواية الاسماعلي ايضا وفي رواية مسلم وابي داود والنسائي واخرين من رواية مسروق عن
عائشة قالت «ما نك رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم درهم ولا دينار ولا شاة ولا بعير ولا اوصى بشي» قوله
«الابغلة البيضاء» اعلم انه كانت له صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ست بغلة تعلقة شهباء يقال لها الدليل اهداها
له الملقوقس * وبغلة يقال لها قصبة اهداها له فروة بن عمرو الجندامي فوهبها لابي بكر رضي الله تعالى عنه * وبغلة
تسمى صاحب دومة الجندل وبغلة اهداها له ابن الدماء ملاك ابنة ويقال لها ابنة وقال مسلم كانت بيضاء وبغلة اهداها له العجاشي
وبغلة اهداها له كسرى ولا يثبت ذلك ولم يكن فيها بيضاء الا ابنة وام يذكر أهل السير بغلة بقيت بعده عليه الصلاة
والسلام الا الدليل قالوا انها عمرت بعده ﷺ حتى كانت عند علي بن ابي طالب وتاخرت ايامها حتى كانت بعد علي
رضي الله تعالى عنه عند عبد الله بن جعفر وكان يحبس لها الشهباء اما كاهل صمغها وفي المرأة ونقيت الى ايام معاوية ثم اتت
بمنبع والظاهر ان التي في الحديث هي انا لان الشبهة غلبة البياض على السواد ومنه تسمى الشهباء بيضاء قوله «وسلاحه»

وقال ابن الاثير السلاح ما عُدته للحرب من آلة الحديد مما يقاتل به والسيف وحده يسمى سلاحا (قلت) فعلى هذا المراد من ولده وسلاحه هو سيفه وارماحه وكانت له عشرة اسباف والمشهور منها ذو الفقار الذي تنفله يوم بدر وهو الذي تآخر بعده وفي المراتة لم يزل ذو الفقار عنده صلى الله تعالى عليه وسلم حتى وهبه لعلي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه قبل موته ثم انقل الى محمد بن الحنفية ثم الى محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين رضى الله تعالى عنهم وكانت له خمسة من الارماح قوله «وارصاحها صدقة» وفي المغارى من رواه ابى اسحاق «وارصاحها لان السبيل صدقة» وقال ابن التين وهي فذلك والى بخير انما تصدق بها في حجة واحبر بالحكم ومدوفاة واليه اشارت عائشة رضى الله تعالى عنها في حديثها الذي رواه مسلم وغيره ولا اوصى بشيء به

٣ - **حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ قَالَ حَدَّثَنَا طَلْحَةُ بْنُ مُصَرِّفٍ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا هَلْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَوْصَى فَقَالَ لَا فَقُلْتُ كَيْفَ كُتِبَ عَلَى النَّاسِ الْوَصِيَّةُ أَوْ أُمِرُوا بِالْوَصِيَّةِ قَالَ أَوْصَى بِكِتَابِ اللَّهِ ﷻ**

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله كيف كتب على الناس الى آخره وخلافاً بفتح الحاء المعجمة وتشديد اللام ابن يحيى بن صفوان ابو عبد الله السلمي الكوفي وهو من افراد البخارى ومالك هو ابن مغول بكسر الميم وسكون الهمزة المعجمة وفتح الواو وباللام البجلى الكوفي مات سنة تسع وخمسين ومائة وفي بعض النسخ حدثنا مالك هو ابن مغول فاطاهر على هذه النسخة ان شيوخ البخارى لم يسموه فليدلك قال هو ابن مغول وهذا من جملة احتياط البخارى ومغول هو ابن عاصم البجلي الكوفي مات سنة تسع وخمسين ومائة في اولها وطلحة بن مصرف بلفظ اسم الفاعل من التصريف ابن عمرو بن كعب اليامي من بني يام من همدان مات سنة ثلثي عشرة ومائة وعبد الله بن ابي اوفى واسمه علقمة بن خالد الاسلمي له ولايته صحبة والحدث اخرجه البخارى ايضا في المغازي عن ابي نعيم وفي فضائل القرآن عن محمد بن يوسف واخرجه مسلم في الوصايا عن يحيى بن يحيى وعن ابى بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن نمير عن ابيه واخرجه الترمذي فيه عن احمد ابن منيع واخرجه النسائي فيه عن اسماعيل بن مسعود واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد قوله «فقال لا» اي ما اوصى اراجه ما اوصى بالمال انه لم يترك ما لا ثم ان ابن ابي اوفى لم يسمهم ان الذي عام بحسب الظاهر عاود وقال «كيف كتب على الناس الوصية وقال رسول الله ﷺ في حواشي كتاب الله» اي اوصى بكتاب الله بالعمل به ويقال ادا لى او الوصية التي زعم بعض الشيعة انه اوصى بالامر الى على رضى الله تعالى عنه وقد تبرا على رضى الله تعالى عنه من ذلك حين قيل له «اعهد اليك رسول الله ﷺ بشي لم يعهد الى الناس وقال لا والذي فلق الحبة ورا النجمة ما عندنا الا كتاب الله وما في هذه الصحيفة» وهو يدل على كثرة الشيعة من الكذب على انه اوصى له بالخلافة واما ارضه وسلاحه وبقلته فلم يوص بها على جهة ما يوصى الناس في اموالهم لانه قال «لا نورث ما ترك كنا صدقة» فكان جميع ما خلفه صدقة فلم يبق بعد ذلك ما يوصى به من الجهة المالية قوله «او امروا بالوصية» شك من الراوى وهو على صيغة المجهول وروى ابن حبان هذا الحديث بلفظ يوضح ما في رواية البخارى من المنافاة الظاهرة اخرجه من طريق ابن عينة عن مالك بن مغول بلفظ «سئل ابن ابي اوفى هل اوصى رسول الله ﷺ قال بترك شيئا يوصى فيه فقيل فكيف امر الناس بالوصية ولم يوص قال اوصى بكتاب الله ﷻ

٤ - **حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ زُرَّارَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ هَنْزَلٍ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَسْوَدِ هَلْ ذَكَرُوا عِنْدَ عَائِشَةَ أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ وَصِيًّا فَقَالَتْ مَتَى أَوْصَى إِلَيْهِ وَقَدْ كُنْتُ مُسْنِبًا تَهْ إِلَى صَدَوَى أَوْ قَالَتْ حَجَرِي فَدَعَا بِالطَّسْتِ فَلَقِدَ أَنْخَضْتُ فِي حَجَرِي فَمَا شَعَرْتُ أَنَّهُ قَدْ مَاتَ فَمَتَى أَوْصَى إِلَيْهِ ﷻ**

معاقبته للترجمة من حيث ان فيه امر الوصية وانكار عائشة اياها وعمره بفتح العين ابن زرارة بضم الزاي وتخفيف
الراء الاولى ابن واقد الكلبي النيسابوري روى عنه مسلم ايضا واسماعيل هو المعروف بابن عليا وقد مر غير مرة
وابن عون هو عبد الله بن عون وقدم عن قريب وابراهيم هو النخعي والاسود هو ابن يزيد خال ابراهيم بن الحديث
اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن عبد الله بن زيد واخرجه مسلم في الوصايا عن يحيى بن يحيى وعن ابي بكر بن اد شعبة
كلهما عن اسماعيل واخرجه الترمذي في الشمائل عن حميد بن مسعدة واخرجه النسائي في الطهارة وفي الوصايا عن عمرو
ابن علي وفي الوصايا ايضا عن احمد بن سليمان واخرجه ابن ماجه في الجنائز عن ابي بكر بن ابي شعبة قوله «ذكر واعبد
عائشة» قال القرطبي الشيعية قد وضعت احاديث في ان النبي ﷺ اوصى بالخلافة لملي رضي الله تعالى عنه فرد عليهم
جماعة من الصحابة ذلك وكذا من حدهم فن ذلك ما قالته عائشة من انكار ذلك حيث قالت «وقد كنت مسندته» الى آخره
وقيل الذي يظهر انهم ذكر واعبدوا الله اوصى له بالخلافة في مرض موته فلذلك ساغ لها انكار ذلك واسندت الى ملازمة حاله
في مرض موته الى ان مات في حجرها فلم يقع شيء من ذلك فلذلك انكرتها (فان قلت) هذا لا ينفق ذلك قبل مرض
موته (قلت) حديث علي الذي مضى عن قريب يرد وقوعه اصلا قوله «مسندته» بلفظ اسم الفاعل من الاسناد قوله
«حجرتي» بفتح الحاء وكسرها وقال ابن الاثير الحجرة بالفتح والكسر الثوب والحضن والمصدر بالفتح لا غير قوله
«انحنث» اي انتفى ومال الى السقوط ومادته خام معجمة ونون وثاء مثله وقال ابن الاثير «انحنث» اي انكسر وانثني
لا ستر خاء اعضائه عند الموت وقال صاحب العين انحنث السقاء وخنث اذا مال ومنه المنحنث لئنه وتكسر اعضائه *

باب أن يترك ورثته أغنياء خيراً من أن يتكففوا الناس

اي هذا باب يذكر فيه ان يترك الى آخره واخذ هذه الترجمة من لفظ الحديث مع بعض تغير في اللفظ فان لفظ
الحديث «انك ان تدع ورثتك اغنياء خيراً من ان تدعهم عالة يتكففون الناس» وكلما ان يجوز فيها فتح الهمزة وكسرها ففي
الفتح يكون ان مصدرية تقديره بان يترك اي تركه وورثته اغنياء فقوله ان يترك في محل الرفع على الابتداء بالتقدير المدكور وقوله
خير خبره وفي الكسر تكون ان شرطية وجزاؤه ما حذف تقديره ان يترك وورثته اغنياء وهو خبر وقال ابن مالك من خص
هذا الحكم بالشعر فقد ضيق الواسع والتكفف بسط الكف للسؤال او يسأل الناس كما قام الطعام او ما يكف الجوعة
او بمعنى يسألون بالكف *

٥ - **حدثنا أبو نعيم** قال حدثنا صفيان عن سعد بن ابراهيم عن عمار بن سعد عن سعد
ابن ابي وقاص رضي الله عنه قال جاء النبي صلى الله عليه وسلم يهودني وأنا بمكة وهو يكره أن
يموت بالأرض التي هاجر منها قال يرحم الله ابن عفرأ قلت يا رسول الله اوصني بما لي كالم
قال لا قلت فالتطير قال لا قلت التلث قال فالتلث والتلث كثير إنك أن تدع ورثتك أغنياء خيراً
من أن تدعهم عالة يتكففون الناس في أيديهم وإنك مهما أنفقت من نفقة فإنها صدقة
حتى اللقمة التي ترفعها إلى في امرأتك وعسى الله أن يرفعك فينتفع بك ناس ويضر بك
آخرون ولم يكن له يومئذ إلا ابنة *

معاقبته للترجمة من حيث انها منه كما ذكرناه عن قريب وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وسفيان هو ابن عيينة وسعد
ابن ابراهيم هو ابن عبد الرحمن بن عوف وعاصم بن ميمون روى عن ابيه سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه والحديث مضى
في كتاب الجنائز في «باب رثاه النبي صلى الله عليه وسلم» وسام سعد بن خولة وقدم مضى بهص الكلام فيه ولنتكلم ايضا
زيادة للمائدة قوله «يهودني» جملة وقعت حالا وكذلك قوله «وانا بمكة» حال وزاد الزهري في روايته في حجة الوداع من

وجع اشتدني وله في الهجرة من وجع اشفيت منه على الموت واتفق اصحاب الزهري على ان ذلك كان في حجة الوداع
 الابن عينة قال في فتح مكة ذكر الترمذي وغيره من طريقه واتفق الحفاظ على انه وهم فيه وقد اخرج البخاري في
 الفرائض من طريقه وقال «بمكة» ولم يذكر الفتح ويؤيد كلام ابن عينة ما رواه احمد والبخاري والطبراني والبخاري في التاريخ
 وابن سعد من حديث عمرو بن القاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم بخلف سعدا مريضا حيث خرج الى حنين
 فلما قدم من الجمرات معتمر ادخل عليه وهو مغلوب فقال يا رسول الله ان لي مالا واني اورث كلالة اوصني بمالي الحديث وفيه
 قلت يا رسول الله اميت انا بالدار التي خرجت منها هاجر اقال اني لارجو ان يرفعك الله حتى ينتفع بك اقوام الحديث «فان
 قلت بين الروايتين فيه اما فيه قلت يمكن التوفيق بينهما بان يكون ذلك وقع مرتين مرة عام الفتح ومرة عام حجة الوداع
 ففي الاولى لم يكن له وارث من الاولاد اذ اصاب في الثانية كانت له بنت فقط قوله «وهو يكره ان يموت الارض التي هاجر
 منها» قال الكرمانى وهو يكره اى رسول الله وهو كلام سعيد بن جبير كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 او هو كلام يحيى حال ولده وقال به صم قوله «وهو يكره ان يموت بالارض التي هاجر منها» يحتمل ان تكون الجملة
 حال من المفعول والمفعول وكل منهما محتمل لان كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن سعد كان يكره ذلك لكن ان كان
 حال من المفعول وهو سعد ففيه التفت لان السياق يقتضى ان يقول وانا كره انتهى قلت هذا لا يخلو من التفسير والظاهر
 من التركيب ان الجملة حال من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والضمير في يكره يرجع اليه والذي في يموت يرجع الى
 سعد ولا يلزم من ذلك ان لا يكون سعد كارها ايضا لان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اذا كان
 كارها لذلك فكرهه سعد بالطريق الاولى ودل على كراهته ما رواه مسلم من طريق حميد بن عبد الرحمن عن ثلاثة
 من ولد سعد عن سعد بالفظ «فقال يا رسول الله خشيت ان اموت بالارض التي هاجرت منها كمات سعد بن خولة»
 قوله «قال يرحم الله ابن عفر» كذا وقع في هذه الرواية وفي رواية احمد والنسائي من طريق عبد الرحمن بن مهدي
 عن سفيان فقال النبي ﷺ «يرحم الله سعد بن عفر» ثلاث مرات قال الداودي قوله ابن عفر غير محفوظ وقال
 الحافظ الدمياطي هو وهم والمعروف ابن خولة قال واصل الوهم من سعد بن ابراهيم بن الزهري احفظ منه وقال فيه سعد
 ابن خولة يشير بذلك الى ما وقع في رواية النسائي من طريق جرير بن يزيد عن عامر بن سعد بن عبد الله بن خولة
 مات في الارض التي هاجر منها قلت السائس اسم من بشس يباس وبؤسا وباسا اذا خضع وانقر واشتدت حاجته وقال
 التيمي يحتمل ان يكون لاه اسمان خولة وعفر او قال غيره ويحتمل ان يكون احدهما اما والآخر لقب او احدهما اسم امه
 والاخر اسم ابيه او اسم جدته وقيل في خولة خولى بكسر اللام وتشديد الياء والواو سا كنة بلا خلاف واغرب
 ابن التين فحكى عن القاسي فتحها ووقع في رواية ابن عينة في الفرائض قال سفيان وسعد بن حوله رجل من بني عامر بن
 لؤي وذرا ابن اسحق انه كان حليف لهم وقيل كان من الفرس الذين نزلوا اليهم قوله «قلت يا رسول الله اوصني بمالي كله» وفي
 رواية عائشة بنت سعد عن ابيها في الطب افا تصدق بشئ مالى وكذا وقع في رواية الزهري «فان قلت لفظ اتصدق يحتمل
 التخيير والتعليق بخلاف لفظ اوصى (قلت) لما كان متحدا حمل لفظ اتصدق على التعليق جمعا بين الروايتين
 (فان قلت) ما وجه الاختلاف في السؤال قلت كانه سال اولاً عن الكل ثم سال عن الثلث ثم سال عن النصف ثم سال
 عن الثلث وقد وقع مجموع ذلك في رواية الطبراني في الكبير من حديث عبيد الله بن عاص عن ابيه عن جده عمرو
 ابن عبد القاري ان رسول الله ﷺ دخل على سعد بن مالك يوم الفتح الحديث وفيه فقال سعد يا رسول الله «ان مالى
 كثير واتى اورث كلالة افا تصدق بمالى كله قال لا قال افا تصدق بشئيه قال لا قال افا تصدق بشطره قال لا قال افا تصدق
 بثلاثة قال نعم وذلك كثير» قوله «قلت فالشطر» اى النصف قال الكرمانى هو بالجر او الرفع قلت وجه الجران يكون
 معطوفا على قوله بمالى كله ووجه الرفع على تقدير حذف الرفع تقديره افيجوز الشطر ونسب الى الزمخشري جواز
 النصب على تقدير اعين الشطر او اسعى او نحو ذلك قوله «فلت الثلث» يجوز فيه الرفع والنصب وفي بعض النسخ فالثلث

بالفاه فان سحبت هذه فيجوز فيه الجرايض والحق في ذلك على من يتامل فيه قوله «قال فالثالث» نصب على الامر او يجوز
الرفع على الفاعل اي يكفيك الثالث او على تقدير الانتداء والخبر محذوف او على العكس قوله «والثالث كثير» بالثناء المثلثة
او بالثناء الواحدة وقوله «قلت فالثالث قال الثالث والثالث كثير» كذا هو في اكثر الروايات وفي رواية الزهري
في الهجرة قال الثالث يا سعد والثالث كثير وفي رواية مسلم عن مصعب بن سعد عن ابيه قلت فالثالث قال نعم والثالث كثير وفي
رواية عائشة بنت سعد عن ابيها في الباب الذي يليه قال الثالث والثالث كثير او كبير وفي رواية النسائي من طريق ابي عبد الرحمن
السلمي عن سعد بافظ «فقال او صيت قلت نعم قال بكم قلت بما لي كله قال هاترك لولدك وفيه اوص بالشر قال فما زال
يقول واقول حتى قال اوص بالثالث والثالث كثير او كبير» يعني بالثلاثة او بالواحدة وهو شك من الراوي والمحفوظ في
اكثر الروايات بالثلاثة ومعناه كثير بالنسبة الى مادونه قوله «انك ان تدع» قد مر الكلام فيه في اول الباب وقال النووي
فتح ان وكسرهما صحيحان يعني بالفتح تكون للتعليل وبالكسر تكون للاشراط وقال القرطبي لا معنى للشرط هنا لانه يصير
لا جواب له وبقى خير لا رفع له وقال ابن الجوزي سمعناه من رواية الحديث بالكسر وانكره شيخنا عبد الله بن احمد يعني
ابن الحشاش وقال لا يجوز الكسر لانه لا جواب له لخلو لفظ خير من الفاء انتهى قلت هذا كلام ساقط من رجل ضابط وقد
قلنا ان الفاء حذفت وتقديره فهو خير وحذف الفاء من الجزاء سائق غير مختص بالضرورة قوله «ورثك» قيل اما
عبر بلفظ الورثة ولم يقل ان تدع بملكك مع انه لم يكن له يومئذ الا انة واحدة لكون الوارث حينئذ سلم يتحقق لان سعدا انما قال
ذلك بناء على موته في ذلك المرض وبقائها بعده حتى ترثه فاجابه عليه السلام بكلام كلي مطابق لكل حاله وهو قوله «ورثك»
ولم يخص بنتا من غيرهما قيل انما عبر بالورثة لانه اطلع على ان سعدا سيعيش ويأتيه اولاد غير البنت المذكورة فكان
ذلك وولد له بعد ذلك اربعة بنين ولا عرف اسماءهم ولمسل الله ان يفتح بذلك وهذا ذهل شديد منه فان ثلاثة
من اولاده المذكورون في رواية هذا الحديث عند مسلم من طريق عامر ومصعب ومحمد ثلاثتهم عن سعد والاربع وهو عمر
ابن سعد في موضع آخر وله غير هؤلاء من المذكور ابراهيم ويحيى واسحاق وعبد الله وعبد الرحمن وعمر وعمران
وصالح وعثمان واسحاق الاصغر وعمر الاصغر وعمر مصفرا وغيرهم ومن البنات ثنتا عشرة بنتا وقيل لان ميراثه لم يكن
منحصرا في بنته وقد ان اخيه عتبة بن ابي وقاص اولاد اذ ذلك منهم هاشم بن عتبة الصحابي الذي قتل بصفين قوله
«عالة» اي فقره وهو جمع عائل وهو الفقير من عال يعيل اذا افتقر ومر تفسير يتكففون في اول الباب قوله «في ايديهم»
اي بايديهم او المعنى يسألون بالكف اللقاء في ايديهم قوله «واماك» عطف على قوله ان تدع وهذا كانه علة للنهي
عن الوصية باكثر من الثالث فينحل التركيب الى قوله لا تفعل لانيك ان مت تركت وورثك اغنياء وان عشت تصدقت
وانفقت فالاجر حاصل لك حيا وميتا قوله «فانما صدقة» اي فان الصدقة صدقة واطلق الصدقة في هذه الرواية وفي
رواية الزهري «فانك ان تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله الا جرت بها» وفيه ذكرها مقيدة بارتقاها وجه الله وعلق حصول
الاجر بذلك وهو المعتبر * وفيه دلالة على ان اجر الواجب يزاد بالنية لان الاعمال بالنيات قوله «حق اللقمة» حتى
هذه ابتدائية يعني بحرف ابتداء ابتداء بعده اما جملة اسمية كافي قوله حتى ماء دجلة اشكل او فعلية كافي قوله حتى عفوا
وهذا الجملة اسمية من المبتداء والخبر وقال بعضهم حتى اللقمة بالصب عطفا على نفقة وفيه نظر قوله «الى في امراتك»
اي الى فم امراتك * (فان قامت) ما وجه تعلق النفقة بقصة الوصية قلت لما كان سؤال سعد مشعرا برغبة في تكسر
الاجر ومنه عليه السلام من الزيادة على الثالث قال له مسلما ان جميع ما تفعله في مالك من صدقة ناجزة ومن نفقة ولو كانت
واجبة توجر بها اذا بقيت بذلك وجه الله تعالى * (فان قلت) ما وجه تخصيص المرأة بالذكور قلت لان نفقتها مستمرة بخلاف
غيرها قوله «عسى الله ان يرفعك» اي يهليل عركو كذلك اتفق فانه عاش بعد ذلك اربعين سنة لانه مات سنة خمس
وخمسين من الهجرة وقيل سنة ثمان وخمسين فيكون عاش بعد حجة الوداع خمس او اربعين او ثمانيا واربعين سنة قوله «فيمنع
بك ناس» اي يمنع بك المسلمون بالغنائم مما سيفتح الله على يديك من بلاد الشرك ويضربك المشركون الذين يهلكون على
يديك وزعم ابن التين ان المراد بالنفع به ما وقع من القنوح على يديه كالقنادسية وغيرها والمضمر ما وقع من تأمير

ولده عمر بن سعد على الجيش الذين قتلوا الحسين بن علي ومن معه وقال بعضهم هو مردود لتكافئه بغير ضرورة تحمل على ارادة الضرر الصادر من ولده قلت لا ينظر فيه من هذا الوجه بل فيه معجزة من معجزات النبي ﷺ حيث اخبر بذلك بالاشارة قبل وقوعه وعن الطحاوي في ذلك وجه آخر وهو انه روى من طريق بكر بن عبد الله بن الاشج عن ابيه انه سأل عامر بن سعد عن معنى قول النبي ﷺ هذا فقال لما امر سعد على العراق اتى يقوم ارتدوا فاستتابهم فتاب بعضهم وامتنع بعضهم فانتفع به من تاب وحصل الضرر للآخرين قوله «ولم يكن له يومئذ ابنة» وفي رواية عائشة بنت سعدان سعدا قال «ولا يرثني الابنة واحدة» قال النووي معناه لا يرثني من الولد او من خواص الورثة او من النساء والافقد كان لسعد عصات لانه من بنى زهرة وكانوا كثيرين وقيل معناه لا يرثني من اصحاب الفروض وقيل خصها بالدكر على تقدير لا يرثني ممن اخاف عليه الضياع والعجز الاهي وقيل ظن انها ترث جميع المال وقيل استكثر لها نصف التركة * فان ثبت هل ذكر احد من الشراح اسم هذه البنت قلت ذكر بعضهم عن بعض المتأخرين ان اسمها عائشة ثم قال فان كان هذا محفوفا فهي غير عائشة بنت سعد التي روت هذا الحديث عند البخاري في الباب الذي يليه وفي الطب وهي تابعة عمرت حتى ادركها مالك وروى عنها وماتت سنة سبع عشرة ومائة لكن لم يذكر احد من النساء لسعد بنتا تسمى عائشة غير هذه وذكروا ان ابا بكر بنات ام الحكم الكبرى وامها بنت شهاب بن عبد الله بن الحارث بن زهرة وذكروا له بنات اخرى امهاتهن متاخرات الاسلام بعد الوفاة التوبة فالظاهر ان البنت المذكورة هي ام الحكم المذكورة لتقدم تزويج سعد بامها انتهى وهذا ايضا تخمين والله اعلم *

(ذكر ما يستفاد منه) قد ذكرنا اكثر ذلك في كتاب الجنائز في باب رثاء النبي ﷺ سعد بن خولة ولقد ذكر بعض شيء * وفيه زيارة المريض للامام من دونه بتوفيه دعاه الزائر المريض بطول العمر * وفيه الحث على صلة الرحم والاحسان الى الاقارب وان صلة الاقرب افضل من صلة الاعداء وفيه الاتفاق في وجوه الخير لان المباح اذا قصد به وجه الله صار طاعة وقد نبه على ذلك باقل الحفظ الديبوية العسادية وهو وضع اللقمة في فم الزوجة اذا لا يكون ذلك غالبا الا عند الملاعبة والممازحة ومع ذلك فهو يؤجر عليه اذا قصد به قصدا صحيحا فكيف بما هو فوق ذلك * وفيه ان من لا وارث له يجوز له الوصية باكثر من الثلث لقوله ﷺ «ان تذر ورثتك اغنياء» ففهموه ان من لا وارث له لا يبالي بالوصية بما اراد على الثلث * وبه استدلال من يرى نادر بقوله ولا يرثني الابنة لا يحصر واعتراض عليه بعضهم بان المراد من ذوى الفروض ومن قال بالرد لا يقول بظاهره لانهم يبطونها فرضها ثم يردون عليها الباقي وظاهر الحديث انها ترث الجميع اتساده انتهى قلت هذا عند ظنه انها ترث الجميع والبنت الواحدة ليس لها الا النصف والباقي يكون بالرد بنص آخر وهو قوله تعالى (واولو الارحام بعضهم اولى ببعض) يعني بعضهم اولى بالميراث بسبب الرحم والله اعلم *

﴿ باب الوصية بالثلث ﴾

اي هذا باب في بيان جواز الوصية بالثلث *

﴿ وقال الحسن لا يجوز للذمي وصية إلا الثلث ﴾

الحسن هو البصري اراد ان الذمي اذا وصى باكثر من ثلث ماله لا يجوز واما المسلم اذا وصى باكثر من ثلث ماله فان لم يكن له ورثة جاز وان كانت له ورثة فان جازوا جازت الوصية وان ردوا بطلت الوصية وقال مالك والشافعي واحدا لا يجوز الا في الثلث ويوضع الثلثان لبيت المال وقال ابن بطال اراد البخاري بهذا الرد على من قال كالخنفية يجوز الوصية بالزيادة على الثلث لمن لا وارث له ولذلك احتج بقوله تعالى (وان احكم بينهم بما ازل الله) والذي حكم به النبي ﷺ من الثلث هو الحكم بما ازل الله من تجاوز ما حده فقد اتى ما نهى عنه ورد عليه بان البخاري لم يرد هذا وانما اراد الاستشهاد بالاية على ان الذمي اذا تجاوز ثلث ماله لا يتفاد من وصيته الا الثلث لانا لا نحكم فيهم الا بحكم

الاسلام لقوله تعالى (وان احكم بينهم بما انزل الله) الآية فقلت العجب من البخارى انعد كره الحسن انه لا يرى لادمى بالوصية باكثر من الثلث فليت شعري ما وجه ذكر هذا والحال ان حكم المسلم كذلك عنده وعند غير الحنفية واعجب منه كلام ابن بطال الذى تمحل في كلامه بالمحال واستحق الرد على كل حال وابعد من هذا واكثر استعظاما بالرد هو صاحب التوضيح حيث يقول وعلى قول ابى حنيفة رد البخارى في هذا الباب ولذلك صدر بقول الحسن ثم بالآية فسبحان الله كيف يرد على ابى حنيفة بقول الحسن فما وجه ذلك لا بدري *

﴿ وقال الله تعالى وأن احكم بينهم بما أنزل الله ﴾ (١)

٦ - **حديث** قتيبة بن سعيد قال حدثنا سفيان عن هشام بن عروة عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لو غص الناس إلى الرابع لأن رسول الله ﷺ قال الثلث والثلث كثير أو كبير * مطابقة لدرجة ظاهرة وسفيان هو ابن عيينة عن هشام بن عروة بن الزبير وفي مسند الحميدى عن سفيان حدثنا هشام وليس لعروة عن ابن عباس في البخارى الا هذا الحديث الواحد * والحديث اخرجه مسلم في المرائض عن ابراهيم بن موسى وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن ابى كريب وعن ابى بكر واخرجه النسائى في الوصايا عن قتيبة به واخرجه ابن ماجه فيه عن على بن محمد عن وكيع به **قوله** «لو غص» بمجمعتين اى نقص وقال ابن الاثر لو غص الناس اى لو نقصوا وحطوا وكلمة لو للتمنى فلا يحتاج الى جواب وان قلنا انها شرطية يكون جوابها محذوفاً تقديره لكان اولى ونحوه ووقع في رواية ابن ابى عمر في مسنده عن سفيان باللفظ. كان احب الى **قوله** «الى الرابع» وزاد الحميدى في الوصية وكذا رواه احمد في مسنده عن وكيع عن هشام باللفظ وددت ان الناس غصوا من الثلث الى الرابع في الوصية وفي رواية مسلم عن ابن نمير عن هشام «لو ان الناس غصوا من الثلث الى الرابع» **قوله** «لان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم» تعليل لاختاره من التقيص عن الثلث وكان ابن عباس اخذ ذلك من وصفه صلى الله تعالى عليه وسلم الثلث بالكثرة **قوله** «او كبير» بالباء الموحدة شك من الراوى * واعلم ان الاجماع فائم على ان الوصية بالثلث جائزة واوصى الزبير رضى الله تعالى عنه بالثلث واختار العلماء في القدر الذى تجوز الوصية به هل هو الخمس او السدس او الرابع فمن ابى بكر رضى الله تعالى عنه انه اوصى بالخمس وقال ان الله تعالى رضى من غنائم المؤمنين بالخمس وقال معمر عن قتادة اوصى عمر رضى الله تعالى عنه بالربع وقال اسحق السنة الرابع كجروى عن ابن عباس وروى عن على رضى الله تعالى عنه لان اوصى بالخمس احب الى من الربع ولا اوصى بالربع احب الى من الثلث واختار آخرون السدس وقال ابراهيم كانوا يكرهون ان يوصوا مثل نصيب احد الورثة حتى يكون اقل وكان السدس احب اليهم من الثلث واختار آخرون العشر واختار آخرون لمن كان ماله قليلا وله وارث ترك الوصية روى ذلك عن على وابن عباس وعائشة وفي التوضيح وقام الاجماع من انتهاءه لا يجوز لاحد ان يوصى باكثر من الثلث الا ابا حنيفة واصحابه وشريك بن عبد الله (قلت) هو قول ابن مسعود وعبيدة ومسروق واسحاق وقال زيد بن ثابت لا يجوز لاحد ان يوصى باكثر من ثلثه وان لم يكن له وارث وهو قول مالك والاوزاعى والحسن بن حى والشافعى *

٧ - **حديث** محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا زكريا بن عدي قال حدثنا مروان عن هاشم بن هاشم عن عامر بن سعيد عن أبيه رضى الله عنه قال مررت بمادنى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ادع الله أن لا يرُدني على عمري قال أمل الله أن يرفعك وينفع بك ناماً قلت أريد أن أوصى وإنما لي ابنة قلت أوصى بالنصف قال النصف كثير قلت فالثالث قال الثلث والثلث كثير أو كبير قال فأوصى الناس بالثلث وجاز ذلك لهم *

(١) بياض في السج التي بايدينا

مطابقة للترجمة ظاهرة وتقدم بن عبد الرحيم هو الحافظ المعروف بصاعقة وهو من أقران البخاري وأكبر منة قليلا مات في سنة خمس وخمسين ومائتين وهو من أقراد البخاري وسعى صاعقة لانه كان جيدا لحفظ وزكرياء بن عدي أبو يحيى الكوفي مات سنة اثنتي عشرة ومائتين ومروان هو ابن معاوية المزاري وهاشم بن هاشم بن عتبة بن أبي وقاص الزهري يعد في أهل المدينة * والحديث مر عن قريب قوله « ان لا يردني على عقبي » بتشديد الياء اي لا يميتني في الدار التي هاجرت منها وهي مكة قوله « اهل الله ان يرفعك » اي يقيمك من مرضك وكلمة لعل للايجاب في حق الله تعالى قوله « قال واوصي الناس » الى آخره من كلام سعد ظاهر او يحتمل ان يكون من قول من دونه *

باب قول الموصي لوصيه تعاهد ولدي وما يجوز لأوصي من الدعوى

اي هذا باب في بيان قول الموصي بضم الميم وكسر الصاد لوصيه الذي اوصى اليه تعاهد ولدي يعني انظر في امره وافترقه حاله قوله « وما يجوز » اي وفي بيان ما يجوز لأوصي من الدعوى اذا ادعى *

٨ - **حدثنا** عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت كان عتبة بن أبي وقاص عهدا إلى أخيه سعد بن أبي وقاص أن ابن وليدة زمة مني فأقضه إليك فلما كان عام الفتح أخذ سعد فقال ابن أخي قد كان عهدا إلى فيه فقام عبد بن زمة فقال أخى وابن أمة أبي وليدة على فراشه قد ساوفا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سعد يا رسول الله ابن أخي كان عهدا إلى فيه فقال عبد بن زمة أخى وابن وليدة أبي وقال رسول الله ﷺ هو لك يا عبد بن زمة الولد للفراس وللعاهر الحجر ثم قال لسودة بنت زمة احتجبي منه لما رأى من شبهة بعثته فما رآها حتى لقي الله تعالى * الترجمة مركبة من شقين أحدهما قوله قول الموصي لوصيه تعاهد ولدي وبنيته قوله في الحديث « كان عتبة عهدا إلى أخيه سعد » مطابقة ظاهرة والثاني هو قوله وما يجوز لأوصي من الدعوى وبنيته قوله فقام عبد بن زمة مطابقة لانه ادعى وصحت دعواه حتى حكم له رسول الله صلى الله عليه وسلم * والحديث قد مر في كتاب العتق وغيره قوله « فتساوفا » اي تماشا *

باب إذا أومأ المريض برأسه إشارة بيّنة جازت

اي هذا باب يذكّر فيه اذا أومأ الى آخره قوله « جازت » جواب اذا وليس في بعض النسخ قوله جازت ويقدر بسعد قوله بيّنة هل يحكم بها أو ذلك قوله « بيّنة » اي ظاهرة *

٩ - **حدثنا** حسان بن أبي عباد قال حدثنا همام عن قتادة عن أنس رضي الله عنه أن يهوديا رضى رأس جارية بين حميرين فميسل لها من قتل بك أفلان أو فلان حتى سمى اليهودي فأومأت برأسها فمجيء به فلم يزل حتى اعترف فأمر النبي ﷺ فرض رأسه بالحجارة * مطابقة للترجمة في قوله « فأومأت برأسها حين سمى اليهودي » إشارة ظاهرة وحسان بتشديد السين وعبادة بتشديد الباء الواحدة مر في العمرة وهام بن يحيى العودي ففتح العين وهو الحديث مر في الأشخاص ومر الكلام فيه *

باب لا وصية لوارث

اي هذا باب ترجمته « لا وصية لوارث » وهذه الترجمة لفظ حديث مرفوع أخرجه جماعة وليس في الباب ذلك لانه

كانه لما لم يكن على شرطه لم يذكره هنا منهم ابو داود قال حدثنا عبد الوهاب بن نجيعة قال حدثنا ابن عباس عن شر حبيب
ابن مسلم قال سمعت ابا امامة رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «ان الله اعطى كل ذى حق حقه
فلا وصية لوارث وقال الترمذى حدثنا هناد وعلى بن حجر قال حدثنا اسماعيل بن عياش قال حدثنا شر حبيب بن مسلم
الحولاني عن ابى امامة الباهلي قال سمعت رسول الله ﷺ يقول في خطبته عام حجة الوداع ان الله تبارك وتعالى قد اعطى
كل ذى حق حقه فلا وصية لوارث الحديث وقال الترمذى هذا حديث حسن ثم قال ورواية اسماعيل بن عباس عن
اهل العراق واهل الحجاز ليس بذلك فيما ينفر دبه لانه روى عنهم من اكير وروايته عن اهل الشام اصح وهكذا قال محمد
ابن اسماعيل انتهى قلت هذا رواية عن شر حبيب بن مسلم وهو شامى ثقة وصرح في روايته بالحدديث في رواية الترمذى
ومنه عمرو بن خارجة روى حديثه الترمذى حدثنا قتيبة قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن
بن غنم عن عمرو بن خارجة ان النبي ﷺ خطب على ناقته وانما تحت جرائنها وهي تقصع بجرتها وان لعامها يسيل بين كتفي
قسمته يقول ان الله عز وجل اعطى كل ذى حق حقه فلا وصية لوارث والولد للفراش وللعاهر الحجر هذا حديث حسن
صحيح ومنهم جابر اخرج حديثه الدارقطني عنه مثله قال والاصواب انه مرسل ومنهم ابن عباس اخرج حديثه الدارقطني
ايضا من حديث حجاج عن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ «لا تجوز الوصية لوارث الا ان يشاء الورثة» ومنهم
عبد الله بن عمرو اخرج حديثه الدارقطني من حديث عمرو بن شعيب عن جده يرفعه «ان الله قسم لكل انسان نصيبه من
الميراث فلا يجوز لوارث الامن الثلث وذلك معنى ومنهم انس بن مالك اخرج حديثه ابن ماجه حدثنا هشام بن عمار قال
حدثنا محمد بن شعيب بن شابور قال حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن سعيد بن ابى سعيد انه حدثه عن انس بن مالك
قال انى لمحت ناقة رسول الله ﷺ يسيل على لعابها فسمعتة يقول ان الله قد اعطى كل ذى حق حقه الا الوصية لوارث *
ومنهم على بن ابى طالب اخرج حديثه ابن ابى شيبة من حديث ابى اسحاق عن الحارث عن علي رضى الله عنه «ليس
للوارث وصية» وروى الدارقطني من حديث ابان بن تغلب عن جعفر بن محمد عن ابيه قال قال رسول الله ﷺ «لا وصية
لوارث ولا اقرار بدين» *

١٠ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ عَنْ زُرَّاقٍ عَنْ ابْنِ أَبِي تَيْمِيحٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ الْمَالُ لِلْوَلَدِ وَكَانَتِ الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ فَذَسَخَ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ مَا أَحَبَّ فَحَمَلَ
لِلدَّكَرِ مِثْلَ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ وَحَمَلَ لِلْأَبَوَيْنِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسَ وَحَمَلَ لِلزَّوْجِ الشَّطْرَ وَالرُّبْعَ
وَالزَّوْجِ الشَّطْرَ وَالرُّبْعَ ﴾

مطابقة للترجمة من حيث ان الوصية للوالدين ما نسخت واثبت الميراث لهما بدل من الوصية علم انه لا يجمع لهما بين الوصية
والميراث واذا كان لهما كذلك فن دونهما اولى بان لا يجمع له بينهما فيؤول حاصل المسمى لا وصية لوارث *
(ذكر رجاله) وهم خمسة * الاول محمد بن يوسف الفريابي يثبه ابو نعيم الحافظ * الثاني ورقاء مؤثنت
الاورق ابن عمر بن كليب ابو بشر الشكري ويقال الشيباني اصله من خوارزم ويقال من الكوفة سكن المدائن
الثالث عبد الله بن ابي نعيم بفتح النون وكسر الحيم وبالحاء المهملة وقد مر غير مرة * الرابع عطاء بن ابي رباح *
الخامس عبد الله بن عباس *

ذكر الطائفة اسناده في الحديث تصفية الجمع في موضع واحد وفيه العنينة في اربعة مواضع وهو موقوف على
ابن عباس وهذا اخرجه البخاري ايضا في التفسير وفي الوصايا عن محمد بن يوسف *

(ذكر معناه) قوله «كان المال للولد» اي كان مال الشخص اذا مات للولد قوله «وكانت الوصية للوالدين» اي كانت
الوصية في اول الاسلام لو الذي الميت دون الاولاد على ما يراه من المساواة والتفضيل قوله «نسخت الله في ذلك ما احب»

اي ما اراد يعنى كانت الوصية للوالدين والاقربين ثم نسخ منها من كان وارثا بآية الفرائض وبقوله «لا وصية لوارث»
واقى حق من لا يرث من الاقرين بالوصية على حاله قاله طاوس وتيره قوله «وجعل للامراة الثمن» يعنى عند وجود
الولد وجعل «الرابع» عند عدمه قوله «والشطر» اى وجعل للزوج الشطر اى النصف اى نصف المال عند عدم الولد
وجعل الرابع عند وجود الولد ثم الحديث دل على ان لا وصية لوارث * واختلفوا اذا اوصى لبعض ورثته فاجازه بعضهم
في حياته ثم بدا لهم بعد وفاته * فقالت طائفة ذلك جائز عليهم وليس لهم الرجوع فيه ههنا قول لعطاء والحسن وابن
ابى ليلى والزهرى وربيعة والاوزاعى * وقالت طائفة لهم الرجوع في ذلك ان احبوا هذا قول ابن مسعود وشريح
والحكم طاوس وهو قول الثورى وابى حنيفة والشافعى واحمد وابى ثور وقال مالك اذا اذنوا له في صحته فلهم ان
يرجعوا وان اذنوا في مرضه وحين يحجب عن ماله فذلك جائز عليهم وهو قول اسحاق وعن مالك ايضا لا رجوع لهم
الا ان يكونوا في كماله فيرجعوا وقال المنذرى انما يبطل الوصية للموارث في قول اكثر اهل العلم من اجل حقوق
سائر الورثة فاذا اجازوها جازت كما اذا اجازوا الزيادة على الثلث وذهب بعضهم الى انها لا تحوز وان اجازوها لان المنع
لحق الشرع فلو جوزناها كنا قد استعملنا الحكم المنسوخ وذلك غير جائز وهذا قول لاهل الظاهر وقال ابو عمرو وهو
قول عبد الرحمن بن كيسان والمنزى وقال ابن المنذر وانفق مالك والثورى والكوفيون والشافعى وابو ثور انه اذا اجازوا
ذلك بعد وفاته لمزهم * وهل هو ابتداء عطية منهم ام لا فيه خلاف وانفقوا على اعتبار كون الموصى له وارثا يوم الموت
حق لو اوصى لاحيه الوارث حيث لا يكون له ابن يحجب الاخ المدكور فولد له ابن قبل موته يحجب الاخ فالوصية للاخ
المذكور صحيحة ولو اوصى لاخته وله ابن فمات الابن قبل موت الموصى في وصية لوارثه *

باب الصدقة عند الموت

اي هذا باب في بيان جواز الصدقة عند الموت وان كان في حال الصحة افضل *

١١ - **حدثنا محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن سفينان عن عمارة عن ابي زرعة**
عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رجل للنبي ﷺ يا رسول الله اى الصدقة افضل قال ان تصدق
وانت صحيح حريص تأمل الغنى وتخشي الفقر ولا تمهل حتى اذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا
ولفلان كذا وقد كان لفلان

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله «حتى اذا بلغت الحلقوم» الى آخره ومحمد بن العلاء ابن كريب الممدانى الكوفي
وابو اسامة حماد بن اسامة وسفينان هو الثورى وعماراة بضم العين المهملة وتخفيف الميم ابن القعقاع بن شبرمة الضبي الكوفي
وابو زرعة ابن جرير بن عبد الله البجلي الكوفي قيل اسمه هرم وقيل عبد الله وقيل عبد الرحمن وقيل جرير وقيل عمرو
والحديث معنى في كتاب الزكاة في باب اى الصدقة افضل فانه اخرج ههنا عن موسى بن اسماعيل عن عبد الواحد عن
عماراة ولكن الاسناد ههنا كله بالتجديد وههنا بالتجديد في موضعين والباقي بالعملة قوله «قال رجل للنبي ﷺ فقال
يا رسول الله» وههناك جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال قوله «اي الصدقة افضل» وههناك اى الصدقة
اعظم اجرا قوله «وانت صحيح حريص» وههناك «وانت صحيح شحيح» وقد مر الكلام فيه ههناك قوله «ولا تمهل»
بالجزم لانه نهى وبروى بالرفع على انه نهى ويحوز النصب على تقدير وان لا تمهل قوله «قلت لفلان كذا» الى آخره قال
الحطائي فلان الاول والثاني الموصى له وفلان الاحمر الوارث لانه ان شاء ابطله وان شاء اجازة وقال الكرماني قد
كان لفلان اى الوارث والثاني للورث والثالث الموصى له *

باب قول الله تعالى من بعد وصية يوصي بها أو دين

اي هذا باب في بيان المراد من قول الله تعالى (من بعد وصية) وكان غرض البخارى بهذه الرحمة الاحتجاج الى جواز

أقرار المريض بالدين مطلقا سواء كان المقر له وارثا أو اختيا وقال بعضهم وجه الدلالة أنه سبحانه وتعالى سوى بين الوصية والدين في تقديمهما على الميراث ولم يفصل فخرجت الوصية للوارث بالدليل بقي الأقرار بالدين على حاله انتهى ما كان خرجت الوصية للوارث للدليل وهو قوله **وَالَّذِينَ يَدِينُونَ دِينَ اللَّهِ** «لا وصية لوارث» وكذلك خرج الأقرار بالدين للوارث بقوله «ولا أقرار له بدين» وقد تقدم وقوله «من بعد وصية يوصي بها أو دين» قطعة من قوله تعالى (يوصيكم الله في أولادكم إلى قوله إن الله كان عليهما حكيمًا) هذه الآية والتي بعدها وهو قوله (ولكم نصف ما ترك أزواجكم إلى قوله (والله عليم حكيم) والآية التي هي خاتمة هذه السورة أعني سورة النساء وهو قوله (بستة ثونك قل الله يفتيك) إلى آخر الآية آيات علم الفرائض وهو مستنبط من هذه الآيات ومن الأحاديث الواردة في ذلك ما هي كالتفسير لذلك *

﴿ وَيَذْكُرُ أَنْ تُشْرِكَ بَيْنَهُمَا عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَطَاوُسًا وَعِطَاءُ ﴾

وَابْنُ أَدْنَةَ أَجَازُوا لِأَقْرَارِ الْمَرِيضِ بِدَيْنٍ

ذكر عنهم ما ذكره صيغة التريض لانه لم يحزم بصحة النقل عنهم لضعف الاستناد إلى بعضهم . بيانه أن اثر شريح ذكره ابن أبي شيبة عنه بلفظ إذا أقر في مرض لوارث بدين لم يحز إلا ببينة وإذا أقر لوارث جاز وفي استناده جابر الجعفي وهو ضعيف وكذلك أخرج اثر طاوس بلفظ إذا أقر لوارث جاز وفي استناده ليث بن أبي سليم وهو ضعيف وكذلك اثر عطاء أخرجه ابن أبي شيبة بمثله وكذلك اثر ابن أذينة أخرجه ابن أبي شيبة من طريق قتادة عنه بلفظ في الرجل يقر لوارث بدين قال يجوز وابن أذينة بضم الهمزة وفتح الدال المعجمة وسكون الياء آخر الخبر فوبالنون واسمه عبدالرحمن قاضي البصرة من التابعين الثقات مات سنة خمس وتسعين من الهجرة *

﴿ وَقَالَ الْحَسَنُ أَحَقُّ مَا يَصْدُقُ بِهِ الرَّجُلُ آخِرَ يَوْمٍ مِنَ الدُّنْيَا وَأَوَّلَ يَوْمٍ مِنَ الْآخِرَةِ ﴾

الحسن هو البصري واثره رواه الدارمي في مسنده من طريق قتادة قال قال ابن سيرين لا يجوز أقرار لوارث قال وقال الحسن أحق ما يصدق عليه عند موته أول يوم من أيام الآخرة وآخر يوم من أيام الدنيا قوله ما يصدق على صيغة المجهول من التصديق ويروى ما تصدق على وزن تفعل على صيغة الماضي من التصديق وقال الكرماني آخر بالنصب وبالرفع أي أحق زمان يصدق فيه الرجل في أحواله آخر عمره والمقصود أن أقرار المريض في مرضه حقيق بأن يصدق به ويحكم بانفاذه (قلت) وجه النصب بتقدير في آخر يوم ووجه الرفع على أنه خبر لقوله أحق *

﴿ وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ وَالْحَكَمُ إِذَا أَبْرَأَ الْوَارِثُ مِنَ الدَّيْنِ بَرَى ﴾

إبراهيم هو النخعي والحكم بفتح الحين ابن عيينة وهذا التعليق وصله ابن أبي شيبة من طريق الثوري عن ابن أبي ليلى عن الحكم عن إبراهيم في المريض إذا أبرأ الوارث من الدين برى وعن مطرف عن الحكم قال مثله قوله «إذا أبرأ» أي المريض مرض الموت وارتنه من الدين الذي عليه برى الوارث *

﴿ وَأَوْصَى دَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ أَنْ لَا تُكْشَفَ أَمْرُهُ الْقَزَارِيَّةُ عَمَّا أُغْلِقَ عَلَيْهِ بِأَبِهَا ﴾

رافع ابن خديج بن رافع الاوسى الحارثي ابو عبد الله شهد احدا والخندق وخديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة وفي آخره حيم فوله «القزارية» بفتح القاء وتخفيف الزاي وبالراء قوله «عمما غلق عليه بابها» وفي رواية السمتلي والسرخسي عن مال غلق عليه بابها ويروى اغلقت عليه بابها واغلق على صيغة المبني للماعل ولم أر احدا من الشراح حرر هذا الموضوع ولا ذكر ما المقصود منه والظاهر ان المراد منه ان المرأة بعد موت زوجها لا يتعرض لها فان جميع ما في بيته لها ان لم يشهد لها زوجها بذلك وانما احتجاج الى الاشهاد والاقرار اذا علم انه تزوجها فقيرة وان ما في بيته من متاع الرجال وبه قال مالك *

﴿وَقَالَ الْحَسَنُ إِذَا قَالَ لِمَلُوكِهِ عِنْدَ الْمَوْتِ قَدْ كُنْتُ أَعْتَقْتُكَ حَبَّارَ﴾

الحسن هو البصري وهذا على أصله ان اقرار المريض نافذ مطلقا فهذا على إطلاقه فيقول ان يكون من جميع ماله ويخالفه غيره فلا يعتق الا من الثلث

﴿وَقَالَ الشَّعْبِيُّ إِذَا قَالَتِ الْمَرْأَةُ عِنْدَ مَوْتِهَا إِنَّ زَوْجِي قَضَانِي وَقَبَضْتُ مِنْهُ حَبَّارَ﴾

الشعبي هو عامر قوله «قضاني» يعني اداني حتى جاز اقرارها قال ابن التين لانها لا تتم بائيل الى زوجها في تلك الحالة ولا سيما اذا كان لها ولد من غيره *

﴿وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ لَا يَجُوزُ إِقْرَارُهُ لِسُوءِ الظَّنِّ بِهِ لِأُورَثَتَهُ ثُمَّ اسْتَحْسَنَ فَقَالَ يَجُوزُ إِقْرَارُهُ بِالْوَدِيعَةِ وَالْبَضَاعَةِ وَالْمُضَارَبَةِ﴾

قال صاحب التوضيح المراد ببعض الناس ابو حنيفة وقال الكرمانى قوله وقال بعض الناس اى كالحنفية (قلت) هذا كله تشنيع على ابي حنيفة او على الحنفية مطلقا مع ان فيه سوء الادب على ما لا يخفى قوله «لا يجوز اقراره» اى اقرار المريض ببعض الورثة قوله «لسوء الظن به» اى بهذا الاقرار اى مظنة ان يريد الاساءة ببعض الآخر منهم وهذا لا يطلق عليه سوء الظن ولم يعمل الحنفية عدم جواز اقرار المريض ببعض الورثة بهذه العبارة بل قالوا لا يجوز ذلك لانه ضرر لبقية الورثة مع ورود قوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم «لا وصية لوارث ولا اقرار له بدين» ومذهب مالك كذهب ابي حنيفة اذا اتهم وهو اختيار الزوايى من الشافعية وعن شريح والحسن بن صالح لا يجوز اقرار المريض لوارث الا زوجته به صداقها وعن القاسم وسالم، الثوري لا يجوز اقرار المريض لوارثه مطلقا وزعم ابن المنذر ان الشافعى رجع الى قول هؤلاء وبه قال احمد والمجب من البخارى انه خصص الحنفية بالتشنيع عليهم وهم ما هم منفردون به اذهبوا اليه ولكن ليس هذا الاسباب امر سبق فيما بينهم والله اعلم قوله «ثم استحسن» اى بعض الناس هذا اى راي بالاستحسان فقال الى آخره والفرق بين الاقرار بالدين وبين الاقرار بالودعية والبضاعة والمضاربة ظاهر لان معنى الاقرار بالدين على اللزوم ومعنى الاقرار بهذه الاشياء المذكورة على الامانة وبين اللزوم والامانة فرق عظيم *

﴿وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّا كُمْ وَالظَّنُّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ﴾

احتج البخارى بهذا القول لاعن الحنفية سوء الظن به للورثة وذلك لان الظن عذر عنه لقوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم «اياكم والظن» وانما يصح هذا الاحتجاج اذا ثبت ان الحنفية عاقلوا وسوء الظن به للورثة وقدمنا هذا عن قريب ولئن سلمنا ان هذا ظن فلا نسلم انه ظن فاسد والمخدر عنه الظن الفاسد ثم هذا الحديث الذى ذكره معلقا طرف من حديث سياتى في الادب موصولا من وجهين عن ابي هريرة وقال الكرمانى (فان قلت) الصدق والكذب صفتان للقول لا للظن ثم انهما لا يقبلان الزيادة والنقص فكيف يبنى منه افعال التفضيل (قلت) جعل الظن للتمسك فوصف بهما كما وصف التمسك فيقال متمسك بصدق وكاذب والمتكلم بقبل الزيادة والنقصان في الصدق والكذب فيقال زيد اصدق من عمرو فنعناه الظن ا كذب في الحديث من غيره *

﴿وَلَا يَحِلُّ مَالُ الْمُسْلِمِينَ لِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ آيَةُ الْمُنَافِقِ إِذَا اتَمَّنَ خَانَ﴾

هذا احتجاج آخر لما ادعاه البخارى ولكن لا يستقيم لان فيه تعسفا شديدا لان الكرمانى وجهه بالجور الثقيل على ما لا يخفى وهو انه اذا وجب ترك الخيانة وجب الاقرار بما عليه واذا اقر لا بد من اعتباره اقراره والالم يكن لا يحجب الاقرار فائدة انتهى (قلت) سلمنا وجوب ترك الخيانة ولكن لا نسلم وجوب الاقرار بما عليه الا في موضع ليس فيه تهمة ولا اذى للغير كما في الاقرار الاجنبى واما الاقرار لوارثه ففيه تهمة ظاهرة واذا ظهر لبقية الورثة وهذا ظاهر لا يدفع (فان قلت) هذا

المقر في حالة يرد فيها على الله في الحالة التي يجنب فيها المعصية والظلم (قلت) هذا امر مبطن ونحن لا نحكم الا بالظاهر واما الحديث الذي عايناه فهو طرف من حديث مضى في كتاب الايمان *

﴿وقال الله تعالى إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها فلم يخص وأرنا ولا غيره﴾
هذا احتياجا آخر فيما ذهب اليه وهو بعيد جدا وجهه الكرماني بقوله فلم يخص أي لم يفرق بين الوارث وغيره في ترك الخيانة وجوب اداء الأمانة اليه فيصح الاقرار سواء كان للوارث او غيره اما وجهه البغدادي يقال من أين علم ان ذمة المقر للوارث كانت مشغولة حتى اذا لم يقر كان خائنا (فان قيل) اقراره عند توجهه الى الاخرة يدل على ذلك يقال مع هذا يحتمل تخصيصه بذلك بعض الورثة انه فعل ذلك قصدا لنفعه وفي ذلك ضرر لغيره والضرر مدفوع شرعا ولئن سلمنا اشتغال ذمته في نفس الامر بما اقرب هذا لا يكون الا دينام مضمونا فلا يطلق عليه الأمانة فلا يصح الاستدلال بالاية الكريمة على ذلك على ان كون الدين في ذمته طنون بحسب الظاهر والضرر الباقي الورثة عند ذلك محقق فكيف يترك العمل بالحقق ويعمل بالظنون ؟

﴿فيه عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم﴾

أي في قوله «آية المنافق اذا اؤتمن خان» روى عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وقد ذكره في كتاب الايمان في باب علامة المنافق اخرجه عن قيس بن سفيان عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن عمرو بن عمرو بن العاص *

١٢- ﴿حدثنا سليمان بن داود أبو الربيع قال حدثنا إسماعيل بن جعفر قال حدثنا نافع بن مالك بن أبي عامر أبو سمائل عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا اؤتمن خان واذا وعد أخلف﴾

ذكر هذا الحديث بطريق التسمية والبيان اقوله «آية المنافق اذا اؤتمن خان» وقرره فيه عبد الله بن عمرو والايس له ذكره في هذا الباب وهذا الحديث بعينه اسنادا ومنا قد مر في كتاب الايمان في باب علامة المنافق *

﴿باب تأويل قول الله تعالى من بعد وصية يوصون بها أو دين﴾

أي هذا باب في بيان تأويل قول الله عز وجل في انه قدم الوصية في الذكر على الدين مع ان الدين مقدم على الوصية وغيره هكذا قالوا حتى قال بعضهم وهذا يظهر السر في تكرار هذه الترجمة (قلت) قدم الله تعالى الوصية على الدين في قوله (ولكم نصف ما ترك اؤواحكم) الآية في موضعين وقدمها ايضا في الآية التي قبلها وهو قوله (يوصيكم الله في اولادكم) وينبغي ان يسأل عن وجه تقديم الوصية على الدين في هذه المواضع ولا يتجه هذا الا بترجمة غير هذا ولا وجه لذكر التأويل هنا لان حد التأويل لا يصدق عليه لان التأويل ما يستخرج بحسب القواعد العربية وبعض الآية التي هي ترجمة مفسرة وهذا ظاهر لا يحتاج الى تأويل غاية ما في الباب انه يسأل عما ذكرناه الان وذكرناه في حواها فقال السهيلي قدمت الوصية على الدين في الذكر لانه انما تقع على سبيل البر والصلة بخلاف الدين لانه يقع قهرا فكانت الوصية افضل فاستحققت البداية وقيل الوصية تؤخذ بنبر عوض بخلاف الدين فكانت اشد على الورثة من الدين وفيها مظنة التفریط فكانت اهم فقدمت وقيل هي اشبه المرص من قبل نفسه فقدمت تحريرا على العمل بها وقيل هي حفظ فقه ومسكن غالبا والدين حفظ غريم يطالبه بقوة وله مقال *

﴿ويذكر أن النبي ﷺ قضى بالدين قبل الوصية﴾

هذا الذي ذكره صاحب الترمذي طرف من حديث اخرجه الترمذي حديثنا ابن أبي عمير قال حدثنا سفيان بن عيينة عن

ابن اسحاق الهمداني عن الحارث عن علي رضي الله تعالى عنه ان النبي ﷺ « قضى بالدين قبل الوصية وانتم تقرؤن الوصية قبل الدين » واخرجه احمد ايضا واظه عن علي بن ابي طالب قال قضى محمد ﷺ « ان الدين قبل الوصية » الحديث وهذا اسناده ضعيف لان الحارث هو ابن عبد الله الاعور قال ابن ابي حيثمة سمعت ابي يقول الحارث الاعور كذاب وقال ابو زرعة لا يحتج بحديثه وقال ابن المديني الحارث كذاب فان قلت ليست من عادة البخاري ان يورد الضعيف في مقام الاحتجاج به قلت بلى ولكن لما راى ان العلماء عملوا به كما قال الترمذي عقيب الحديث المذكور والعمل عليه عند اهل العلم اعتمد عليه لاعتضاده بالاتفاق على مقتضاه

﴿ وَقَوْلِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا فَأَدَّاهُ الْأَمَانَةَ أَحَقُّ مِنْ تَطَوُّعِ الْوَصِيَّةِ ﴾ وقوله بالجر عطف على قول الله تعالى المجرور باضافة التأويل اليه وذكر هذه الآية في معرض الاحتجاج في جوار اقرار المريض للوارث وهذا بمنزلة ذلك على ما لا يخفى على احد والاية نزلت في عثمان بن طلحة قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مفتاح السكبة ودخل السكبة يوم الفتح شرح وهو ينلو هذه الابة فدفع اليه المفتاح ذكره الواحدى في اسباب النول عن مجاهد

﴿ وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَا صَدَقَةَ إِلَّا عَنْ ظَهْرِ غِنَى ﴾

اورد هذا ايضا في معرض الاحتجاج في جواز الافرار للوارث قال السكراني والمديون ليس بغنى فالوصية التي لها حكم الصدقة تعتبر بعد الدين واراد بتاويل الاية مثله انتهى قلت قوله المديون ليس بغنى على اطلاقه لا يصح والمديون الذي ليس بغنى هو المديون المستغرق وحمل مطلق المديون اصله بناء الحكم عليه فيما ذهب اليه غير صحيح وهذا التعليق مصحح مسندا في كتاب الزكاة في باب لا صدقة الا عن ظهر غنى ومضى الكلام فيه *

﴿ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَا يُوصِي الْعَبْدُ إِلَّا بِأَذْنِ أَهْلِهِ ﴾

ذكر هذا ايضا في معرض الاحتجاج وفيه نظر قال السكراني قوله « باذن اهله واداء الدين الواجب عليه » قلت ينبغي ان تكون هذه المسألة على التفصيل وهو ان العبد لا يتجاوز ما ان يكون ماذن الله في التصرفات او لا فان لم يكن فلا تصح وصيته بلا خلاف لانه لا يملك شيئا فيما ذا يوصي وان كان مادونه ناله تصح وصيته باذن الولي اذا لم يكن مستقرا بالدين وعلى كل حال الاستدلال بان ابن عباس فيما ذهب اليه لا يتم وفيه نظر لا يخفى ورواه ابن ابي شيبة عن ابي الاحوص عن سيب بن ورقدة عن جندب قال سأل طهمان ابن عباس اوصى العبد الا باذن اهله *

﴿ وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ الْعَبْدُ رَاعٍ فِي مَالِ سَيِّدِهِ ﴾

قيل لما تعارض في مال العبد حقه وسيداه قدم الاقوى وهو حق السيد وحمل المدمولى عنه وهو احد الحفظه فيه فكذلك حق الدين لما عارضه حق الوصية والدين واجب والوصية تطوع وجب تقديم الدين فهذا وجه ما سببه هذا الاثر والحديث للترجمة ادعى قلت العبد لا يملك شيئا اصلا فكيف تمت له المال ثم كيف ثبتت المعارضة بين حقه وحق سيده ولائمة حق للعبد وقوله فكذلك حق الدين لما عارضه حق الوصية الى آخره ممنوع لانه هو مجمع كلامه بقوله والدين واجب والوصية تطوع فكيف توجه المعارضة بين الواجب والتطوع ومع هذا فان كان مراد البخاري بهذا وجوب تقديم الدين على الوصية فهذا النزاع فيه وان كان مراده جواز اقرار المريض للوارث فلا يسا عدته شي مما ذكره في هذا الباب والحديث الذي عاينه ذكره مسندا في كتاب العتق في باب كراهية التطاول على الرقيق *

١٣- ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَعُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ حَكِيمَ بْنَ حَزَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْطَانِي

ثُمَّ سَأَلَتْهُ فَأَعْطَانِي ثُمَّ قَالَ لِي يَا حَكِيمُ إِنَّ هَذَا الْمَالَ خَيْرٌ حُلُوًّا فَمَنْ أَخَذَهُ يَسْعَاوِرُ نَفْسَ بُرْكَ لَهُ
نَيْهِ وَمَنْ أَخَذَهُ بِإِشْرَافِ نَفْسٍ لَمْ يُبَارَكَ لَهُ فِيهِ وَكَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ وَالْيَدُ الْعَمَلِيَا خَيْرٌ
مِنَ الْيَدِ السُّقْلَى قَالَ حَكِيمٌ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أَرْزَأُ أَحَدًا بِعَمَلِكَ شَيْئًا
حَتَّى أَفَارِقَ الدُّنْيَا فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَدْعُو حَكِيمًا لِيُعْطِيَهُ الْعَطَاءَ فَيَأْتِي أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُ شَيْئًا ثُمَّ إِنَّ
عُمَرَ دَعَاهُ لِيُعْطِيَهُ فَيَأْتِي أَنْ يَقْبَلَهُ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ إِنِّي أَعْرِضُ عَلَيْكُمْ حَقَّهُ الَّذِي قَسَمَ اللَّهُ لَهُ
مِنْ هَذَا الْفَيْءِ فَيَأْتِي أَنْ يَأْخُذَهُ فَلَمْ يَرَزَأْ حَكِيمٌ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ بِعَمَلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَتَّى تَوَفَّى رَحِمَهُ اللَّهُ ﴿

قيل وجه دخول هذا الحديث في هذا الباب من جهة أنه عليه السلام زهده في قبول العطية وجعل يدا لاخذ سفلى تنفيرا
عن قبولها وام يقع مثل ذلك في تقاضى الدين لان يداخذ الدين ليست سفلى لاستحقاق اخذه جبرا فالدين اقوى فيجب
تقديمه وقال السكرماني ووجه آخر هو ان عمر رضي الله تعالى عنه الاته في توفيقه حقه من بيت المال وخلصه منه وشبهه
بالدين لكونه حقا بالجملة فكيف اذا كان دينامتهينا فانه يجب تقديمه على التبرعات قلت ولو تكلفوا غاية ما يكون بان يذكر
وجه المطابقة بين احاديث هذا الباب وبين الترجمة فان فيه تفسا شديدا يظهر ذلك لمن يتامله كما ينبغي والحدوث
تقدم في كتاب الزكاة في باب الاستعفاف في المسألة قوله « لا ارزا » بتقديم الراء على الزاى اى لا اخذ
من احد شيئا بعدك *

١٤ - **حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ السَّخْتِيَانِيُّ** قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ الزُّهْرِيِّ قَالَ
أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ كَلَّكُمْ رَاعٍ
وَمَسْتُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالْإِمَامُ رَاعٍ وَمَسْتُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي أَهْلِهِ وَمَسْتُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ
وَالْمَرْأَةُ فِي بَيْتِ زَوْجِهَا رَاعِيَةٌ وَمَسْتُولَةٌ عَنْ رَعِيَّتِهَا وَالْخَادِمُ فِي مَالِ سَيِّدِهِ رَاعٍ وَمَسْتُولٌ عَنْ
رَعِيَّتِهِ قَالَ وَحَبِيبْتُ أَنْ قَدْ قَالَ وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي مَالِ أَبِيهِ ﴿

لم يذكر احد من الشراح وجه دخول هذا الحديث في هذا الباب ويكن ان يكون الوجه في ذلك مثل الذي ذكر في قوله
وقال عليه الصلاة والسلام « العبد راع في مال سيده » قوله « والخدام » يتناول العبد وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون
السين المعجمة ابن محمد ابو محمد السختياني المروزي وهو من افراده وعبد الله هو ان المبارك المروزي والحديث مضى في
كتاب الجمعة في باب الجمعة في القرى يعني هذا لاسناد ومضى الكلام فيه *

﴿ بَابُ إِذَا وَقَفَ أَوْ أَوْصَى لِأَقْرَبِيهِ وَمِنْ الْأَقْرَبِ ﴾

اى هذا الباب يذكر فيه اذا وقف شخص في بعض النسخ اذا وقف زيادة الف في اوله وهي انة قليلة ويقال لانه رديئة قوله
« ومن الاقارب » كلمة من استهامة ولم يذكر جواب اذا لم كان الخلاف فيه وقال الطحاوى رحمه الله تعالى اختلف الناس
في الرجل يوصي ثلث ماله اقربة وفلان من القرابة الذين يستحقون تلك الوصية فقال ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه
هم كل ذى رحم محرم من فلان من قبل ابيه او من قبل امه (قلت) ولا يدخل الوالدان والولد قال الطحاوى غير انه
يبدو في ذلك من كانت قرابته منه من قبل ابيه على من كانت قرابته من قبل امه اما اعتبار الاقرب فلان الوصية اخت
الميراث وفيه يعتبر الاقرب فالاقرب حتى لو كان فلان عازا وخالان فلو وصية للمعين ولو كان له عم وخالان فللعلم النصف
والاجاين النصف واما اعتبار عدم دخول الوالدين والولد فلان الله تعالى عطف الاقربين على الوالدين والمطوف

يدأير المعطوف عليه (فان قلت اذالم يدخل الوالد والولد فهل يدخل الجد وولد الولد قلت) ذكر في الزيادات انها يدخلان ولم يدكر فيه خلافاً ذكر الحسن بن زياد عن ابي حنيفة انها لا يدخلان وهكذا روى عن ابي يوسف وهو الصحيح وقال زفر الوصية لكن من قرب منه من قبل ابيه او من قبل امه دون من كان بعده منهم وسواء في هذا بين من كان منهم ذارحم محرم وبين من كان ذارحم غير محرم وقال ابو يوسف ومحمد الوصية في ذلك لكل من جمعه وفلان اب واحد منذ كانت الطحرة من قبل ابيه او من قبل امه وقال قوم من اهل الحديث وجماعة من الطاهرية الوصية لكل من جمعه وفلان ابوه الرابع الى ما هو اسفل من ذلك وقال مالك والشافعي واحد الوصية في ذلك لكل من جمعه وفلان اب واحد في الاسلام وفي الجاهلية وتحقيق مذهب الشافعي ما ذكره النووي في الروضة اوصى لا يقرب زيد دخل فيه الذكركر والاثني والفقر والغنى والوارث وغيره والحرم وغيره والقريب والبعيد والمسلم والكافر لشمول الاسم ولو اوصى لا يقرب نفسه في دخول ورثته وجهان احدهما المنع لان الوارث لا يوصى له فلي هذا يختص بالباقيين وبهذا قطع المتولي ورجعه الغزالي وهو محكي عن الصيدلاني والثاني الدخول لوقوع الاسم ثم يهل نصيبهم ويصح الباقي لغير الورثة وهو هل يدخل في الوصية لا يقرب زيد اصوله وفروعه فيه اوجه * احدها عند الاكثرين لا يدخل الوالدان والاولاد ويدخل الاجداد والاحفاد * والثاني لا يدخل احدهما من الاصول والفروع * والثالث يدخل الجميع وبه قطع المتولي (قلت) امر الوقف في هذا كما روى الوصية وقال الماوردي تجوز الوصية لكل من جاز الوقف عليه من صغير وكبير وعافل ومجنون وموجود ومعدوم اذا لم يكن وارثا ولا قاتلاً *

وقال ثابت عن انس قال النبي صلى الله عليه وسلم لا بى طلحة اجعلها ليقراءه اقرار بك فجعلها لحسان وأبي بن كعب رضي الله عنهما *

مطابقته للترجمة ظاهرة وهو طرف من حديث اخرجه مسلم حدثني محمد بن حاتم قال حدثنا بهز قال حدثنا حماد بن سلمة قال حدثنا ثابت عن انس رضي الله تعالى عنه قال لما نزلت هذه الآية (ان تنالوا البرحتى تنفقوا مما تحبون) قال ابو طلحة ارى ربنا يسألنا من اموالنا فاشرك يا رسول الله انى جعلت ارضى يرحا لله قال فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «اجعلها في قرابتك قال فجعلها في حسان بن ثابت وابي بن كعب رضي الله تعالى عنهما قوله «اجعلها» الضمير المنصوب فيه يرجع الى ارضى يرحا وقد بينه كذلك مسلم في صحيحه لان المعلق المذكور قطعة من حديث مسلم كما ذكرنا وابو طلحة اسمه زيد بن سهل بن الاسود بن حرام بن عمرو بن زيد مائة بن عدي بن عمرو بن مالك بن النجار النجارى الانصارى وحسان بن ثابت بن المنذر بن حرام بن عمرو بن النجار واسم النجار تيم اللات بن ثعلبة بن عمرو بن الخزرج الخزرجى الانصارى وابي بن كعب بن المنذر ويقال كعب بن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار فيجتمع ابو طلحة وحسان وابي بن كعب في عمرو بن مالك بن النجار ويجتمع ابو طلحة وحسان في حرام بن عمرو بن زيد مائة بن عدي بن عمرو بن مالك بن النجار والآن ان شاء الله تعالى *

وقال الانصارى حدثني ابي عن ثمامة عن انس من حديث ثابت قال اجعلها ليقراءه قرابتك قال انس فجعلها لحسان وأبي بن كعب وكان قرابة حسان وأبي من ابي طلحة واسمه زيد بن سهل بن الاسود بن حرام بن عمرو بن زيد مائة بن عدي بن عمرو بن مالك بن النجار وحسان بن ثابت بن المنذر بن حرام بن عمرو بن مالك بن النجار وهو الأب الثالث وحرام بن عمرو بن زيد مائة بن عدي بن عمرو بن مالك بن النجار فهو يجمع حسان وأبا طلحة وأبي إلى ستة آباء إلى عمرو بن مالك وهو ابي بن كعب بن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية بن عمرو بن

مالك بن النجار فعمر بن مالك يجمع حسان وأبا طلحة وأبياً

الانصاري هو محمد بن عبد الله بن المثنى بضم الميم وفتح الهمزة المثلثة وفتح النون المشددة ابن عبد الله بن الحسن
ابن مالك هو يروي عن أبيه عبد الله المذكور وعبد الله يروي عن عمه ثمانية بضم الثاء المثلثة وعفيف الميم ابن عبد الله
ابن انس وهو يروي عن جده انس بن مالك وهذا الاسناد كله بصريون وانس بن مالك بالبصرة يروي عن الانصاري
كثيراً قوله «مثل حديث ثابت» وهو المذكور الآن اختصره البخاري هنا ووصله في تفسير آل عمران مختصراً
ايضاً عقيب رواية اسحق بن ابي طلحة عن انس في هذه القصة قال حدثنا الانصاري وذكروا هذا الاسناد قال جعلها
لحسان وابي وكانا اقرب اليه ولم يحمل لي منها شيئاً وسقط هذا القدر من رواية ابني در وفداخرجه الطحاوي حدثنا
ابن مرزوق قال حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري قال حدثنا جدي عن انس قال لما زلت هذه الآية (ان تسالوا البر حتى
تفقهوا مما تحبون) قال اوقال (من ذا الذي يرض الله قرضاً حسناً) جاء ابو طلحة فقال يا رسول الله حاططي الذي
يمكن كذا وكذا لله تعالى ولواستطعت ان اسره لم اعلنه فقال «اجعله في فقراء قرابتك او فقراء اهلك» حدثنا
ابن مرزوق قال حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثني ابني عن ثمانية قال قال انس رضى الله تعالى عنه كانت لابني طلحة
ارض فجعلها لله عز وجل فأتى النبي ﷺ فقال له «اجعلها في فقراء قرابتك» فجعلها لحسان وابي قال ابني عن ثمانية
عوانس قال وكانا اقرب اليه مني انتهى اى كان حسان وابي بن كعب اقرب الى ابني طلحة من انس بن مالك لانهم
يبلغان الى عمرو بن واسطة ستة افس وانس يبلغ اليه بواسطة اثني عشر نفساً لان انس بن مالك بن النضر بفتح النون
وسكون الصاد المعجمة ابن ضمضم بفتح الصاد بن المعجمين ابن زيد بن حرام ضد حلال ابن جندب بن عامر بن غنم
بفتح العين المعجمة وسكون النون ابن عدى بن عمرو بن مالك بن النجار قوله «وكان قرابة حسان» الى آخره
من كلام البخاري او من كلام شيخه وليس من الحديث قوله «واسمه» اى اسم ابني طلحة قوله «حرام» ضد حلال
كاذ كرنا قوله «زبد مناه» بالاصافة قال الكرمانى بس بين زيد وبين مناه ابن لانه اسم مركب منه اقول «ابن النجار»
وقد ذكرنا ان اسمه تيم اللات واما اسم النجار لانه اختتمت بالقدم وقيل ضرب وجه رجل بدم فنجره فتيل له النجار
قوله «الى حرام» وهو الاب الثالث يعنى لابني طلحة ووقع هنا في رواية ابني در وحرام بن عمرو وساق النسب ثانياً
الى النجار وهو زيادة لامي لها قوله «وهو يجمع حسان» اى الشان ان حسان وابي يجمع ابا طلحة قاله الكرمانى
وليس بشيء والصواب ان لفظ هو يرجع الى عمرو بن مالك والمعنى عمرو بن مالك يجمع حسان وابي اها كذا
وقم في رواية المستملى وكذا وقع في رواية ابني داود في السنن وقال باغي عن محمد بن عبد الله الانصاري انه قال ابو طلحة
هو زيد بن سهل فساق نسبه ونسب حسان بن ثابت وابي بن كعب كما تقدم ثم قال الانصاري فيمن ابني طلحة
وابي بن كعب ستة آباء قال وعمرو بن مالك يجمع حسان وابي وابي طلحة والله اعلم وكذا قال البخاري فعمر بن مالك
يجمع حسانا وابي طلحة وابي يرضي الله تعالى عنهم

وقال بعضهم إذا أوصى لقرابته فهو إلى آباءه في الإسلام

اراد به ابا يوسف صاحب ابي حنيفة قوله «الى آباءه في الاسلام» اى الى آباءه الذين كانوا في الاسلام وقدم في
اول الباب اختلاف العلماء فيه ومحمد بن الحسن مع ابني يوسف

١٥٠ ... **عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُوسُفَ** قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ
أَنَّهُ سَمِعَ أُنْسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي طَلْحَةَ أَرَى أَنَّ تَجْمَعُهَا
فِي الْأُفْرَيْنِ قَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَفْعَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَتَسَمَّيْهَا أَبُو طَلْحَةَ فِي أَقْرَبِهِ وَبَنَى عَلَيْهِ

هذا الحديث قدمه مطولا في كتاب الزكاة في باب الزكاة على الاقارب ومصى الكلام فيه مستوفي والضمير الى ان

تجعلها يرجع الى بيرحاء ومضى تفسيره هناك *

﴿وقال ابن عباس رضي الله عنهما لما نزلت وأنذر عشيرتَك الاقرين قال النبي ﷺ يا معشر قريش﴾

د كرهذا مختصرا معلقا ووصله في مناقب قريش وتفسير سورة الشعراء بنماه من طريق عمرو بن مرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس واوود في آخر الحناز طرفا منه في قصة ابي لهب موصولة وسياق في تفسيره ان شاء الله تعالى *

﴿باب هل يدخل النساء والولد في الاقارب﴾

اي هذا باب يد كرفيه هل يدخل الى آخره وانما ذكره بكلمة الاستفهام لبيان الاختلاف فيه قوله «في الاقارب» اي في وصيته للاقارب *

٦٦ - ﴿حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزل الله عز وجل وأنذر عشيرتَك الاقرين قال يا معشر قريش أو كلمة فخرجوا اشتروا أنفسهم لا أغني عنكم من الله شيئا يا بني عبد مناف لا أغني عنكم من الله شيئا يا عباس بن عبد المطلب لا أغني عنك من الله شيئا يا صفية عمة رسول الله لا أغني عنك من الله شيئا يا فاطمة بنت محمد سباني استثنت من مالي لا أغني عنك من الله شيئا﴾

قيل لا مطابقة هنا بين الحديث والترجمة لان الآية في انداد العشيرة وقد ائذروهم النبي ﷺ ولا تعلق له في دخول النساء والولد في الاقارب وقال بعضهم وضع الشاهد منه يعني مطابقة الحديث للترجمة يؤخذ من قوله يا صفية ويا فاطمة فانه سوى في ذلك بين عشيرتهم اولاً ثم خص بعض البطون ثم ذكر عمه العباس وعمة صفية وبنته فاطمة فدل على دخول النساء في الاقارب وعلى دخول الفروع ايضا وعلى عدم التخصيص عن يث ولا بمن كان مسلما ويحتمل ان يكون لفظ الاقربين صفة لازمة للعشيرة والمراد بعشيرته قومه وهم قريش وفيه نظر لا يخفى لان الدلالة التي ذكرها في الموضوعين اي دالة من انواع الدلالات وكذلك قوله «وعلى عدم التخصيص» وكيف وجه هذه الدلالة فلا دلالة لها اصلا على ما ذكره يعرف ذلك بالتأمل واخرج البخاري هذا الحديث في موضعين من التفسير يعني هذا الاسناد واحرجه النسائي في الوصايا عن محمد بن خالد بن حلي عن شربن شعيب بن ابي حمزة عن ابيه به كذلك واخرجه الطحاوي حديثا يونس قال حدثنا سلامة بن روح قال حدثنا عبد الله بن الزهري قال قال سعيد بن المسيب قال قال رسول الله ﷺ (حين انزل عليه وانذر عشيرتَك الاقربين يا معشر قريش استروا انفسكم من الله لا اعني عنكم من الله شيئا يا بني عبد مناف استروا انفسكم من الله لا اعني عنكم من الله شيئا يا عباس بن عبد المطلب لا اعني عنك من الله شيئا) الحديث قال الطحاوي في هذا الحديث ان رسول الله ﷺ امره الله عز وجل ان يندب عشيرته الاقربين دعا عشائر قريش وفيهم من يلقاه عند ابيه الثاني وفيهم من يلقاه عند ابيه الثالث وفيهم من يلقاه عند ابيه الرابع وفيهم من يلقاه عند ابيه الخامس وفيهم من يلقاه عند ابيه السادس وفيهم من يلقاه عند آتائه الذين فوق ذلك الا انه ممن حمله وانه قريش وقد ذكرنا عن الطحاوي في اول الباب انه ذكر في هذا الباب خمسة اقوال وساق دليل كل واحد منهم ثم ذكر ان الصحيح من ذلك كله القول الذي ذهب اليه مالك والشافعي واحمد رضي الله تعالى عنهم وابطل بقية الاقوال وصرح بطلان ما ذهب اليه ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه وما ذهب اليه ابو يوسف ومحمد فهذا الذي سلكه هو طريق المحققين المستنبطين الاحكام من الكتاب والسنة فلذلك ترك تقليده لاني حنيفة وصاحبه في هذه المسألة

ونقل صاحب التلويح عن الاسماعيلي انه قال حديث ابي هريرة هذا وان عباس ايضا مرسلان لاث الية تزلت
بمكة وابن عباس كان صغيرا وابو هريرة اسلم بالمدينة واحبب عنه بانه يمكن ان يكونا سمعا ذلك من النبي ﷺ او من
صحابي آخر * ثم ان الاجماع قام على ان اسم الولد يقع على البنين والبنات وان النساء التي من صلبه وعصبته كالابنة والاخت
والعمة يدخلن في الاقارب اذا وقف على اقاربه الا ترى انه ﷺ - من عتمه بالندارة كما خص ابنته وكذلك من كان
في معناها ممن يحمله معها اب واحد وروى ائمه عن مالك ان الام لا تدخل ولا تدخل وقال ابن القاسم تدخل الام في ذلك ولا تدخل
الاخوات لام * واختلافوا في ولد البنات وولد العلمات ممن لا يجتمع مع الموصى والمحبس في اب واحد هل يدخلون
بالقربة ام لا فقال ابو حنيفة والشافعي اذا وقف وقفا على ولده دخل فيه ولد ولده وولد بناته ما تناسلوا وكذلك اذا
اوصى لقربته يدخل فيه ولد البنات والقربة عند ابي حنيفة كل ذى رحم فسقط عنه ابن العم والعمة وابن الخال
والخاله لانهم ليسوا بمحرمين والقربة عند الشافعي كل ذى رحم محرم وغيره ولم يسقط عنه ابن العم ولا غيره وقال
صاحب التوضيح صحح اصحابه انه لا يدخل في القربة الاصول والفروع ويدخل كل قرابة وان بمسد وقال مالك
لا يدخل في ذلك ولد البنات وقوله لقرا بتي وعقبى كقوله لولدى وقوله ولدى يدخل فيه ولد البنين ومن يرجع الى عصبه
الاب وصابه ولا يدخل ولد البنات * وحجة من ادخل ولد البنت قوله ﷺ «ان ابني هذا سيد في الحسن بن علي
رضي الله تعالى عنهما» وقال تعالى (انا خلقناكم من ذكروا نثي) والتولد من جهة الام كالتولد من جهة الاب وقد دل
القران على ذلك قال تعالى (ومن ذريته داود) الى ان قال وعيسى فجعل عيسى من ذريته وهو ابن بنته ولم يفرق في الاسم
بين ابنته وبين بنته واحبب بانه ﷺ انما سمى الحسن ابنا على وجه التحن وابوه في الحقيقة على رضى الله تعالى عنه
واليه نسب وقد قال ﷺ في العباس «انكوا لي ابني» وهو عمه وان كان الاب حقيقة خلافة وعيسى عليه الصلاة والسلام
جري عليه اسم النورية على طريق الاتساع قوله «سليني ماشئت» فيه ان الائتلاف للمسلمين وغيرهم بالمال جائز وفي
الكافر آ كد

﴿تَابِعَةُ أَصْبَغُ عَنْ ابْنِ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ﴾

هذه المتابعة اخرجهما سلم عن حرمة عن عبد الله بن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن ابن المسيب وابي سلمة
ابن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين انزل الله عليه وانذر عشيرتك
الاقربين الحديث

﴿بَابُ هَلْ يَنْتَفَعُ الْوَاقِفُ بِوَقْفِهِ﴾

اي هذا باب يذكر فيه هل ينتفع الواقف بوقفه الذي وقفه وانما ذكره بكلمة هل الاستفهامية لمكان الخلاف
فيه وانتفاع الواقف بوقفه اعم من ان يكون الوقف على نفسه او ان يحمل جزا من ريعه على نفسه او ان يحمل
النظر عليه لنفسه *

﴿وَقَدْ اشْتَرَطَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لاجْنَحَ هَلْ مِنْ وَلِيِّهِ أَنْ يَأْكُلَ﴾

هذه قطعة من قصة وقف عمر رضي الله تعالى عنه وقدمضى موصولا في اخر الشروط * قيل ذكره لاشتراط
عمر لاحجة فيه لان عمر اخرجهما عن يده وولها غيره فجعل لمن ولها ان ياكل على شرطه قوله «ان ياكل» ويروى
«ان ياكل منها» وقال ابن بهال لا يجوز للواقف ان ينتفع بوقفه لانه اخرجه الله تعالى وقطعه عن ملكه فاتعاه بشيء
منه رجوع في صدقته وقد نهى الشارع عن ذلك وانما يجوز له الانتفاع به ان شرط في الوقف او ان يفتقر المحبس
او ورثته فيجوز لهم الاكل منه وقال ابن القصار من حبس دارا او سلاحا او عبدا في سبيل الله فانفذ ذلك في وجوهه
زمانهم اراد ان ينتفع به مع الناس فان كان من حاجة فلا بأس وذكر ابن حبيب عن مالك قال من حبس اصلا يحري

غلته على المساكين فان ولده يعطون منه اذا افتقروا كانوا يوم مات او حبس فقراء او اغنياء غير انهم لا يعطون جميع الغلة مخافة ان يندرس الحس ويكتب على الولد كتاب انهم انما يعطون منه ما عطاوا على المسكنة وليس لهم على حق فيهدون المساكين واختلفوا اذا اوصى بشيء المساكين فمفل عن قسمته حتى افتقر بعض ورثته وكانوا يوم اوصى اغنياء او مساكين فقال مطرف اري ان يعطوا من ذلك على المسكنة وهم اولى من الابطاعد وقال ابن الماجشون ان كانوا يوم اوصى اغنياء ثم افتقروا اعطوا منه وان كانوا مساكين لم يعطوا منه لانه اوصى وهو يعرف حاجتهم فكانه اراحهم عنه وقال ابن القاسم لا يعطوا منه شيئا مساكين كانوا او اغنياء يوم اوصى به

﴿وَقَالَ بَنِي الرَّاقِفِ اَوْغَيْرُهُ﴾

هدامن تفعه البخاري يعني قد بلى الواقف امر وقفه اوبى غيره وكلامه هذا يشعر ان الواقف اذا شرط ولاية النظر له جاز وقال ابن بطال ذكر ابن المواز عن مالك انه ان اشترط في حبسه ان يليه هولم يجوز عن ابن عبد الحكم قال مالك ان جعل الواقف الوقف بيد غيره يحوزه ويجمع غلته ويدفعها الى الذي حبسه بلى تفرقه وعلى ذلك حبس ان ذلك حائز وقال ابن كنانة من حبس نافقه في سبيل الله فلا يتفع بشيء منها وله ان ينهع بليتها لقيامه عليها من احوال الواقف ان يليه ونما يحوز له الا كل منه بسبب ولايته عليه كليا كل اوصى من مال يتيمة بالمرورف من اجل ولايته وعمله والى هذا المعنى اشار البخاري في هذا الباب ولم يحزم مالك للواقف ان يلى وقفه قطعا للدرية الى الانفراد بملكه فيكون ذلك رجوعا فيه

﴿وَكَذَلِكَ مِنْ جَمَلِ بَدَنَةٍ اَوْ شَيْئًا لِلَّهِ فَلَهُ أَنْ يَنْتَفِعَ بِهَا كَمَا يَنْتَفِعُ غَيْرُهُ وَلَنْ لَمْ يَشْتَرِطْ﴾

اسار هذا ايضا الى جواز اتماع الواقف بوقفه مالم يضره وان لم يشترط ذلك في اصل الوقف وقال الداودي ليس فيه حجة لما يوجب له لان مهديها انما جعلها الله عز وجل اذا باقت محلها وابق ملكه عليها مع ما عليه من الخدمة من السور والعلف الا ترى انها ان كانت واجبة ان علم بملكها ان عطبت قبل محلها وانما امره صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بركوبها لمشقة السير ولانه لم ير له مركبا غيرها واذا كف ركوبها ماله كالم يحجز له ذلك فلا يجوز له اكل شيء من لحمها *

١٧ - ﴿حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثْمَانَ عَنْ قَنَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى رَجُلًا يَسُوقُ بَدَنَةً فَقَالَ لَهُ ارْكَبْهَا فَقَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ لَهَا بَدَنَةٌ فَقَالَ فِي الثَّالِثَةِ أَوِ الرَّابِثَةِ ارْكَبْهَا وَيْلَكَ أَوْ وَيْحَكَ﴾

ابو عوانة يفتح العين المهملة اسمه الوضاح اليشكري والحديث مضى في كتاب الحج في باب ركوب البدن فانه رواه هناك عن ابي هريرة عن انس مضى الكلام فيه هناك *

١٨ - ﴿حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يَسُوقُ بَدَنَةً فَقَالَ ارْكَبْهَا قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ لَهَا بَدَنَةٌ فَقَالَ ارْكَبْهَا وَيْلَكَ فِي الثَّانِيَةِ أَوْ فِي الثَّالِثَةِ﴾

اسماعيل بن ابي اويس وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى في الحج كما ذكرناه الان *

﴿بَابُ إِذَا وَقَفَ شَيْئًا فَلَمْ يَدْفَعْهُ إِلَى غَيْرِهِ فَهُوَ جَائِزٌ﴾

اي هذا باب يذكرفيه اذا وقف شخص وقفا فلم يدفعه الى غيره بان لم يخرج من يده فهو جائز يعني صحيح

لا يحتاج الى قبض الغير وهو قول الجمهور منهم الشافعي وابو يوسف وقالت طائفة لا يصح الوقف حتى يخرج من يده ويقبضه غيره به قال ابن ابي ليلى ومحمد بن الحسن وحجة الجمهور ان عمرو وعلياً وفاطمة رضي الله تعالى عنهم اوقفوا اوقافاً وامسكوها بأيديهم وكانوا يصرفون الانتفاع منها في وجوه الصدقة فلم تبطل واحتج الطحاوي ايضاً بان الوقف شبهه بالعق لا شترا كما في انهما تملك لله تعالى فينفذ بالقول المحرد عن القبض ويفارق الهبة فانها تملك لا دمي فلا يتم الا بالقبض *

﴿لأنَّ عمرَ رضى الله عنه أوقفَ وذل لا جُنَاحَ عَلَى مَنْ وَلِيَهُ أَنْ يَأْكُلَ

وَلَمْ يَخْصْ لِمَنْ وَلِيَهُ عُمَرُ أَوْ غَيْرُهُ﴾

هذا تمثيل لقوله فهو جائز قيل فيه نظر لان غاية ما ذكر عن عمر هو ان كل من ولي الوقف ايسح له تناول ولا يلزم من ذلك ان كل احد يسوغ له ان يتولى الوقف المذكور بل الوقف لا بد له من متول واجب بان عمر لما وقف ثم شرط لم يامر به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يخرج من يده فكان سكونه عن ذلك دالاً على صحة الوقف وان لم يقبضه الموقوف عليه *

﴿قال النبي ﷺ لا بئى طلحة ارى أن تجعلا في الاقربين فقال افعَلْ فقسما في اقرار به وبئى عمه﴾

اراد بهذا ايضاً الاحتجاج على عدم اشتراط القبض في جواز الوقف وهذا قد تقدم موصولاً قريباً قال الداودي ما استدلل به البخاري على صحة الوقف قبل القبض من قصة عمر وابي طلحة حمل الشيء على ضده وتمثيله بغير جنسه ودفع للظاهر عن وجهه لانه هو روى ان عمر دفع الوقف لابنته وان اباطلحة دفع صدقته الى ابني بن كعب وحسان واجب بان البخاري انما اراد انه عليه الصلاة والسلام اخرج عن ابني طلحة ملكه بمجرد قوله «هي لله صدقة» وبهذا يقول مالك ان الصدقة تلزم بالقول وان كان يقول انها لا تتم الا بالقبض ونوزع في ذلك باحتيال انها خرجت من يداي طلحة واحتيال انها استمرت فلا دلالة فيها ودفع بان اباطلحة اطلق صدقة ارضه وفوض الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مصرفها فلما قال له ارى ان تجعلها في الاقربين فموض له قسمتها بينهم صار كانه اقرها في يده بمدان مضت الصدقة فلت وفي نفس الحديث ان الذي تولى قسمتها هو ابوطالحة نفسه والنبي ﷺ عين له جهة المصرف لكنه اجل لانه قال «في الاقربين» وهذا يجعل والم يمكن له ان يقسمها على الاقربين كما هم لكثرتهم وانتشارهم فقسما على بعضهم ممن اختار منهم *

﴿باب إذا قال داري صدقة لله ولم يبين للفقراء أو غيرهم فهو

جائز ويضهما في الاقربين أو حيث أراد﴾

اي هذا باب يذكرفيه اذا قال شخص داري هذه صدقة لله والحال انه لم يبين معنى هل هي على الفقراء او غيرهم فهو جائز يعني يتم وقفه فان شاء يضعها في اقراره او حيث شاء من الجهات وقال ابو حنيفة اذا قال الرجل ارضى هذه صدقة ولم يرد على هذا شيئاً انه ينبغي له ان تصدق باصلها على الفقراء والمساكين او يبيعها ويتصدق بثمانها على المساكين ولا يكون وقفاً ولومات كان جميع ذلك ميراثين ورثته على كتاب الله تعالى وكل صدقة لا تضاف الى احد فليس للمساكين *

﴿قال النبي ﷺ لا بئى طلحة حين قال أحب أمو الى بئرحاء

وأنها صدقة لله فأجاز النبي ﷺ ذلك﴾

اشار بهذا الى الاحتجاج فيما ذهب اليه من جواز وقف من قال داري هذه صدقة وسكت عليه ولم يبين مصرفاً

من الحماة وقد مر هذا الحديث غير مرة ومر ايضا تفسير بيرحاء في كتاب الزكاة في باب الزكاة على الاقارب
قوله «فاجاز النبي ﷺ ذلك» من كلام البخاري اى اجاز النبي ﷺ قول ابى طلحة حيث قال في الحديث
المدكور «ان احب اموالى الى بيرحاء وانها صدقة لله» الحديث *

﴿وقال بعضهم لا يجوز حتى يبين لمن والاوّل اُصح﴾

اى قال بعض العلماء لا يجوز ما ذكر من الصدقة على الوجه المذكور حتى يبين اى حتى يعين لمن هو واراد بذلك
الامام الشافعى فانه قال في قول ان الوقف لا يصح حتى يعين جهة مصرفه والا فهو باق على ملكه وقال في قول
اخر يصح الوقف وان لم يعين مصرفه وهو قول مالك وابى يوسف ومحمد رحمهم الله . قيل ان المراد بقوله قال
بعضهم الحنفية وهو غير صحيح لان مذهب اى حنيفة قد ذكرناه الان ومذهب ابى يوسف ومحمد الجواز مطلقا قوله
«والاول» اى الذى ذكره اولاهو الجواز هو الاصح *

﴿باب إذا قال أرزى أو بُستاني صدقة عن أمي فهو جائز وإن لم يبين لمن ذلك﴾

اى هذا باب يدكر فيه اذا قال الى آخره قوله «وان لم يبين لمن ذلك» يعيدز بادة فائدة لانه بين قوله عن امي
ان الصدقة عنها جائزة ولكنه لم يبين لمن تلك الصدقة فلا يصح ذلك وقد ذكرنا الخلاف فيه في الباب السابق *

١٩- ﴿حدثنا محمد بن سلام قال أخبرنا محمد بن يزيد قال أخبرنا ابن جريج قال أخبرني يعلى أنه
سمع عكرمة يقول أنبأنا ابن عباس رضي الله عنهما أن سعد بن عباد قرضى الله عنه توفيت أمه وهو
غائب عنها فقال رسول الله إن أمي توفيت وأنا غائب عنها أينفعها شيء لا إن تصدقت به عنها قال نعم
قال فإني أشهدك أن حاططى المخراف صدقة عليها﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ﴿ذكر رجاله﴾ وهم ستة . الاول محمد كذا وقع في رواية الاكثرين بغير
نسبة وفي رواية ابى ذر وابن شبيب بن حذاف بن محمد بن سلام وقال الحياتى نسبة شيوخنا الى سلام . الثانى محمد بن فتح الميم
وسكون الخاء المعجمة وفتح اللام ابن يزيد من الزيادة مرفى الجمعة . الثالث عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج . الرابع
يعلى بن عيسى بن حاكم قاله الكرماني اخذنا من قول الطارقى قبل انه وهم فيه بل هو يعلى بن مسلم بن هرمز .
الخامس عكرمة مولى ابن عباس . السادس عبد الله بن عباس *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصحة الجمع في موضع والاختبار كذلك في موضعين وفيه الانباء في موضع واحد
وفيه السماع في موضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه بخارى يكنى دى وهو من اتراده وان
شيخه حراى جزرى وان ابن جريج مكى وان يعلى ايضا يعد في المكين واصله من البصرة وايس
له عن عكرمة في البخارى سوى هذا الموضع وان عكرمة م ن والحديث اخرجه البخارى ايضا في الوصايا عن
ابراهيم بن موسى عن هشام *

(ذكر معناه) قوله ان سعد بن عباد هو الانصارى الخزرجى سيد الخزرج قوله «امه» هي عمرة بنت مسعود وقيل سعد
بن قيس بن عمرو انصارى خزرجية وذاكر ابن سعد ما اسلمت وبايعت وماتت سنة خمس والنبي ﷺ في عزوة دومة الجندل
وابنها سعد بن عباد معه قال فلما رآه وجاهه النبي ﷺ صلى على قبرها قيل فلى هذا يكون هذا الحديث مرسل صحابى
لان ابن عباس كان حينئذ مع ابويه بمكة قوله «وهو غائب» جملة اسمية وقعت لا قوله «عنها» اى عن امه في الموضعين قوله
«أينفعها» الممزوجة في الاستفهام على سبيل الاستخبار قوله «به» يرجع الى قوله نسي قوله «قال نعم» اى قال النبي ﷺ
ينفعها عند الله قوله «ان حاططى» الحاطط الساتر من النخل اذا كان عليه حاططى جدار ويجمع على حوائط قوله
«المخراف» بكسر الميم وسكون الخاء المعجمة وفي آخره فاهو واسم الحاطط ولذلك انتصب على انه عطف بيان ووقع في

رواية عبد الرزاق «مخرف» بدون الف قال القزاز «المخرف» جماعة النخل بفتح الميم وبكسرها الزنبل الذي يخترق فيه النجار وقال ابن الاثير «المخرف» بالفتح يقع على النخل وعلى الرطب وقال الخطابي «المخرف» الثمرة سميت مخرفا لما يجتنى من ثمارها كما يقال امرأة مذكارة قال وقد يستوى هذا في نعت الذكور والاث ويقال «المخرف» الشجرة وهو الصواب وتكلموا فيه كثيرا والحاصل ان المخرف هنا اسم حائط معد ابن عبادة كما ذكرنا قوله «صدقة عليها» ويروى عنها وهذه هي الاصح لاماله صاحب التوضيح ان كليهما بمعنى واحد فافهم *

(ذكر ما يستفاد منه) ان ثواب الصدقة عن الميت يصل الى الميت وينفعه قال السكرماني وهو مخصص لمعوم قوله تعالى (وان ليس للانسان الا ما سمى) قلت يلزمه ان يقول ايضا بوصول ثواب القراءة الى الميت *

﴿بابُ إِذَا تَصَدَّقَ أَوْ وَقَفَ بَعْضَ مَالِهِ أَوْ بَعْضَ رَقِيقَةٍ أَوْ دَوَابِّهِ فَهُوَ جَائِزٌ﴾

اي هذا باب يد كرويه اذا تصدق شخص ماله او وقف الى آخره اما اذا تصدق ببعض ماله والاخلاق فيه انه يجوز وكذا اذا تصدق بكل ماله فانه يجوز وقال ابن بطال واتفق مالك والشافعيون والشافعي واكثر العلماء على انه يجوز للصحيح ان يتصدق بكل ماله في حجة الا انهم استحبوا ان يبقى لنفسه منه ما يعيش به خوفا للحاجة وما يتقى من الافات مثل الفقر وغيره فان آفات الدنيا كثيرة وربما يطول عمره ويحصل له العمى او الزمانة مع الفقر لقوله وَاللَّهُ «امسك عليك بعض مالك» وهو خير لك» ويروى «امسك عليك ثلث مالك» فخص على الا فصل وقال ابن الزين ومذهب مالك انه يجوز اذا كان له صناعة او حرفة يعو عليها على نفسه وعياله والا فلا ينبغي له ذلك واما اذا وقف بعض ماله وهو وقف المشاع فانه يجوز عند ابى يوسف والشافعي ومالك لان القبض ليس بشرط عندهم عند محمد لا يجوز وفي المشاع فما يقبل القسمة لان القبض شرط عنده واما وقف بعض رقيقه فان فيه حكيم احدهما انه مشاع والحكم فيه ما ذكرنا والاخر انه وقف الموقوف فانه يجوز عند مالك والشافعي واحمد وبه قال محمد بن الحسن فيما يتعارف وقفه للتعامل بها قوله «او بعض رقيقه» الى آخره من باب عطف الخاص على العام وقال بعضهم هذه الترجمة مقدودة لحواز وقف المنقول والمخالف فيه ابو حنيفة انتهى قلت المذهب فيه تفصيل فلا يقال المخالف فيه ابو حنيفة كذا جازا فاما مذهب ابى حنيفة فانه لا يرى بالوقف اصلا فضلا عن صحة وقف المنقول واما مذهب ابى يوسف ومحمد فانهما يريان وقف المنقول بطريق التبعة كالات الحارث واليران وعيد الاكرة تبعا للصيغة كالنساء يصبح وقفه تبعا للارض لا وحده واما الموقوف بغير التبعة كوقف القدر والاماس والطست ونحو ذلك فانه يجوز عند محمد للتعرف كذا ذكرنا *

٢٠ - ﴿حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ كَعْبٍ قَالَ سَمِعْتُ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنِّي مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أَنْخَلِعَ مِنْ مَالِي صَدَقَةً إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ أَمْسِكْ عَلَيْكَ بَعْضَ مَالِكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ فَإِنِّي أُمْسِكُ سَهْمِي الَّذِي بَخِيرَ﴾

مطابقه لترجمة قوله «امسك عليك بعض مالك» فان فيه دلالة على جواز اخراج بعض ماله والمال اعم من ان يكون من النقود ومن العقار * ورجل هذا الحديث قد ذكرنا غير مرة وعقيل انضم الميم وهذا فطمة من حديث كعب بن مالك في قصة تحلفه عن نزوة تولك وسياقي الحديث بطوله في كتاب المغازي وهذا المقدار قدمته في كتاب الزكاة في باب لاصدقة الاغن ظهر غنى ومضى الكلام فيه هناك *

﴿بابُ مَنْ تَصَدَّقَ إِلَى وَكِيلِهِ ثُمَّ رَدَّ الْوَكِيلُ إِلَيْهِ﴾

اي هذا باب في بيان حكم من تصدق الى وكيله ثم رد الوكيل الصدقة اليه * قيل هذه الترجمة وحديثها

غير موجودين في أكثر الأصول ولهذا لم يشرحه ابن بطال وثبت في رواية أبي ذر عن الكشميهي خاصة لكن وقع في روايته على وكيه وثبت الترجمة وبعض الحديث في رواية الحموي وقد اعترض بعضهم على البخاري في انزعاج هذه الترجمة من قصة أبي طلحة وأحب بان مراد البخاري ان ابا طلحة لما اطلق انه صدق وفوض الى النبي ﷺ تعيين المصروف وصار كانه وكاه ثم رد عليه الصلاة والسلام عليه بان قال له «دعه في الامر بين» فهذا مقتضى صدق وضع هذه الترجمة بهذه الصورة

وقال اسماعيل أخبرني عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة لا أعلمه إلا عن أنس رضي الله عنه قال لما نزلت لن تبالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون جاء أبو طلحة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله يقول الله تبارك وتعالى في كتابه لن تبالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وإن أحب أروالي إلى برحاة قال وكانت حليفة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتدخلها ويستظل بها ويشرب من ما فيها فهي إلى الله عز وجل وإلى رسوله صلى الله عليه وسلم أرجو بره وذخره فضمها أي رسول الله حيث أراك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بخ يا أبا طلحة ذلك مال رابح قليلناه منك وردناه إليك فاجعله في الأقربين فنصدق به أبو طلحة على ذوى رحمه قال وكان منهم أبي وحسان قال وباع حسان حصته منه من معاوية فقبل له فبيع صدقة أبي طلحة فقال ألا أبيع صاعاً من تمر بصاع من دراهم قال وكانت تلك الحديقة في موضع فصر بني حذيلة الذي بناه معاوية

مطابقه للترجمة فتأتي من قوله «قلناه منك وردناه إليك» واسماعيل هذا هو ابن جعفر قاله أبو مسعود وخاف جميعاً وبه حزم أبو نعيم في المستخرج وحزم الحافظ المزني أنه هو اسماعيل بن أبي أويس قال صاحب التوضيح ذكر البخاري هذا الحديث معاقفاً والذي ألفناه في أصل الديماطي مستنداً يعني قال البخاري حدثنا اسماعيل فبهذا يتبع اسماعيل ابن أبي أويس وعبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة المساجشون واسم أبي سلمة دينار قال الواقدي مات بعد مائة سنة أربع وستين ومائة وصلى عليه المهدي ودفن في مقابر فرس واسحق بن عبد الله بن أبي طلحة زيد بن سهل الأنصاري ابن أخي أنس بن مالك مات سنة أربع وثلاثين ومائة والحديث مر في كتاب الزكاة في باب الزكاة على الأقارب ومضى الكلام فيه ولستكم ابصاراً لم يقع هناك قوله «لا أعلمه إلا عن أنس» قيل الظاهر أنه من كلام البخاري لأن ابن عبد البر رواه في التمهيد بطوله بالجرم ولم يذكر فيه هذا اللفظ قوله «لما نزلت» ان تبالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون جاء أبو طلحة ورأى ابن عبد البر في روايته ورسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر قوله «وباع حسان حصته منه من معاوية» هذا يدل على ان ابا طلحة ملكهم الحديقة المذكورة ولم يقفها عليهم اذ اوقفها ماسخ احسان ان يبيعها كذا قال بعضهم الا انه يكره عليه احتجاج الفقهاء بقصة أبي طلحة في مسائل الوقف ويمكن ان يحاب عن هذا بان ابا طلحة حين وقفها عليهم شرط جواز بيعهم عند الاحتياج اليه فان الوقف بهذا الشرط يجوز عند بعضهم قال الكرماني (فان قلت) كيف جاز بيع الوقف (قلت) التصديق على المعين تملكه (قلت) فيه نظر لا يخفى قوله «بصاع من دراهم» وذكر في اخبار المديسة لحمد بن الحسن الخزومي من طريق أبي بكر بن حزم ان من حصته حسان مائة الف درهم فبصاهم معاوية بن أبي سفيان قوله «بني حذيلة» بضم الحاء المهملة واخطاه من قال بالجيم وهم بطن من الانصار وهم معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار قوله «الذي بناه معاوية» قال الكرماني اي ابن عمرو بن مالك بن النجار ورد عليه بان الذي بناه معاوية بن أبي سفيان وكان الذي بناه له الطفيل بن أبي بن كعب

﴿ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولَا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ ﴾

اي هذا باب في بيان حكم قول الله تعالى (واذا حضر القسمة) الآية وتماها (وقولوا لهم قولا معروفا) قوله «القسمة» اي
القسمة الميراث قوله (اولوا القربى) اي ذوو القربى ممن ليس وارث واليتامى والمساكين فارزقوهم منه اي وارزقوهم
من التركة نصيبا وكان ذلك واجبا في ابتداء الاسلام وقيل كان مستحبا قال الزمخشري والضمير في منه لما ترك الولدان
والاقرىون ثم اختلفوا هل هو منسوخ ام لا على قولين تدفقالت طائفة هي بحكمة وليست بمنسوخة منهم مجاهد وابو العالية
والشعبي والحسن وابن سيرين وسعيد بن جبير ومكحول و ابراهيم النخعي وعطاء بن ابي رباح والزهرى ويحيى بن يعمر
قالوا انها واجبة وقال الثوري عن ابن ابي نجيح عن مجاهد في هذه الآية قال هي واجبة على اهل الميراث طابت به انفسهم
وهكذا روى عن ابن مسعود وابي موسى وعبد الرحمن بن ابي بكر وقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثنا
عباد بن العوام عن الحجاج عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال هي قائمة بعمل بها قال الزهرى وهي محكمة به وقالت
طائفة هي منسوخة وبه قال سعيد بن المسيب وروى ابن مردويه وقال حدثنا اسيد بن عاصم حدثنا سعيد بن عامر عن عمار
حدثنا قتادة عن سعيد بن المسيب انه قال انها منسوخة كانت قبل الفرائض كما ماترك الرجل من مال اعطى منه اليتيم
والفقير والمساكين وذوو القربى اذا حضروا القسمة تم نسخ بعد ذلك نسخها الموارث فالحق الله بكل ذي حق حقه
وصارت الوصية من ماله يوصي بها لذوي قرابته حيث يشاء وهكذا روى عن عكرمة وابي الشعثاء والقاسم بن محمد
وابي صالح وابي مالك وزيد بن اسلم والضحاك وعطاء الخراساني ومقاتل بن حيان وربعة بن ابي عبد الرحمن وهذا
مذهب جمهور الفقهاء الاثمة الاربعة واصحابهم قوله (وقولوا لهم قولا معروفا) المراد بالمعروف هنا ان يقول خذ بارك
الله لك هذا عند من يقول انها محكمة واما عند من يقول انها منسوخة فهو ان يقول انه مال يقيم ومالي فيه شيء او است
امسكه اما هو لا يصار

٢١ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاضِي أَبُو الثُّمَّانِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَّانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ
ابْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ إِنْ نَاسًا يَزْعُمُونَ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نُسِخَتْ وَلَا وَاللَّهِ
مَنْ نُسِخَتْ وَلَكِنَّهَا مِمَّا تَهَاطَوْنَ النَّاسُ هُمَا وَالْيَتَامَىٰ وَالَّذِي يَرْزُقُ وَوَالِ لَا يَرِثُ
فَذَلِكَ الَّذِي يَقُولُ بِالْمَرْوِفِ يَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ أَنْ أُعْطِيكَ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان حديث الباب لابن عباس والاية التي هي الترجمة غير منسوخة عنده و ابو عوانة يفتح العين
المهملة الوصاح الشكري و ابو بشير بكسر الباء الواحدة وسكون الشين المعجمة واسمه جعفر بن ابي وحشية واسمه
اياس الشكري البصري وهذا الحديث من افراذه ذكره في التفسير من حديث عكرمة ثم قال تابعه سعيد بن ابي عباس
يعني هذا بزيادة قال هي محكمة وليست بمنسوخة وادع ابو مسعود في اطرافه ارساله ير بدمر سل صحابي وليس كذلك
واما هو موقوف على صحابي لا مرسل لان الارسال لا بد فيه من ذكر سيدنا رسول الله ﷺ قوله والله ما نسخت بقضي اعطاء
شي من التركة للحاضر بن في قوله (واذا حضر القسمة اولوا القربى) قوله «ولكنها» اي ولكن قضية الآية مما تهاون
الناس فيها ولم يدها واما بما فيها قوله «ها» اي المنصرفان التركة والمتوايان امرها مسان احدهما وال متصرف يرث
المسال كالمنصة مثلا والاخر وال يتصرف ليرث كولي اليتيم قوله «وذاك الذي يرزق» اشارة الى الوالي الذي
يتصرف ويرث هو الذي يرزق الحاضرين القسمة من اولي القربى واليتامى والمساكين ومعنى يرزق يرزقهم مطايع
انهم لم يمين فيه شيئا مقار قوله «فذلك الذي يقول» الى اخره اشارة الى الوالي الذي يتصرف ولا يرث فانه يقول
لا املك لك ان اعطيك شيئا وهو الذي حو طب بقوله (وقولوا لهم قولا معروفا) قال الزمخشري الخطاب للورثة

وحدثهم بان يجمعوا بين الامر بين الاعطاء والاعتذار عنهم عن القلة ونحوها وروى قتادة عن يحيى بن يعمر قال ثلاث آيات في كتاب الله تعالى محكمات مبينات فذكر هذه الآية وآية الاستئذان (والذين لم يملئوا الحلم منكم في العورات الثلاث وهذه الآية) يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر واثقى *

﴿باب ما يستحب لمن يتوفى فجأة أن يتصدقوا عنه﴾

وقضاء النذور عن الميت *

اي هذا باب في بيان ما يستحب لمن يموت فجأة اي بغتة وهو بضم الفاء وتنفيف الحيم ممدودة ويجوز فتح الفاء وسكون الجيم بغير مد قوله «ان يتصدقوا» كلمة ان مصدرية والضمير في ان يتصدقوا لاهل الميت او لاصحابه بقريظة الحال قوله «وقضاء النذور» بالجر عطف على قوله «لم يتوفى» والتقدير وفي بيان استحباب قضاء النذور عن الميت الذي مات وعليه نذر *

٢٢ - ﴿حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أن رجلاً قال للنبي ﷺ إن أمي أفلتت نفسها وأراها لو تكلمت تصدقت أفأتصدق عنها قال نعم تصدق عنها﴾

مطابقه للجزء الاول للترجمة ظاهرة واسماعيل هو ابن ابي اويس وهشام هو ابن عروة بن الزبير بن العوام وروى عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة * والحديث اخرجه النسائي ايضا في الوصايا عن محمد بن سلمة عن ابن القاسم عن مالك به قوله «افلتت» بلفظ المحلول من الاقليات اي ماتت بغتة وكل شيء عوجل مسطرة فوفلته قوله «نفسها» بالنصب على انه معمول ثان وبالرفع على انه معمول اقيم مقام الماعل والنفس مؤنثة وهي هاهنا الروح وقد تكون النفس بمعنى الذات وقال بعضهم كان البخاري رمز الى ان الميم في حديث عائشة هو سعد بن عباد الذي تقدم في حديث ابن عباس في قصة سعد بن عباد بلفظ اخر ولا تنافي بين قوله ان امي ماتت وعليها نذر وبين قوله ان امي توفيت واما عائب عنها فهل ينفعها شيء ان تصدقت به عن الاحتمال ان يكون سال عن النذر وعن الصدقة عنها انتهى (قلت) المفاة بين حديث عائشة وبين حديث ابن عباس ظاهرة بلا شك ان قرىء قوله اراها بفتح الهمزة وان قرىء بضمها فكذلك لان الرجل يخبر عن حال امه مساهدة (فان قلت) بمحمل ان الرجل سال عن النذر وعن الصدقة جميعا (قلت) هذا محتمل ومثل هذا الاحتمال لا يقطع به فالمنافاة حاصله (فان قلت) الحديث مضى في كتاب الجائز في باب موت الفجأة ولفظه «ان امي افلتت نفسها واظنها لو تكلمت تصدقت» الحديث فهذا يدل قطعا على ان الهمزة في اراها مضمومة وانه بمعنى واظنها لو تكلمت فهذا يوجه دعوى عدم المنافاة (قلت) في رواية النسائي عن ابن القاسم عن مالك بلفظ «وانها لو تكلمت تصدقت» فهذا صريح في ان هذا الرجل في حديث عائشة غير سعد بن عباد وانه سال عن الصدقة عن امه وان سعدا سال عن الصدقة في رواية ابن عباس وفي رواية اخرى عنه انه سال عن النذر وعدم المنافاة يتأني في رواية سعد فقط واما المنافاة بين حديث عائشة هنا وبين حديث ابن عباس فظاهرة برواية النسائي والله اعلم قوله «أفأتصدق عنها» قال وفي الرواية التي مرت في الجائز «فهل لها اجر ان تصدقت عنها قال نعم» قوله «نعم» يدل على ان الصدقة تنفع الميت وكذلك قوله صلى الله تعالى عليه وسلم «اذ مات ابن ادم انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية» الحديث يدل على ذلك وحديث سعد بن عباد لما امره صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بالتصدق عن امه قال «اي الصدقة افضل قال سقى المساء» فبهذا الحديث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم دلت على ان تاويل قوله تعالى (وان ليس للانسان الا ما سمى) على الخصوص وقال ابن المنذر اما العتق عن الميت فلا علم فيه خبر ائبت عن رسول الله ﷺ وقد ثبت عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها عتقت عبدا عن اخيه ابي عبد الرحمن وكان مات ولم يوص واحاز ذلك السامعي قال يهص اصحابه لما جاز ان يهلقوع

بالنقطة وهي مال فكذا المتق وفرق غيره بينهما فقال إنما جزأها بالاحبار الثابتة والعق لا خبر فيه بل في قوله «الولا»
 لمن اعتق» دلالة على منعها لأن الحى هو المعتق بغير امر الميت فله الولاية ذائمت له الولاية وليس الميت منه شيء وهذا ليس
 بصحيح لأنه قد روي في حديث سعد بن عباد أنه قال للنبي ﷺ «إن أمتي هلك فهل ينعما إن اعتق عنها قال نعم»
 قبل على أن الاعتق ينفع الميت ويعمل له ذلك فعل عائشه الذي سبق *

٢٣ - **حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله**
عن ابن عباس رضي الله عنهما أن سعد بن عباد رضي الله عنه استمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
إن أمت ماتت وعليها نذر فقال اقضيه عنها *

مطابقه لأجزاءه الثاني لترجمة ظاهرة وعبيد الله بن عبد الله العمري قوله «عن ابن عباس أن سعد بن عباد» كذا هو
 في رواية مالك ونابغة الليث وبكر بن وائل وغيرهما عن الزهري وقال سليمان بن كثير عن الزهري عن عبيد الله بن
 عبد الله عن ابن عباس عن سعد بن عباد أنه استمعتي لجمعه من مسند سعد آخره النسائي قبل هذا إرجح لأن ابن عباس
 لم يدرك القصة كذا كرنا عن قريب ويكون ابن عباس قد أخذ عنه (قلت) يحتمل أن يكون أحده عن غيره كجمعه وعادته
 في أحاديث كثيرة قوله «وعليها نذر» قد اختلفت الآثار في النذر الذي على أم سعد فقيل كان المتق وقد مر
 الآن وقيل كان الصيام فروى في ذلك عن ابن عباس أن رجلا قال يا رسول الله «إن أمتي ماتت وعليها صوم» وقيل
 كان النذر بالصدقة والله أعلم *

باب الإشهاد في الوقف والصدقة *

أي هذا باب في بيان حكم الإشهاد في الوقف والصدقة *

٢٤ - **حدثنا إبراهيم بن موسى قال أخبرنا هشام بن يوسف أن ابن جريج أخبرهم**
قال أخبرني يعلى أنه سمع عكرمة مولى ابن عباس يقول أبا نا ابن عباس أن سعد بن عباد
رضي الله عنهم أخا بني ساعدة تزوجت أمه وهو غائب فأتى النبي ﷺ فقال يا رسول الله إن
أمتي توفيت وأنا غائب عنها هل ينفعها شيء إن تصدقت بر عنها قال نعم قال فإني أشهدك أن
حائطي المخراف صدقة عليها *

مطابقه لترجمة التي هي قوله والصدقة ظاهرة صورة وكذلك يطابق قوله في الوقف معنى لأن الصدقة عليها تكون
 بطريق الوقف وقد تكلم الشرع فيه بالتسقف ما لا يفيد الحديث معنى قبله بثلاثة أبواب مضى الكلام فيه قوله «أخاني»
 ساعدة «أي واحد منهم والعرض أنه أيضا أنصاري ساعدى فهو فيه مطلوبة الإشهاد وإذا أمر بالإشهاد في البيع وهو خروج
 ملك عن ملك بعوض فالوقف أولى بذلك لأن الخروج عنه بنير عوض وقال ابن بطال إلا ما وجب في الوقف ولا يتم إلا به
 وقال المهلب إذا لم يبين الحد وفي الوقف إنما يجوز إذا كانت الأرض معلومة تقع عليها ويتعين به مكان بئر حاهو كالمخراف معينا
 عند من أشهده وعلى هذا الوجه تصح الترجمة وأما إذا لم يكن الوقف معينا وكانت له محاريف وأموال كثيرة فلا يجوز الوقف
 إلا بالحدود والتعيين ولا خلاف في هذا *

﴿بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَآتُوا الْيَتَامَى أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَالِصَاتِ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾

هذا الباب وثلاثة ابواب بعده مترجمة بايات من القرآن ادخلها بين ابواب الوقف المذكورة في كتاب الوصايا وليس لذكرها فيها وجه كما ينبغي ولكن من حيث ان الامر في الاوقف والنظر فيها جعل الى من يملكها كاجل اموال اليتامى الى من الى امرهم وينظر فيهم فالنظر في الاوقف كالنظر لليتامى في رعاية المصالح والمباشره بالامانات واباحه تناول الجملة لا نظار بالمعروف كباختها الاوصياء بالمعروف وهذا مما فتح على من القىض الالهى زادنا الله بصيرة في الامور الدينية والدينية قوله عز وجل «وآتوا اليتامى اموال اليتامى اليهم اذا بلغوا الحلم كاملة ووفرة» قوله «ولا تبدلوا الخالصات بالطيب» اي الحرام بالحلال او التحلوا الزيف بدل الحيد والمزء لبدل السمين «وقال سعيد بن جبير والزهرى لا تعط مهزولا ولا تأخذ سميئا وقال السدى كان احدهم ياخذ الشاة السميئة من نتم اليتيم ويجعل فيها مكانها الشاة المهزولة يقول شاة بشاة وياخذ الدرهم الجيد وي طرح مكانه الزيف ويقول درهم بدرهم وقال سفيان الثوري عن ابي صالح لا تعط للرزق الحرام قبل ان ياتيك الرزق الحلال وقال سعيد بن جبير لا تبدل الحرام من اموال الناس بالحلال من اموالكم قوله «ولا تأكلوا اموالكم الى اموالكم» قال سعيد بن جبير ومجاهد ومقاتل بن حيان والسدى وسفيان بن حسين اي لا تخلطوها فتأكلوها جميعا وقيل الى بمعنى مع والاجود ان يكون موضعها ويكون المعنى ولا تغمضوا اموالهم الى اموالكم قوله «انه كان حوبا كبيرا» قال ابن عباس اي انما كبيرا عظيما وهكذا روى عن مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير والحسن وابن سيرين وقتادة والصحاح واخرين وروى ابن مردويه ما سنده الى واصل مولى ابن عتبة عن ابن سيرين عن ابن عباس ان ابا ايوب طلق امرأته فقال له النبي ﷺ يا ابا ايوب ان طلاق ام يوب كان حوبا «وقال ابن سيرين الحوب الاثم قوله «وان خفتم ان لا تقسطوا» اي ان خفتم ان لا تعدلوا في نكاح اليتامى خذافا فظالم كاح وقال ابن عباس كما خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى عفا فوا مثل ذلك في سائر النساء وانكحوا ما طاب لکم منهن وقيل معناه اذا كانت تحت حجر احدكم يتيمة وخاف ان لا يدهاها مرميها فليعدل الى ما سواها من النساء فانهم كثير ولم يضيق الله عليه وقيل كانت قریش في الجاهلية يكثر من التزوج بلا حصر فاذا كثرت عليهم المؤمنون قتل ما يابدهم اكلوا ما عندهم من اموال اليتامى فقيل لهم ان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا الى الرابع قوله «ما طاب لکم» اي من طاب لکم

٢٥ - ﴿حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ كَانَ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ يَحَدِّثُ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ قَالَ هِيَ الْيَتِيمَةُ فِي حَجَرٍ وَلَيْلًا فَيَرَّغِبُ فِي جَمَالِهَا وَمَالِهَا وَيُرِيدُ أَنْ يَتَزَوَّجَهَا بِأَدْنَى مِنْ سُنَّةِ نِسَائِهَا فَذُهِبَ عَنْ نِكَاحِهَا إِلَّا أَنْ يُقْسِطُوا لَهَا فِي كَمَالِ الصَّدَاقِ وَأَمْرُوا بِنِكَاحِ مَنْ سِوَاهُنَّ مِنَ النِّسَاءِ قَالَتْ عَائِشَةُ ثُمَّ اسْتَفْتَى النَّاسُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ أَنْ نَزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَيَسْتَمْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِمْ قَالَتْ فَبَيَّنَ اللَّهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ الْيَتِيمَةَ إِذَا كَانَتْ ذَاتَ جَمَالٍ وَمَالٍ رَغِبُوا فِي نِكَاحِهَا وَلَمْ يُلْحِقُوا بِسُنَّتِهَا بِكَمَالِ الصَّدَاقِ فَإِذَا كَانَتْ مَرْغُوبَةً عَنْهَا فِي قِلَّةِ الْمَالِ وَالْجَمَالِ تَرَكَوْهَا وَالنِّسَاءُ غَيْرَهَا مِنَ النِّسَاءِ قَالَ فَكَمَا يَتَرَكُونَهَا حِينَ يَرْغَبُونَ عَنْهَا فَلَيْسَ لَهُمْ أَنْ يَنْكِحُوهَا إِذَا رَغِبُوا فِيهَا إِلَّا أَنْ يُقْسِطُوا لَهَا الْأَوْفَى مِنَ الصَّدَاقِ وَيُعْطُوهَا حَقَّهَا﴾

هذا السند بعين هؤلاء الرجال قد مر غير مرة و أبو اليمان الحكم بن نافع والحديث مضى في باب شركة اليتيم واهل الميراث باتم منه ومضى الكلام فيه قوله «نادى من سنة نسائها اى باقل من مهر مثلها من قراباتها قوله» ثم استنقى الناس رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بعد اى بعد نزول قوله تعالى (وان خفتن ان لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لکم من النساء) وقال ابن ابي حاتم قرأت على محمد بن عبد الحكم اخبرنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب اخبرني عروة بن الزبير قالت عائشة ثم ان الناس استفتوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد هذه الآية فيمن فأنزل الله (ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب) الآية قالت والذي ذكر الله أنه يتلى عليهم في الكتاب الآية الاولى التي هي قول الله تعالى (وان خفتن ان لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لکم من النساء) قوله «باكمل الصداق بيان للحاق بسنتها» *

باب قول الله تعالى وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم ولا تأكلوها اسرافا وبارا أن يكبروا ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف فاذا دفعتم اليهم أموالهم فاشهدوا عليهم وكفى بالله حسيبا للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما ترك أبواكم أو كنتم نصيبا مفرضا حسيبا يعني كافيًا *

في رواية الاصيلي وكريهة سبق من قوله (وابتلوا اليتامى) الى قوله (نصيبا مفرضا) وفي رواية ابي ذر من قوله (فان آنستم منهم رشدا) الى آخرها اعنى الى قوله (نصيبا مفرضا) قوله (وابتلوا اليتامى) اى اختبر وهم قاله ابن عباس وبجاهد والحسن والسدي ومقاتل بن حيان قوله (حتى اذا بلغوا النكاح) قال مجاهد يعنى الحلو وقال الجمهور ومن العلماء البلوغ في الغلام قارة يكون بالحلم وهو ان يرى في منامه ما ينزل به الماء الدافق الذي يكون منه الولد وقد روى ابو داود في سننه عن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه قال حفظت من رسول الله ﷺ لا يتم بعد احتلام ولا صحت يوم الى الليل او يستكمل خمس عشرة سنة واخذوا ذلك من حديث عبد الله بن عمر عرضت على النبي ﷺ يوم احدى وانا ابن اربع عشرة فلم يجزني وعرضت عليه يوم الخندق وانا ابن خمس عشرة فاجازني قوله «رشدا» اى صلاح دينهم وحفظ الاصول والهم كذا روى عن ابن عباس وبجاهد والحسن البصري وغير واحد من الائمة قوله (ولانا كواها اسرافا وبارا) يعنى من غير حاجة ضرورية اسرافا ومبادرة قبل بلوغهم والخطاب للاولياء والاوصياء فان تصاب اسرافا وبارا على الحال اى مسرفين ومبادرين فوله «ان يكبروا» اى حذرا من ان يكبروا اى يبلغوا ويلزم موكم بالتسليم اليهم قوله (فليستعفف) اى ماله عن مال اليتيم يتال استعفف وعفف اذا امتنع ويقال معناه من كان في غنية عن مال اليتيم فليستعفف عنه وقال الشعبي هو عليه كالميتة والم قوله «ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف» وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا محمد ابن سعيد الاصبهاني حدثنا علي بن مسهر عن هشام عن عائشة قالت انزلت هذه الآية في والى اليتيم (من كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف) بقدر قيامه عليه وقال الامام احمد حدثنا عبد الوهاب حدثنا حسن عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رجلا سال رسول الله ﷺ فقال ليس لى مال ولى يتيم «فما لك كل من مال يتيمك غير مسرف ولا مبذر ولا متائل مالا ومن غر ان تقى مالك او قال نفدى مالك» وفي كيفية الاكل بالمعروف ان ياكل باطراف اصابعه ولا يسرف ولا يلبس من ذلك قاله السدي وقال المعنى لا يلبس الكتان ولا اللؤلؤ ولكن ما يستر العورة ويا كل ما يسد الجوعة وقيل هو ان ياكل من تمر نخلة ولبن مواشيه ولا قصاصه عليه فاما الذهب والفضة فلا فان اخذ منه شيئا فلا بد ان يرده عليه قاله الحسن وجماعة وقال القرطبي ان كان غنيا فاجره على الله وان كان فقيرا فليأكل بالمعروف وينزل نفسه منزلة الاحير فمالا يدل عليه وقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه نزلت نفسى من مال الله تعالى بمنزلة

مال اليتيم فان استغففت وان افتقرت اكلت بالمعروف واذا ايسرت قضيت وقال الفقهاء له ان يا كل اقل الامر من اجرة مثله او قدر حاجته * واختلفوا هل يراد اذا ايسر على قولين عند الشافعية احدها لانه اكل باجرة عمله وكان فقيرا وهذا هو الصحيح عندهم لان الآية اباحت الاكل من غير بدل وقال ابن وهب حدثني نافع بن ابي نعم القاري قال سالت يحيى بن سعيد الانصاري وربيعة عن قول الله تعالى ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف قال ذلك في اليتيم ان كان فقيرا اتفق عليه بقدر فقره ولم يكن المولى منه شيء هو ذكر ابن الجوزي ان هذه الآية محكمة وقيل منسوخة بقوله ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل ولا يصح ذلك قلت القائل بانها منسوخة زيد بن اسلم قوله فاشهدوا عليهم يعني بعد بلوغهم الحلم وائناس الرشد والاشهاد من باب الذنب خوف الاذكار منهم وقيل ان الاشهاد منسوخ بقوله وكفى بالله حسيبا اي شهيدا او كافيا من الشهود وهذا قول ابي حنيفة ان القول قول الوصي في الدمع وقيل معناه عالما وقيل محاسبا وقيل مجازيا والباقي كفي بالله صلة وحسيبا منصوب على الحال وقيل على التمييز قوله «لارحاله نصيب» قال سعيد بن جبير وقتادة كان المشركون يحملون المال للرحال الكبار ولا يورثون النساء ولا الاطفال شيئا فانزل الله للرحال نصيب وفي خلاصة البيان مات اوس بن ثابت الانصاري وترك ثلاث بنات وامراة فقام رجالان من ابي عمه فاخذاهما ولم يعطيا امراتهما ولا بناته شيئا فجاءت امراته الى النبي ﷺ فذكرت له ذلك فمزلت هذه الآية وكانوا يورثون الرجال ممن طاعن بالرمح وحاز الغنيمة فابطل الله ذلك فارسل النبي ﷺ اليهما «وقال لا تفرق ايمان مال اوس شيئا فان الله جعل لبناته نصيبا» ولم يبين كم هو حتى انظر ما يزل فيهن فانزل الله تعالى (يوصيكم الله) الآية قال الذهبي ام كجة زوجة اوس بن ثابت فيها تزلت اية المواريث وقال ايضا قتل اوس يوم احدرضى الله تعالى عنه قوله مما قل منه او كثر اى الجميع فيه سواء في حكم الله تعالى يستوون في اصل الوراثة وان تماوتوا بحسب ما فرض الله لكل واحد منهم بما يبدل به الى الميت من قرابة او زوجة او اولاد فانه ملحق كل حمة النسب قوله «مفروض» اى مقدر ا قوله «حسيبا» يعنى كافيا كذا وقع للاكثرين وسقط لفظ يعنى في رواية ابي ذر

باب وما للوصى ان يعمل في مال اليتيم وما ياكل منه بقدر عمله

في بعض النسخ باب مال الوصى الى اخره وفي رواية الاكثرين وما للوصى وفي رواية ابي ذر وللوصى ان يعمل الى اخره بدون كلمة ما ورواية ابي ذر تدل على ان ما عبرنا فيه لان الوصى له البيع والشراء في مال اليتيم بمال يتفان الناس في مثله ولا يجوز بمال يتفان الناس لان الولاية نظرية ولا ينظر فيه ولا يتجر في مال اليتيم لان المفوض اليه الحفظ دون التجارة قوله «بقدر عمله» بضم الميم المهملة وتخفيف الميم وهي رزق العامل اى بقدر حق سعيه واجر مثله *

٢٦ - حدثنا هارون قال حدثنا أبو سعيد مولى بني هاشم قال حدثنا صخر بن جويرية عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن عمر تصدق بماله له على عهد رسول الله ﷺ وكان يقال له «مُغ» وكان يخلاف قال عمر يا رسول الله إني استفتيت مالا وهو هندی نفيس فأردت أن أتصدق به فقال النبي صلى الله عليه وسلم تصدق بأصله لا يباع ولا يوهب ولا يورث ولكن ينفق ثمرة فتصدق به عمر فهدته ذلك في سبيل الله وفي الرقاب والمساكين والضييف وابن السبيل ولندي القرى ولا جناح علي من وليه أن يأكل منه بالمعروف أو يؤكل صدقة غير متمول به *

قيل وجه مطابقة الحديث للترجمة من حيث ان البخاري شبه الوصى بنظر الوقف ووجه الشبه ان النظر للموقوف عليهم من الفقراء وغيرهم كالنظر لليتامى ورد عليه ان حديث ابن عمر هذا غير مطابق للترجمة لان عمر

رضى الله تعالى عنه هو المالك لما وقع وقفه ولا كذلك الوصى على اولاده فانهم انما يملكون المال بقسمة الله عز وجل وتقليدك ولا حق لمالكه فيه بدموته فلذلك كان المختار ان وصى اليتيم ليس له الا كل من ماله الا ان يكون مقبرا فيا كل واحتلف في قصائه اذا ايسر انتهى وقال الكرمانى وجه مطابقة الحديث للترجمة من جهة ان المقصود جواز اخذ الاجر من مال اليتيم لقول عمر لا جناح على من وليه ان يا كل بالمعروف انتهى قلت هذا الوجه من غيره والحديث قد مضى عن قريب في باب الشروط في الوقف وهذا ذكره باتهم من ذلك وهرون هو ابن الاشعث بالشين المعجمة والعين المهملة والثاء المثناة ابو عمر الهمدانى بسكون الميم اصله من الكوفة ثم سكن بخارى ولم يخرج عنه البخارى في هذا الكتاب سوى هذا الموضوع ووقع في رواية النسفى حدثنا هارون كذا بنير نسبة ووقع عند ابى ذر وغيره حدثنا هارون ابن الاشعث وزعم ان عدى انه هارون بن يحيى المسمى لثبيرى ولم يعرف من حاله بشيء قيل العمدة على رواية ابى ذر وغيره منسوبوا وابو سعيد هو عبد الرحمن بن عبد الله الحافظ مات سنة سبع وسبعين ومائة وصخر بفتح الصاد المهملة وسكون الحاء المعجمة ابن جويرية مصغر جارية بالجيم وهو من الاعلام المشتركة البصرى قوله « ثمنغ » بفتح الثاء المثناة وسكون الميم وبالفين المعجمة وحكى المنذرى فتح الميم وقال ابو عبيد البكرى هي ارض تلقاه المدينة كانت لعمر رضى الله تعالى عنه قوله فصدقته ذلك وفي رواية الكشميرى فصدقته تلك فوجه التانيث ظاهر ووجه التذكير باعتبار المذكور قوله « اوبوكل صديقه » بضم الياء واسم السكاف وصديقه منصوب به قوله غير متمول به حال والضمير في به يرجع الى المال الذى تصدق به عمر ذكرا للمال واراد به الارض التى تسمى ثمنغ »

٢٧ - **حدثنا عبيد بن اسماعيل قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها ومن كان غنيا فلقد استغنى ومن كان فقيرا فلما كل بالمعروف قالت انزلت في والى اليتيم ان يصيب من ماله اذا كان محتاجا بقدر ماله بالمعروف**

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبيد مصغر عبد ابن اسماعيل واسمه في الاصل عبيد الله يكنى ابا محمد الهبارى القرشى الكوفى وهو من افراد البخارى وابو اسامة حماد بن اسامة وقد مر غير مرة يروى عن هشام بن عروة وهشام يروى عن ابيه عروة بن الزبير بن العوام عن عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها والحديث اخرجه مسلم ايضا في آخر الكتاب قوله « في والى اليتيم » وفي رواية المستملى « في والى مال اليتيم » الى آخره قوله « بقدر ماله » اى اذا كان ولما لليتامى ياخذ من كل واحد منهم بالقسط وقال الكرمانى ويروى ماله بفتح اللام اى بقدر الذى له من العمالة قوله « بالمعروف » بيان له

باب قول الله تعالى ان الذين يا كلون اموال اليتامى ظلما

انما يا كلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا

اى هذا باب فى بيان حال اكل اموال اليتامى فى قوله تعالى ان الذين يا كلون اموال اليتامى ظلما وهذا تهديد فى اكل اموال اليتامى ظلما او المعنى الذين يا كلون اموال اليتامى من حيث العلم انما يا كلون فى بطونهم نارا تاخى فيها يوم القيامة وتلا بها بطونها عيانا قال الداودى وهذه الآية شديدة فى القرآن على المؤمنين لا سها خبر الا ان يريد من جعلها فى قوله وسيصلون سعيرا ما خوذ من الصلاة والصلاة الاصطلاح بالنار وذلك لتسخن بها ثم استعمل فى كل من باشر شدة امر من الامور من حرب او قتال او غير ذلك وقراءة عامة اهل المدينة والعراق سيصلون على بناء المعلوم وقرأ بعض الكوفيين وبعض المكيين على بناء المجهول معنى يحرقون من قولهم امة مصلية يعنى مشوبة والسيير شدة حرجهم وتقدير الكلام وسيصلون نارا مشهورة اى موقدة مشعلة شديدة حرها وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابى حدثنا عبيدة اخبرنا ابى عبد الصمد عبد العزيز ابن عبد الصمد العمى حدثنا ابو هرون العمى عن ابى سعيد الخدرى قال قلنا يا رسول الله ما رايك ليله اسرى باق قال

انطلق بي الى خلق من خلق الله كثير رجال كل رجل له مشفران كمشفر البعير وهو موكل بهم رجال فيكون لحي احدهم ثم يجاء بصخرة من نار فيذف في في احدهم حتى يخرج من اسفله وله جوار وصراخ قات يا جبرائيل من هؤلاء قال هؤلاء (الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما) الآية وقال السدي يبعث آكل مال اليتيم يوم القيامة ولهب النار يخرج من فيه ومن مسامعه وانفه وعينه يعرف من رآه يا كل مال اليتيم وعن زيد بن اسلم عن ابيه قال هذه لاهل الشرك حين كانوا لا يؤمنونهم ويا كلون اموالهم *

٢٨ - **حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني سليمان بن بلال عن ثور بن زيد المدني عن أبي الغيث عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اجتنبوا السبع الموبقات قالوا يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق وأكل الربوا وكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف والمخسنات المؤمنات الغافلات ***

مطابقة لاترجمة في قوله واكل مال اليتيم (ذكر رجاله) وهم خمسة الاول عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى ابو الفلام القرشي العامري الاوسي * الثاني سليمان بن بلال ابو ايوب القرشي التيمي * الثالث ثور بن زيد الحيواني المشهور ابن زيد الدبلي * الرابع ابو الغيث مرادف المطر واسمه سالم مولى ابي مطيع النرشي * الخامس ابو هريرة *

(ذكر لطائف اسناده) وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنعنة في اربعة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيعته من افراده وفيه ان رجاله كلهم مدنيون (ذكر تعدد موضعه) ومن اخرجه غيره (آخرجه البخاري ايضا في الطب وفي المحاربين عن عبد العزيز المذكور واخرجه مسلم في الايمان عن هرون ابن سعيد الايلي * واخرجه ابو داود في الوصايا عن احمد بن سعيد الحمماني * واخرجه النسائي في تفسيره عن الربيع بن سليمان *

(ذكر معناه) قوله «اجتنبوا» اي ابتعدوا من الاجتناب من باب الافتعال من الجنب وهو ابلغ من ابعدوا واحذروا ونحو ذلك نحو قوله تعالى (ولا تترؤا الزنا) لان نهى القران ابلغ من نهى المباشرة قوله «الموبقات» اي المهلكات وهو جمع موبقة من اوبق وثلاثيه وبقي بيق وبوقا اذا هلك من باب ضرب يضرب وجاء ايضا وبقي يوبق ويقام من باب علم يعلم وجاء من باب فعل بهن بالسكسرة فيما قوله «الشرك بالله» اي احسد بها الشرك بالله الشرك جعل احسد بها لاخر والمراد هنا انخذ الله غير الله قوله «والسحر» اي الثاني السحر وهو في اللغة صرف الشيء عن وجهه وقال الجوهري السحر الاخذة وكل ما لطف ما خذه ورقفه وسحره وسحره سحره وسحره وسحره وسحره وسحره ايضا بمعنى خدعه وذكر ابو عبد الله الرازي انواع السحر ثمانية الاول سحر الكذابين والكذابين الذين كانوا يعبدون الكواكب السبعة المنجزة وهي السيارة وكانوا يعتقدون انها مدبرة للعالم وانها تاتي بالخير والشر وهم الذين بعث الله ابراهيم الخليل عليه السلام مبطلا لقائهم ورد المذاهبهم الثاني سحر اصحاب الاوهام والنفوس القوية الثالث الاستعانة بالارواح الارضية وهم الجن خلافا لاهل الاسف والمعتزلة وهم على قسمين مؤمنون وكفار وهم الشياطين وهذا النوع يحصل باعمال من الرقي والدخن وهذا النوع المسمى بالعرائم وعمل تسخير الرابع التخيلات والاخذ بالعيون والشعبدة وقد قال بعض المفسرين ان سحر السحرة بين يدي فرعون انما كان من باب الشعبدة الخامس الاعمال العجيبة التي تظهر من تركيب الآلات المركبة السادس الاستعانة بخواص الادوية يعني في الاطعمة والدهانات السابع تعلق القلب وهو ان يدعى الساحر انه عرف الاسم الاعظم وان الجن طيعونه وينقادون له في اكثر الامور الثامن من السحر السعي بالنيمة بالنصر ينف من وجوه خفية لطيفة وذلك شائع في الناس وانما ادخل كثير من هذه الانواع المذكورة في فن السحر لاطراف مداركها لان السحر في اللغة عبارة عما لطف وحفي سببه ولهذا جاء في الحديث «ان من البيان لسحرا» وسعي السحور لكونه يقع خفيا آخر الدليل والسحر الرية وهي محل الغناء وسميت بذلك لخفاءها ولطف مجاريها الى اجزاء

البدن وغصونه **قوله** «وقتل النفس» اى الثالث من السبع الموبقات قتل النفس **قوله** «واكل الربا» اى الرابع اكل الربا وهو فضل مال بلا عوض فى معاوضة مال بمال كما عرف فى الفقه **قوله** «واكل مال اليتيم» اى الخامس اكل مال اليتيم وهو المنفرد فى اللغة وهو من مات أبوه وهو مادون البلوغ وفى البهايم من ماتت أمه **قوله** «والتولى يوم الزحف» اى السادس الفرار عن القتال يوم ازدحام الطائفتين ويقال التولى الاعراض عن الحرب والفرار من الكفار اذا كان بازاء كل مسلم كافران وان كان بازاء كل مسلم اكثر من كاهرين يجوز الفرار والزحف الجماعة الذين يزحفون الى العدو اى يمشون اليهم بمسقة من زحف الصبي اذا دب على استه **قوله** «وقذف المحصنات» اى السابع قذف المحصنات القذف الرمي البعيد استعير للشتم والعيب والبهتان كما استعير للرمي والمحصنات جمع محصنة بفتح الصاد اسم مفعول اى التى احصنها الله تعالى وحفظها من الزنا وبكسرهما اسم فاعل اى التى حفظت فرجها من الزنا **قوله** «المؤمنات» احتراز به عن الكافرات فان قذفهن ليس من الكبائر وان كانت دمية وقذفها من الصغائر لا يوجب الحد وفي قذف الامة المسلمة التعيير دون الحد **قوله** «الغافلات» كناية عن البريئات لان البرى غافل عما بهت به من الزنا

خذ كما يستفاد منه في هذا ذكر السبع ولا ينافي ان لا تكون كبيرة الاهله فقد ذكر في غير هذا الموضع قول الزور وزنا الرجل بحليلة جاره وعقوق الوالدين واليمين الموصى واستحلال بيت الله ومسك امرأة محصنة لم يرد في بهاومسك مسلم لمن يقتله ودل الكفار على عورات المسلمين مع علمه انهم يستاصلون بدلائله ويسبون ويغتمون والحكم بغير حق والاصرار على الصغيرة وقال الشافعى واكبرها بعد الاشارة الى القتل وادعى بعضهم ان الكبائر سبع كانه اخذ ذلك من هذا الحديث وقال بعضهم احدى عشرة وقال ابن عباس الى السبعين اقرب وروى عنه الى سبعائة والتحقيق هنا ان التخصيص على عدد لا ينافي اكثر من ذلك واماتعين السبع هنا فلاحتمال ان يكون اعلم الشارع بها فى ذلك الوقت ثم اوحى اليه بعد ذلك غيرها اوىكون السبع هى التى دعت اليها الحاجة فى ذلك الوقت وكذلك القول فى كل حديث نص عدد من الكبائر وفيه ان الموبقات التى هى الكبائر لا بد فى مقابلتها الصغائر فلا بد من الفرق بينهما وقال الشيخ عز الدين ابن عبد السلام اذا اردت معرفة الفرق بين الصغيرة والكبيرة فاعرض مفسدة الذنب على مفسد الكبائر المنصوص عليها فاذا نقصت عن اقل مفسد الكبائر فهى من الصغائر وان ساوت ادنى مفسد الكبائر او اربت عليه فهى من الكبائر فن شتم الرب عز وجل اورس له صلى الله تعالى عليه وسلم او استهان بالرسول او كذبوا احدا منهم او وضعت الكعبة المشرفة بالعدرة او التى المصحف فى القاذورات فهى من اكبر الكبائر ولم يصرح الشارع بذكرها وقال بعضهم كل ذنب فرى به وعيد او حذر او لم يرد وروى هذا عن الحسن ايضا وقيل الكبيرة ما يشعربتهاون مرتكبها فى دينه وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه الكبائر جميع ما نهى الله عنه من اول سورة النساء الى قوله (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه) وعن ابن عباس كل ما نهى الله عنه فهى كبيرة وبه قال الاستاذ ابو اسحق الاسفراينى وغيره وعن عياض هذا مذهب المحققين لان كل مخالفة فهى بالنسبة الى جلال الله تعالى كبيرة قال القرطبي وما اطنه صحيحا عنه اى عن ابن عباس يعنى عدم التفرقة بين الصغيرة والكبيرة فانه قد فرق بينهما فى قوله (ان تجتنبوا كبائر) (والذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللعمر) فجعل من المنهيات كبائر وصغائر وفرق بينهما فى الحكم لما جعل تكفير السيئات فى الآية مشروطا باجتناب الكبائر واستثنى اللعمر من الكبائر والفواحش فكيف يخفى مثل هذا الفرق على حبر القرا لى فالرواية عنه لاتصح او هى ضيقة والمشهور انهم ام المعاصى الى صغائر وكبائر وادعى بعضهم انها كلها كبائر وفيه السحر والكلام فيه على انواع

الاول ان السحر له حقيقة وذكر الوزير ابو المطهر يحيى بن محمد بن هبيرة فى كتابه الاشراف على مذاهب الاشراف اجموعا على ان السحر له حقيقة الاباحية فانه قال لاحقيقة له وقال القرطبي وعندنا ان السحر حق وله حقيقة يتخلق الله تعالى عنده ما شاء خلافا لامتزلة واى اسحق الاسفراينى من الشافعية حيث قالوا انه تمويه وتخيل قال ومن السحر

ما يكون بخفة اليد كالشعوذة والشعوذى البريد لحفته سيره وقال ابن فارس وليست هذه الكاحنة من كلام اهل البادية قال القرطبي ومنه ما يكون كلاما يحفظ ورق من اسماء الله تعالى وقد يكون من عهد الشياطين ويكون ادوية وادخنة وغير ذلك وقال الرازي في تفسيره عن المعتزلة انهم انكروا وجود السحر قال وربما كفروا من اعتقد وجوده قال واما اهل السنة فقد جوزوا ان يقدر الساحر ان يطير في الهواء وان يقلب الانسان حمارا والحرار اتساقا لانهم قالوا ان الله يخلق الاشياء عندما يقول الساحر تلك الرقى والكلمات المينة فاما ان يكون المؤثر في ذلك هو الفلك والنجوم فلا خلاف للملاسفة والمنجمين والصائبة ثم استدل على وقوع السحر وانه بخلق الله بقوله تعالى (وما هم بضارين به من احد الا باذن الله) ومن الاخبار ان رسول الله ﷺ سحر وان السحر عمل فيه * النوع الثاني هل يجوز تعلم السحر ام لا فقال الرازي ان العلم بالسحر ليس ببيع ولا محظور اتفق المحققون على ذلك فان العلم لذاته شريف ولانه لو لم يعلم ما امكن الفرق بينه وبين المعجزة والعلم يكون المعجز معجزا واجب وما يتوقف عليه الواجب فهو واجب فهذا يقتضي ان يكون تحصيل العلم بالسحر واجبا وما يكون واجبا كيف يكون حراما وقيحا هذا لفظه بجر وفه في هذه المسألة وفيه نظر من وجوه * الاول قوله العلم بالسحر ليس ببيع ان عني به ليس ببيع عقلا فخالفوه من المعتزلة ينعون ذلك وان عني ليس ببيع شرعا ففي قوله تعالى (واتبعوا ما تلتوا الشياطين) الآية تبشيع لتعلم السحر وفي الصحيح «من اتى عرافا او كاهنا فقد كفر بما انزل على محمد ﷺ» وفي السنن «من عقد عقدة ونفت فيها فقد سحر» الثاني قوله ولا محظور اتفق المحققون على ذلك وكيف لا يكون محظورا مع ما ذكرنا من الآية والحديث والمحققون هم علماء الشريعة وابن ناصبهم على ذلك * الثالث قوله ولانه لو لم يعلم الى آخره كلام فاسد لان اعظم معجزات رسولنا ﷺ القرآن العظيم الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه (تنزيل من حكيم حميد) الرابع قوله والعلم بكونه معجرا وهذا العلم لا يتوقف على علم السحر اصلا ثم من المعلوم بالضرورة ان الصحابة والتابعين وائمة المسلمين وعامةهم كانوا يعلمون المعجز وبفروق بينه وبين غيره ولم يكونوا يعلمون السحر ولا تعلموه ولا علموه والذي نص عليه العلماء والفقهاء ان تعلم السحر وتعليمه من الكبائر وفي التلويح وقال بعض اصحاب الشافعي تعلمه ليس بحرام بل يجوز ليعرف ويرد على فاعله ويميز عن الحكرامة للاولياء (قلت) الظاهر ان مراده من بعض اصحاب الشافعي الرازي وقد ردينا عليه ومنهم الغزالي * النوع الثالث اختلفوا فيمن يتعلم السحر ويستعمله فقال ابو حنيفة ومالك واحمد بكفر بذلك وعن بعض الحنفية ان تعلمه ليتقيه او ليجتنبه فلا يكفروا من تعلمه معتقدا جوازه او انه ينفعه كفر وكذا من اعتقد ان الشياطين تفعل له ما يشاء فهو كافر وقال الشافعي اذا تعلم السحر فلنا له صف لنا سحره فان وصف ما يوجب الكفر مثل ما اعتقده اهل بابل من التقرب الى الكواكب السبعة واسماها تسلس ما يلتمس منها فهو كافر وان كان لا يوجب الكفر فان اعتقدا باحتة فهو كافر *

النوع الرابع في قتل الساحر قال ابن هدير هل يقتل بمجرد فعله واستعماله فقال مالك واحمد نعم وقال الشافعي وابو حنيفة لا يقتل حتى يتكرر منه العمل او يقر بذلك في شخص معين فاذا قتل فانه يقتل حدا عندهم الا الشافعي فانه قال والحالة هذه قصاصا واما ساحر اهل الكتاب فانه يقتل عندنا في حنيفة كما يقتل الساحر المسلم وقال الشافعي ومالك واحمد لا يقتل لقصة لبيد بن اعصم واختلفوا في المسلمة الساحرة فعندنا في حنيفة انها لا تقتل ولكن تجلس وقالت الثلاثة حكمها حكم الرجل وقال ابو بكر الخلال اجبرنا ابو بكر المروزي قال قريء على ابي عبد الله يعني احمد بن حنبل حدثنا عمر بن هرون حدثنا يونس عن الزهري قال يقتل ساحر المسلمين ولا يقتل ساحر المشركين لان رسول الله ﷺ سحرته امرأة من اليهود فلم يقتلها وحكي ابن خوير ممداد عن مالك روايتين في الذمي اذا سحر احداها يستتاب فان اسلم والا قتل والثانية انه يقتل وان اسلم ثم

النوع الخامس هل تقبل توبة الساحر فقال مالك وابو حنيفة واحمد في المشهور عنهما لا تقبل وقال الشافعي واحمد

في الرواية الاخرى تقبل وعن مالك اذا ظهر عليه لم تقبل توبته كالزندق فان قاب قبل ان يظهر عليه وجاءا تابا قبله ولم يقتله فان قتل مسجور قتل وقال الشافعي فان قال لم اتعد القتل فهو مخطيء تجب عليه الدية . النوع السادس هل يسأل الساحر حل مسجور فاجازه سعيد بن المسيب فيما نقله عنه البخاري وقال عامر الشعبي لا بأس بالنشرة وكره ذلك الحسن البصري وفي الصحيح عن عائشة قالت يا رسول الله هلا تشرقت فقال الله فقد شفاني وخشيت ان افتح على الناس شرا . وحكى القرطبي عن وهب قال يؤخذ سبع ورقات من صدر فتدق بين حجرين ثم يضرب بالماء ويقرأ عليها آية الكرسي ويشرب منها المسحور ثلاث حسوات ثم يفتسل بياقيه فانه يذهب ما به وهو جيد للرجل الذي يؤخذ عن امراته قلت النشرة بضم النون ضرب من الرقية والعلاج يعالج به من كان يظن ان به مساس الجن سميت نشرة لانه ينشر بها عنه ما خمره من الداء اي يكشف ويرال . وفيه الاولى يوم النحر وهو حجة على الحسن البصري في قوله كان الفرار كبيرة يوم بدر لقوله تعالى (ومن يؤلم يومئذ دبره) وفيه قذف المحصنات وقدرود الاحصان في الفروع على خمسة اقسام الاسلام والعفة والتزويج والحرية والنكاح والاحصاننا احصان المقذوف بكونه مكافا اي قافلا بالغاحر اسما عفيفا عن زناه هذه خمس شرائط يدخل تحت قوله تعالى (والذين يرمون المحصنات) فاذا فقد واحد منها لا يكون محصنا *

باب قول الله تعالى ويسألونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير وإن تخالطوهم فآخؤا نكم والله يعلم المسئد من المصلح ولو شاء الله لأغنتكم إن الله عزيز حكيم

اي هذا باب في ذكر قول الله تعالى (ويسألونك) وقال ابن جرير حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا جرير عن ابن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت (لا تهرؤا باليتيم الا بالتي هي احسن) وان الذين ياكون اموال اليتامى ظلما) الآية انطلق من كان عنده يتيم يعزل طعامه من طعامه وشرابه من شرابه فجعل يفصل له الشيء من طعامه فيحبس له حتى يأكله او يفسد فاشتبذ ذلك عليهم فدكروا ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانزل الله (ويسألونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير وان تخالطوهم فآخؤا نكم) فخالطوا طعامهم وشرابهم بشرابهم وهكذا رواه ابو داود والنسائي وابن ابى حاتم وابن مردويه والحاكم في مستدركه من طرق عن عطاء بن السائب به وكذا رواه علي بن ابى طلحة عن ابن عباس وكذا رواه السدي عن ابى مالك وعن ابى صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود بمثله وكذا رواه غير واحد في سبب نزول هذه الآية كمجاهد وعطاء الشعبي وابن ابى ليلى وقتادة وغير واحد من السلف واختلف قوله « قل اصلاح لهم خير » اي على حدة (وان تخالطوهم فآخؤا نكم) اي وان خلطتم طعامكم بطعامهم وشرابكم بشرابهم فلا بأس عليكم لانهم اخوانكم في الدين ولهذا قال (والله يعلم المسئد من المصلح) اي يعلم من قصده وبشبه الاسداد والاصلاح ويقال وان تخالطوهم اي في الطعام والشراب والسكنى واستخدام العبيد فآخؤا نكم وقالوا رسول الله بقيت النعم لا راعى لها الطعام ليس له صانع فزات ونسخ ذلك قوله (ولو شاء الله لآغنتكم) اي لو شاء لغنيكم وادخركم ولكنه وسع عليكم وخفف عنكم واباح لكم مخالطتهم بالتي هي احسن وفي تفسير النسفي . وعلى هذا اجتماع الروفة في السفر على خلط المسال ثم اتخذ الاطعمة به وتناول الكل منها مع وهم التفاوت فرخص لهم امتداد لا بهذه الآية

ولا غنتكم لا تخرجكم وضيق عليكم . وغنت خضعت

هذا تفسير ابن عباس اخرجه ابن المنذر من طريق علي بن ابى طلحة عنه وزاد بعد قوله ضيق عليكم ولكنه وسع ويسر قوله « لا غنتكم » من الاعانت واشتقاقه من الغنت بفتح العين الهمزة والنون وفي آخره تاء منتهية من فوق والهمزة فيه لامتمدية اي لا وهم في الغنى وهو المشقة ويجوز بمعنى الاسداد والملاك والالتصاف والخطا والزا كل ذلك قد جاء ويستعمل كل واحد بحسب ما يقتضيه الكلام قوله « وغنت خضعت » ليس له دخل هنا لان التاء فيه للتانيث ومدكره

عنا اذا خضع وكل من ذل وخضع واستكان فقد عنا بمنزلة وعان والمرأة طاية وجمعها عوان وكانه ظن ان التاء في
عنت اصلية فذلك ذكره هـ عاقبة قوله «لاعتكم» وليس كذلك لان التاء في لاعتكم اصلية وقيل اعله ذكره
استطرادا ولا يخلو عن تصنف *

﴿وقال لنا سليمان حدثنا حماد عن أيوب عن نافع قال مازد ابن عمر عن أبي أحمد وصية﴾

سليمان هو ابن حرب ابو ايوب الواشجي فاضى مكنوه هو من شيوخ البخارى فل الكرماني وانما قال بلفظ قال
لانهم يدركه على سبيل النقل والتحميل وقال بعضهم هو موصول وجرت عادته الايتان بهذه الصيغة في الموقوفات
غالبا في المتابعات نادرا ولم يصب من قال انه لا ياتي بها الا في المداكرة وابتعد من قال انها للاجزة انتهى قلت كيف
يقول هو موصول وليس فيه لفظ من الالفاظ التي تدل على الاتصال نحو التحديث والاخبار والسماع والعنونة والذي
قاله الكرماني هو الاظهر قوله «مازد ابن عمر عن أبي أحمد وصية» يعني انه كان يقبل وصية من يوصي اليه وقال ابن التين
كانه كان يدعى الاجر بذلك الحديث «انا وكافل اليتيم كهاتين» الحديث *

﴿وكان ابن سيرين أحب الأشياء إلي في مال اليتيم أن يجتمع إليه نصحاؤه
وأوليائؤه فينظروا الذي هو خير له﴾

ابن سيرين هو محمد قوله «أحب الأشياء» بالرفع على انه مبتدأ وخبره هو قوله ان يجتمع وكان بمعنى وجد
قوله «ان يجتمع اليه» ويروى ان يخرج اليه قوله «نصحاؤه» بضم النون جمع نصيح بمعنى باصح قوله «فينظروا»
ويروى فينظرون على الاصل *

﴿وكان طاووس إذا سئل عن شيء من أمر اليتامى قرأ والله يعلم المفسد من المصلح﴾

طاووس بن كيسان اليماني وهذا وصلة سفيان بن عيينة في تفسيره عن هشام بن حجير بحاء موهلة ثم جيم مصفر
عن طاووس انه كان اذا سئل عن مال اليتيم يقرأ (ويسألونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير والله يعلم المفسد
من المصلح) *

﴿وقال عطاء في يتامى الصغير والكبير ينفق الولي على كل إنسان بقدره من حصته﴾

عطاء هو ابن ابي رباح وهذا وصلة ابن ابي شعبة من رواية عبد الملك بن سليمان عنه انه سئل عن الرجل يلى اموال
ايتام وفيهم الصغير والكبير وما لهم جميع لم يقسم قال ينفق على كل انسان منهم من ماله على قدره وهذا يفسر ما ذكره من
قول عطاء قوله «في يتامى» وفي بعض النسخ في اليتامى قوله الصغير والكبير «اي الوضيع والشر يف منهم قوله «بقدره»
اي قدر الانسان اي الاائق بحاله ويروى بقدر حصته *

﴿باب استخدام اليتيم في السفر والحضر إذا كان صلاحا له ونظر الأم أو زوجها لليتيم﴾

اي هذا باب في بيان حكم استخدام اليتيم قوله «اذا كان صلاحا له» اي اذا كان خيرا ونفع لليتيم في السفر قيل هذا
قيد للسفر لان السفر مشقة وقطعة من العذاب وربما يضرر اليتيم فيه والظاهر ان هذا قيد للحضر والسفر جميعا لان
اليتيم محل الرحمة وفي خدمة الناس ما لا يصلح للكبير فضلا عن اليتيم قوله «ونظر الأم» بالحر عطف على قوله استخدام
اليتيم وقال ابن التين اكثر اصحاب مالك على ان الام وغيرها لهم التصرف في مصالحهم من في كفالتهم ويعقدون له
وعليه وان لم يكونوا اوصياهم ويكون حكمهم حكم الاوصياهم وقيل حتى يكون بينه وبين الطفل قرابة وقال ابن القاسم
لا يهل ذلك الا ان يكون وصيا وواقعهم ابن القاسم في الاقيط قوله «او زوجها» اي او نظر زوج الام يعني له النظر في
ربيته اذا كان عنده *

٢٩ - **حَدَّثَنَا يَمْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَرْزُوقِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ قَدِيمُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ لَيْسَ لَهُ خَادِمٌ فَأَخَذَ أَبُو طَلْحَةَ بِيَدِي فَأَنْطَاقَ بِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُنْسًا غُلَامٌ كَيْسٌ فَلْيَخْدَمْكَ قَالَ فَخَدَمْتُهُ فِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ مَا قَالُوا لِي شَيْءٌ صَنَعْتُهُ لَمْ صَنَعْتَ هَذَا هَكَذَا وَلَا لِي شَيْءٌ لَمْ أَصْنَعْهُ لَمْ تَصْنَعْ هَذَا هَكَذَا**

مطابقه لجميع اجزاء الترجمة ظاهرة * اما الجزء الاول وهو قوله في السفر والحضر في قوله « خدمته في السفر والحضر » واما الجزء الثاني وهو قوله ونظر الام فلا شك ان اباطلحة ما ودى انسا الى النبي ﷺ الا بمشاوره امه واما الجزء الثالث وهو قوله او زوجها في قوله فاخذ ابو طلحة بيدي الى آخره ويعقوب بن ابراهيم بن كثير ضد القليل الدور في مر في الايمان وان عليه هو اسماعيل بن ابراهيم وامه علة مولاة ابني اسد وقد تكرر ذكره وعبد العزيز هو ابن صبيب ابو حمزة وقال بعضهم والاسناد كله بصريون (قلت) شهرة شعبة بالدور في وهو شيخ الجماعة والحديث اخرجه البخاري ايضا في الديات عن عمرو بن زرارة واخرجه مسلم في فضائل النبي ﷺ عن احمد بن حنبل وزهير بن حرب **قوله** « ابو طلحة » هو زوج ام سليم والدقة انس واسمه زيد بن سهل الانصاري **قوله** « غلام » قال انس خدمته وانا ابن عشرة وتوفي وانا ابن عشرين ومات انس سنة ثلاث وتسعين او اثنتين وقد زاد على المسألة وهو آخر من مات بالبصرة من الصحابة وكان في كبره ضعف عن الصوم وكان يمطر ويعلم **قوله** « كيس » بفتح الكاف وتشديد الياء آخر الحروف المكسورة وفي اخره سين مهملة وهو ضد الاحق وقال ابن الاثير الكيس العاقل وقد كاس يكس ككسا والكيس العقل * وفيه السفر باليتيم اذا كان ذلك من الصلاح * وفيه التناء على المرء بحضرته اذا امن عليه الفتنة * وفيه جواز استخدام الحر الصغير الذي لا يجوز امره * وفيه ان خدمة الامام والعالم واجبة على المسلمين وان ذلك شرف لمن خدمهم لما يرجى من بركة ذلك *

باب إِذَا وَقَفَ أَرْضًا وَلَمْ يُبَيِّنِ الْحُدُودَ فَمَوْجَانِزٌ وَكَذَلِكَ الصَّدَقَةُ

اي هذا باب يذكّر فيه اذا وقف شخص ارضا والحال انه لم يبين حدود تلك الارض فهو جائز وهذا غير مطلق بل المراد منه ان الارض اذا كانت مشهورة لا يحتاج الى ذكر حدودها والا فلا بد من التحديد لئلا يلبس بحدود الغير فيحصل الضرر **قوله** « وكذلك الصدقة » اي وكذلك الوقف بالفظ الصدقة بان جعل ارضا صدقة لله تعالى وتعلم كما جعل ابو طلحة حائطه صدقة لله تعالى ولم يذكّر شيئا غير ذلك *

٣٠ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ أَكْثَرَ أَنْصَارِيٍّ بِالْمَدِينَةِ مَالًا مِنْ تَحْلٍ وَكَانَ أَحَبَّ مَالِهِ لِنَبِيِّهِ بِرَحَاءِ مُسْتَقْبَلَةِ الْمَسْجِدِ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُهَا وَيَشْرَبُ مِنْ مَاءٍ فِيهَا طَلْبُ قَالَ أَنَسٌ فَلَمَّا نَزَلَتْ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ قَامَ أَبُو طَلْحَةَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَإِنِّي أَحَبُّ أَمْوَالِي إِلَيَّ بِرَحَاءِ وَلَمْ أَصَدِّقْهُ اللَّهُ أَرْجُو بِرَّهَا وَذُخْرَهَا عِنْدَ اللَّهِ فَضَعَهَا حَيْثُ أَرَاكَ اللَّهُ فَقَالَ بَنِي ذَلِكَ مَالٌ رَابِعٌ أَوْ رَابِعٌ شَكَّ ابْنُ مَسْلَمَةَ وَقَدْ سَمِعْتُ مَا قُلْتَ وَلَمْ أَرَى أَنْ تَجْعَلَهَا فِي الْأَقْرَبِينَ قَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَهْلُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَجَسَّهَا أَبُو طَلْحَةَ فِي أَقَارِبِهِ وَفِي بَنِي عَمِّهِ**

مطابقته لترجمة في قوله وكذلك الصدقة ظاهرة ومطابقته للجزء الاول من الترجمة من حيث ان لفظ الوقف ولفظ الصدقة في المعنى متقاربان حكمهما واحد في الحديث مضى في كتاب الزكاة في باب الزكاة على الاقارب ومضى الكلام فيه قوله « اكثر انصاري » رواية الكشمهني وقال الكرماني اذا اريد التفضيل اضيف الى المفرد النكرة اي اكثر كل واحد واحد من الانصار وفي رواية اخرى « اكثر الانصار قوله » « مالا » نصب على التمييز وكلمة من في قوله من نخل للبيان وتقدم الكلام في تفسير بيرحاء بوجوه قوله « وكان النبي ﷺ يدخلها » وزاد في رواية عبد العزيز ويستظل فيها قوله « شك ابن مسلمة » هو القعني شيخ البخاري وراوي الحديث عن مالك والشك فيه بين الباء الموحدة والياء اخرا الحروف قوله « افضل » على صيغة التذكيم من المضارع والضمير فيه يرجع الى ابى طلحة قوله « في اقاربه » وهم ابى بن كعب وحسان بن ثابت واخوه وابن اخيه شداد بن اوس وزييط بن جابر فتقاوموه فباع حسان حصته من معاوية بن ابي سفيان بمائة الف درهم وقد مر فيما مضى *

« وقال اسماعيل وعبد الله بن يوسف ويحيى بن يحيى عن مالك رايح »

هؤلاء الرواة عن مالك واسماعيل هو ابن ابى اويس وعبد الله بن يوسف التيمسي اصله من دمشق ويحيى بن يحيى بن بكير ابو زكرياء التيمي الحنظلي روى عنه البخاري في عمدة الحديثية يعني روى هؤلاء الحديث المذكور بالاسماء المذكور عن مالك بلفظ رايح بالياء آخر الحروف *

٣١ - « حدثنا محمد بن عبد الرحيم قال اخبرنا روح بن عبادة قال حدثنا زكرياء بن اسحاق قال حدثني عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رجلا قال لرسول الله ﷺ ان امه توفيت ايتها ان تصدق عنها قال نعم قال فان لي ميخرافا واشهدك اني قد تصدقت عنها »

مطابقته لترجمة مثل مطابقة الحديث السابق ومحمد بن عبد الرحيم ابو يحيى الذي يقال له صاعقة وهو من مشايخ البخاري واعراذه وروح بهتج الراء وعبادة بضم السين والحديث قد مر في باب اذا قال ارضى او بستاني صدقة وفي باب الاسهاد في الوقف به

باب إذا أوقف جماعة أرضاً مشاعاً فهو جائز

اي هذا باب يذكر فيه اذا وقف جماعة ارضا مشتركة مشاعاً فهو جائز قيل احتراز بقوله جماعة عما اذا وقف واحد مشاعاً فان ما كان لا يحوزه لثلاث دخل الضرر على شريكه ورد عليه بانه اراد ان وقف المشاع جائز مطلقا وقد سبق بيان الخلاف فيه في باب اذا تصدق او وقف بعض مالهم وجائر *

٣٢ - « حدثنا مسدد قال حدثنا عبد الوارث عن ابي النجاشي عن انس رضي الله عنه قال امر النبي صلى الله عليه وسلم ببناء المسجد فقال يا بني النجار نامنوني يحاط بكم هذا قالوا لا والله لا نطلب منته إلا إلى الله »

مطابقته لترجمة من حيث ان ظاهره انهم تصدقوا بحاطمهم لله عز وجل وقبلها النبي ﷺ منهم وهذا وقف المشاع من جماعة (فان قلت) ذكر الواقدي ان ابا بكر رضي الله تعالى عنه دفع عن الارض لما اكملهم وقدره عشرة دنانير فصار ملكا لابي بكر وتصديق به ابو بكر فلا يكون وقف مشاع (قلت) قال بعضهم فان ثبت ذلك كانت الحجة لترجمة من جهة تقرير النبي ﷺ على ذلك وام ينكر قولهم ذلك فلو كان وقف المشاع لا يجوز لانكر عليهم وفيه نظر لان معنى قوله ﷺ « نامنوني يحاط بكم » قررروا عنه معنى ويمنونه بالثمن فهذا يكون فيما عند مع الثمن وقد دفعه ابو بكر فصار بينه وبينهم

بيع بالثمن الذى دفعه اليهم ثم ان الظاهر ان ابا بكر هو الذى تصدق به الى الله تعالى وليس فيه صورة وقف مشاع وعبد الوارث هو ابن سعيد وايو التباح بفتح التاء المشاة من فوق وتشديد اليا ما آخر الحروف وفي آخره حاء مهملة واسمه يزيد بن حميد الضبيعي ورجال الحديث كلهم بصريون وقدمت بهذا الاسناد مطولا في اوائل كتاب الصلاة في باب هل تنسحب قبور مشركى الجاهلية قوله «لا نطلب ثمنه الا الى الله» اى لا نطلب ثمنه من احد لكنه مصروف الى الله فلا استثناء مقطوع او معناه لا نطلب ثمنه مصروفا الى الله او منتهيا الى الله فلا استثناء متصل به

﴿باب الوقف كيف يكتب﴾

اى هذا باب يذكر فيه الوقف كيف يكتب فملئ هذا التقدير الوقف مرفوع بالابتداء مقطوع عما قبله وخبره قوله كيف يكتب ويجوز باضافة اللفظ الباب اليه فيحذف ويكون لفظ الوقف مجرورا بالاضافة *

٢٣ - ﴿حدثنا مسدد قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا ابن عوف عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال اصاب عمر بن الخطاب أرضاً فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أصبت أرضاً لم أصب مالا قط أنفَسَ مِنْهُ فَكَيْفَ تَأْمُرُنِي بِهِ قَالَ إِنْ شِئْتَ حَبَسْتَ أَصْلَهَا وَتَصَدَّقْتَ بِهَا فَتَصَدَّقَ عُمَرُ أَنَّهُ لَا يَبَاعُ أَصْلُهَا وَلَا يُرْهَبُ وَلَا يُورَثُ فِي الْعَقَرِ وَالْقَرْبَى وَالرَّقَابِ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالضُّعْفِ وَابْنِ السَّبِيلِ لَا جُنَاحَ عَلَى مَنْ وَلِيَهَا أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا بِالْمَرْوَةِ أَوْ يُطْعِمَ صَدِيقًا غَيْرَ مُتَمَوِّلٍ فِيهِ﴾

مطابقة للترجمة توضح قوله «ان شئت حبست أصلها» الى آخر الحديث ويوضح من هذه الالفاظ شروط وهي تكتب كلها في كتاب الوقف وقد كتب عمر رضي الله تعالى عنه كتاب وقفه كتمه معقيق وكان كاتبه وشهد عبد الله بن الارقم وكان هذا في زمن خلافته لان معقيقا كان يكتب له في خلافة وفدوصه بامر المؤمنين وكان وقفه في ايام النبي ﷺ على ما يشهد له حديث الباب وقدرى ابو داود حدثنا سليمان بن داود المهرى قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرني الليث عن يحيى بن سعيد عن صدقة عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال نسختها الى عبد الحميد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب «بسم الله الرحمن الرحيم» هذا ما كتب عبد الله بن عمر في ثمن فقص من خبره نحو حديث نافع قال غير متاثر ما لا فاعني عنه من ثمره فهو للسائل والمحرور وساق القصة قال فان شاء ولي ثمنه اشترى من ثمره رقيقا يعمله وكتب معقيق وشهد عبد الله بن الارقم وابن عوف في السند هو عبد الله بن عوف وقد تقدم في آخر الشروط عن ابن عوف انبأني نافع والانباء بمعنى الاخبار عند المتقدمين جز ما ووقع عند الطحاوي من وجه آخر عن ابن عوف احبرني نافع قوله «عن ابن عمر قال اصاب عمر» كذا لاكثر الرواة عن نافع ثم عن ابن عوف جملة من مسند ابن عمر لكن اخرجه مسلم والنسائي من رواية سفيان الثوري والنسائي من رواية ابى اسحق الفزاري كلاهما عن نافع عن ابن عمر عن عمر جملة من مسند عمر رضي الله تعالى عنه والمشهور الاول والحديث مضى في باب الشروط في الوقف في آخر كتاب الشروط ومضى ايضا في باب قول الله تعالى «وابتلاوا اليتامى» ومضى قطعة منه في باب اذا وففت شيئا فلم يدفعه الى غيره ومضى الكلام فيه مستوفى قوله «اصاب عمر بحجير ارضا» هي التي تدعى ثمن وقد مر بيانها قوله «وتصدق بها عمر» اى تصدق بعلتها وفي رواية الدارقطني بعد قوله ولا يورث من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع «حيث ما دامت السموات والارض» وهذا يدل على ان التأنييد شرط قوله «او يطعم» وقد مر في الرواية الماضية ان يוכל بضم الياء *

(ومما يستفاد منه) ما رواه الطحاوي من طريق مالك عن ابن نهاب قال قال عمر رضي الله تعالى عنه «لو لاني ذكرت صدقي لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لرددتها» واستدل به لاني حبيمة وزعم في ان ايقاف الارض لا يمنع من الرجوع فيها وان الذي منع عمر من الرجوع كونه ذكره للنبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فكره ان يفارقه على امر ثم يخالفه الى غيره وقال بعضهم لا حاجة فيما ذكره من وجهين * احدهما انه منة طلع لان ابن شهاب لم يذكر عمر رضي

الله تعالى عنه . ثانياً : انه يحتمل ان يكون عمر كان يرى بصحة الوقف ولزومه الا ان شرط الواقف الرجوع فله ان يرجع
انتهى قلت الجواب عن الاول ان المنقطع في مثل رواية الزهري لا يضر لان الانقطاع اعما يمنع لقصان في الراوى بفوات
شرط من شرائط المذكورة في موضعها والزهري امام جليل القدر لا يهتم في روايته وقد روى
عنه مثل الامام مالك في هذه ولولا اعماده عليه لما رواه عنه . وعن الثاني بان الاحتمال الناشئ عن غير
دليل لا يعمل به ولا يلتفت اليه *

﴿ بابُ الوقفِ للفنَى والفَقِيرِ والضعيفِ ﴾

اي هذا باب في بيان جواز الوقف بالغنى والفقر والضعيف *

٣٤ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثْمَانَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَجَدَ
مَالاً بِخَيْبَرَ فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ قَالَ إِنْ شِئْتَ تَصَدَّقْتَ بِهَا فَتَصَدَّقْ بِهَا فِي الْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ
وَذِي الْقُرْبَى وَالضَّعِيفِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة في قوله « الفقراء والمساكين » صريح وكذا في قوله « والضعيف » واما المطابقة في الفن فتؤخذ
من قوله « وذوي القربى » لانهم اعم من ان يكونوا اغنياء او فقراء او بعضهم اغنياء وبعضهم فقراء والحديث مضمي عن
قريب وابو عاصم الضحاك بن مخلد المعروف بالليل *

﴿ بابُ وقفِ الأرضِ للمسجدِ ﴾

اي هذا باب في بيان جواز وقف الارض لاجل ان يبنى عليه مسجد *

٣٥ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو النَّبَّاحِ قَالَ حَدَّثَنَا
أَنْسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ أَمَرَ بِالْمَسْجِدِ وَقَالَ يَا أَيُّ
النَّجَّارِ نَامِنُونِي بِحَاطِكُمْ هَذَا قَالُوا لَا وَاللَّهِ لَا نَطْلُبُ ثَمَنَهُ إِلَّا إِلَى اللَّهِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث قد مر عن قريب واسحاق هكذا وقع عن منسوب في رواية الاكثرين
الافى رواية الاصبلي وقع منسوباً فقال حدثنا اسحاق بن منصور وقال الكرمانى قال السكلا باذى اسحاق
اما الحنظلي واما السكوسج قلت الحنظلي هو اسحاق بن راهويه والسكوسج هو اسحاق بن منصور بن بهرام
السكوسج وعبد الصمد هو ابن عبد الوارث وقد مر غير مرة قوله « امر بالمسجد » ويروى امر ببناء المسجد
قيل هو رواية الكشميني *

﴿ بابُ وقفِ الدَّوَابِّ والسكرَاعِ والعُرُوضِ والصَّامِتِ ﴾

اي هذا باب في بيان وقف الدواب الى آخره وشاربه هذه الترجمة الى جواز وقف المنقولات والكراع بضم الكاف وتخفيف
الراء اسم للخيل وعطمه على الدواب من غطف الخناص على العام والعروض بضم العين جمع عرض بسكون الراء وهو المتاع لان قد
فيه والصامت ضد الناطق واريده به التقدم من المال *

﴿ قَالَ الزُّهْرِيُّ فِيمَنْ جَعَلَ أَلْفَ دِينَارٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَهَدَاهَا إِلَى غُلَامٍ لَهُ تَاجِرٌ يَتَجَرُّ بِهَا وَجَعَلَ رِبْحَهَا
صَدَقَةً الْمَسَاكِينِ وَالْأَقْرَبِينَ هَلْ لِلرَّجُلِ أَنْ يَأْكُلَ مِنْ رِبْحِ ذَلِكَ أَلْفٍ شَيْئاً وَإِنْ لَمْ يَكُنْ
جَعَلَ رِبْحَهَا صَدَقَةً فِي الْمَسَاكِينِ قَالَ أَيُّسَ لَهُ أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا ﴾

مطابقة هذا في الترجمة لقوله « الصامت » وهذا التعليق عن الزهري أخرجه ابن وهب في موطنه

عن يونس عن الزهرى قوله « ذلك الالف » ويروى « تلك الالف » وجه الثالث ظاهر ووجه التذكير باعتبار اللفظ قوله « وان لم يكن » شرط على سبيل المبالغة اى هل له ان ياكل وان لم يجعل ربحها صدقة فقال الزهرى ليس له وان لم يجعل وبقال انما لا ياكل منها اذا كان في غنى عنها واما ان احتاج وافتقر فباح له الاكل منها وكون كاحد المساكين وقال ابن حبيب وهذا مذهب مالك وجميع اصحابنا ية ولون انه ينفق على ولد الرجل وولد ولده من حبه اذا احتاجوا وان لم يكن لهم في ذلك اسماء فاذا استغنوا افلاحق لهم واستحسن مالك ان لا يوعبوا اذا احتاجوا وان يكون سهم منها جاريا على الفقراء ائلا يدرس قاله ربيعة ويحيى بن سعيد *

٣٦ - **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ عُمَرَ حَمَلَ عَلَى فَرَسٍ لَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَعْطَاهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِجَمَلٍ عَلَيْهِمَا رَجُلًا فَخَبِرَ عُمَرُ أَنَّهُ قَدْ وَقَعَهَا بَيْنَهُمَا فَسَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَبْتَاغَهَا فَقَالَ لَا تَبْتَاغَهَا وَلَا تُرْجِمَنَّ فِي صَدَقَتِكَ** مطابقا لترجمة في قوله حل على فرس له في سبيل الله ويحيى هو ابن سعيد القطان وعبيد الله هو ابن عمر العمري وقد مر الحديث في كتاب الهبة في باب لا يحل لاحد ان يرجع في هبته قوله « فاخبر عمر » على صيغة المجعول قوله « ان يبتاعها » اى يشتريها قوله « ولا ترجمن » بنون التاكيد الثقيلة

باب نفقة القيم للوقوف

اى هذا باب في بيان نفقة القيم اى العامل على الوقف ويدخل فيه الاجيرو الناظر والوكيل *
٢٧ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَتَّقِسِمُ وَرَثَتِي دِينَارًا مَا تَرَ كُنْتُ بَعْدَهُ نَفَقَةً نِسَائِي وَمَوْتَةً عَامِلِي فَهُوَ صَدَقَةٌ**

مطابقا لترجمة في قوله « وموتة عاملي » والعامل هو القيم وقال ابن بطال اراد البخارى بتوحيده ان بين ان المراد قوله مؤنة عاملي انه عامل ارضه التى افاها الله عليه من بنى الضيروفدك وسهمه من خير وفي التلويع وفي حوائى السن قيل اراد حافر قبره واستبعد لانهم لم يكونوا يحفرون باجرة فكيف له صلى الله تعالى عليه وسام وديل اراد الخليفة بعده قال الكرماني عاملي اى خلفى وابو الزناد بالزى والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الفرائض عن اسماعيل واخرجه مسلم فى المغارى عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود فى الخراج عن التميمي كلهم عن مالك *

بإذ كرمناه قوله « لا تقسم » قال ابن عبد البر لا تقسم برفع الميم على الخبر اى ايس تقسم وقال الطبري فى التهذيب لا تقسم ورثتى بمعنى السى لانهم ترك ديناراً ولا درهما فلا يجوز النهى عما لا سبيل الى فعله ومعنى الخبر ليس تقسم ورثتى وقيل يجوز باسكان الميم على النهى (قلت) الظم اشهر وبه يستقيم المعنى حتى لا يمرض ماروى عن عائشة وعمرها انهم يترك صلى الله تعالى عليه وسلم مالا يورث عنه (فان قلت) ما وجه السى (قلت) هو انهم يقطع انه لا يخاف شبة بل كان ذلك محتملا لانهم عن قسمة ما يخلف ان اتفق اده خلف قوله « ورثتى » سماهم ورثتها اعتبارا منهم كذلك بالقوة لكن منهم من الميراث الدليل الشرعى وهو قوله « لا يورث ما ترك كما صدقة » قوله « ديناراً » وفي رواية يحيى بن يحيى الا انه سى « دينار » وتابعه ابن كنانة ومائى الرواة يقولون ديناراً قال ابو عمر هو الصواب لان الواحد هنا اعم عند اهل اللغة لقوله « بعد نفقة نسائى » قال الخطاى بلقى عن ابن عيينة انه كان يقول لزاوج سيدنا رسول الله ﷺ في معنى المعتدات انهن لا يجوز لهن ان ينكحن ابداً فحرت لهن النفقة وتركت حجبهن لهن سكنها *

٨ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ عُمَرَ اشْتَرَطَ فِي وَقْفِهِ أَنْ يَأْكُلَ كُلُّ نَفْسٍ وَلَيْسَ فِيهِ ابْنُ عُمَرَ ثُمَّ أوردته كذلك من طريق سليمان بن حرب**

بما روي في قوله اشترط الى آخره والحديث مر عن قريب بأنهم منه وقد اعترض الاسماعيلي عليه بان المحفوظ عن حماد بن زيد عن ايوب عن نافع ان عمر رضى الله تعالى عنه وليس فيه ابن عمر ثم اوردته كذلك من طريق سليمان بن حرب وغير واحد عن حماد عن ايوب عن نافع ان عمر وروى ايضا عن ابى يعلى عن ابى الربيع عن حماد عن ايوب ان عمر لم يذكر نافعا ولا ابن عمر ثم قال وصله يزيد بن زريع وابن علية حدثنا ابن صاعد حدثنا الحسين بن الحسن المروزي حدثنا ابن زريع حدثنا ايوب عن نافع عن ابن عمر قال اصاب عمر ارضا الحديث وقول الحميدى لم اذق على طريق قتيبة في صحيح البخارى فحول شديد منه فانه ثابت في جميع النسخ والله اعلم *

باب إِذَا وَقَفَ أَرْضًا أَوْ بَيْتًا وَاشْتَرَطَ لِنَفْسِهِ مِثْلَ دِيَارِ الْمُسْلِمِينَ

اي هذا باب يذكر فيه اذا وقف شخص ارضا او بيتا قال الكرماني وكلمة او للاشارة بان كل واحد منهما يصلح للترجمة وان كان بالواو فمعناه اذا وقف بيتا واشترط ومقصوده من هذه الترجمة الاشارة الى جواز شرط الواقف لنفسه منفعة من وقفه وقال ابن بطال لاحلاف بين العلماء ان من شرط لنفسه ولورثته نصيبا في وقفه ان ذلك جائز وقد مضى هذا المعنى في باب هل ينتفع الواقف بوقفه *

وَأَوْقَفَ أَنَسُ دَارًا فَسَكَنَ إِذَا قَدِمَهَا نَزَلَهَا

انس هو ابن مالك قوله «دارا» اي بالمدينة قوله «اذا قدمها» اي المدينة نزلاها وهذا التعليق وصله البيهقي عن ابى عبد الرحمن السلمي اخبرنا ابو الحسن محمد بن محمود المروزي حدثنا ابو عبد الله محمد بن علي الحافظ حدثنا محمد بن المثنى حدثنا الانصاري حدثني ابى عن ثمامة عن انس انه وقف دارا بالمدينة فسكن اذا حجج من بالمدينة فنزل داره *

وَتَصَدَّقَ الزُّبَيْرُ بِدُورِهِ وَقَالَ لِلْأَمْرِ دُودَةٌ مِنْ بَنَاتِهِ أَنْ تَسْكُنَ غَيْرَ مُضَرَّةٍ وَلَا مُضَرٍّ بِهَا فَإِنْ اسْتَفْنَتْ بِزَوْجٍ فَلَيْسَ لَهَا حَقٌّ

الزبير هو ابن العوام رضى الله تعالى عنه قوله «الدودوة» اي المطلقة من بناته ووقع في بعض النسخ «من نسائه» قيل صوبه بعض المتأخرين وهو فان الواقع خلاها قلت من ابن علم ان الواقع خلاها فلم لا يجوز ان يكون الواقع حلالا البنات وهذا التعليق وصله الدارمي في مسنده من طريق هشام بن عروة عن ابيه ان الزبير جعل دوره صدقة على بنه لا تباع ولا توهب وللردودة من ناته فذكر نحوه ووصله البيهقي ايضا قوله «ان تسكن» بفتح الهمزة والتقدير لان تسكن قوله «ير مضرة» بضم الميم وكسر الصاد اسم فاعل المؤنث من الضرر قوله «ولا مضربها» بضم الميم وفتح الصاد على صيغة اسم المفعول بالصلة *

وَجَعَلَ ابْنُ عُمَرَ نَصِيْبَهُ مِنْ دَارِ عُمَرَ سَكْنَى لِذَوِي الْحَاجَةِ مِنْ آلِ عَبْدِ اللَّهِ

اي جعل عبد الله بن عمر الذي خصه من دار عمر رضى الله تعالى عنه سكنى لذوي الحاجة من آل عبد الله بن عمر يعني من كان محتاجا الى السكنى من اهله يسكن فيما خصه من دار عمر التي تصدق بها وقال لا تباع ولا توهب كذا ذكره ابن سعد *

٩ - **وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ هُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَيْثُ حُوْصِرَ أَشْرَفَ عَلَيْهِمْ وَقَالَ أُنْشِدُكُمْ وَلَا أُنْشِدُ إِلَّا أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ**

عليه وسلم أَسْتَمْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَفَرَ رُومَةً فَلَهُ الْجَنَّةُ فَحَفَرَهَا
 أَسْتَمْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ قَالَ مَنْ جَهَّزَ جَيْشَ الْعُسْرَةِ فَلَهُ الْجَنَّةُ فَجَهَّزَهُمْ قَالَ فَصَدَّقُوهُ بِمَا قَالَ ﴿
 مطابقة للترجمة في قوله «حفرتها» أي حفرت رومة قال ابن بطال ذكر الحفر وهم من بعض الرواة والمعروف أن
 عثمان اشتراها لأنه حفرها فقلت حفرها واشترها وهي صدقة عنه فتطابق قوله أو بشر أو تمام دلالة على الترجمة من
 جهة تمام القصة وهو أنه قال دلوى فيها كدلاء المسلمين قوله «عبدان» هو عبدالله بن عثمان بن جبلة الروزي وعبدان
 لا لقبه يروى عن أبيه عثمان بن جبلة بن أبي وواد واسمه ميمون وأبواسم حاف هو عمرو بن عبدالله السبيعي وأبو عبد الرحمن
 اسمه عبدالله بن حبيب السلمي الكوفي القاري له ولأبيه محبة وهذا التعليق وصله الدارقطني والإسماعيلي وغيرهما من
 طريق القاسم بن محمد الروزي عن عبدان بن تمام وروى الترمذي حدثنا عبدالله بن عبد الرحمن وعباس بن محمد الدوري
 وغير واحد المعنى واحد قالوا حدثنا سعيد بن عامر قال عبدالله بن عامر عن يحيى بن أبي الحجاج المقرئ عن
 أبي مسعود الجري عن ثمامة بن حزن القشيري قال شهدت الدار حين أشرف عليهم عثمان فقال أثبتوني أصحابيكم الذين
 البناكم على قال يحيى بهما كأنهما جملان أو كما هما حاران قال فاشرف عليهم عثمان فقال أنشدكم بالله والاسلام هل تعلمون أن
 رسول الله ﷺ قدم المدينة وليس بها ماء يستنذب غير بشر رومة فقال «من يشتري بشر رومة يحمل دلو مع دلاء المسلمين
 بحجر له منها في الجنة فاشتريتها من صلب مالي فأنتم اليوم تمنعوني أن أشرب منها حتى أشرب من ماء البحر فقالوا اللهم نعم
 فقال أنشدكم بالله والاسلام هل تعلمون أن المسجد ضاق بأهله فقال رسول الله ﷺ «من يشتري بقعة آل فلان فزريدها
 في المسجد بحجر له منها في الجنة فاشتريتها من صلب مالي فأنتم اليوم تمنعوني أن أصلي فيها ركعتين» قالوا اللهم نعم قال أنشدكم بالله
 والاسلام هل تعلمون أني جهزت جيش العسرة من مالي قالوا اللهم نعم قال أنشدكم بالله والاسلام هل تعلمون أن رسول الله
 ﷺ كان على ثمر مكة ومعه أبو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما وأنافته حرك الحبل حتى تساقطت حجارته بالحصى فركضه
 برجله وقال اسكن ثبير فأنما عليك بي وصدق وشهدان قالوا اللهم نعم قال الله أكبر وشهدوا ورب الكعبة أني شهيد ثلاث «هنا
 حديث حسن ورواه النسائي أيضا وزاد من رواية الأحنف عن عثمان فقال لأجملها سقاية المسلمين وأجرها لك» وعن
 النسائي أيضا من رواية الأحنف أن عثمان اشتراها بثمسين ألفا وخمسة وعشرين ألفا وزاد في جيش العسرة فجهزتهم حتى
 أم بقعدوا عقالا ولا خطاما» وللترمذي من حديث عبد الرحمن بن حبيب السلمي أنه جهزهم ثلاثمائة بعير وفي رواية أحمد من
 حديث عبد الرحمن بن سمره أنه جاء ألف دينار في ثوبه فصبها في حجر النبي ﷺ «من جهز جيش العسرة فقال ما على عثمان
 ما عمل بعد اليوم» وروى الدارقطني من طريق ثمامة بن حزن عن عثمان قال هل تعلمون أن رسول الله ﷺ زوجني إحدى
 ابنتيه واحدة بعد أخرى رضي بي ورضي عني قالوا اللهم نعم» قوله «حيث حوصر» وفي رواية الكشميني حين حوصر
 وذلك حين حاصره المصريون الذين أنكروا عليه تولية عبدالله بن سعد بن أبي مروح وقصته مشهورة قوله «أنشدكم» يقال
 أنشدت فلانا أنشدته إذا قلت له أنشدتك الله أي سألتك بالله كما ذكرته آياه قوله «من حفر رومة» قد ذكرنا عن ابن بطال أنه
 فلذكر الحفر وهم الذين يعلم في الأخبار والسير أنه اشتراها ولا يوجد عثمان حفرها إلا في حديث شعبة وروى النبوي
 في معجم الصحابة من طريق بشر بن بشير الأسلمي عن أبيه قال لما قدم المهاجرون المدينة استسكروا الماء وكانت لرجل من بني
 غفار عين يقال لها رومة وكان يبيع منها القربة بمد فقال له النبي ﷺ «تبيعنيها بعين في الجنة» فقال يا رسول الله ليس لي ولا
 لسبالي غير ما يبيع ذلك عثمان رضي الله تعالى عنه فاشترها بخمسة وثلاثين ألف درهم ثم أتى النبي ﷺ وقال التبع لي ما جعلته
 له «قل نعم قال قد جعلتها للمسلمين انتهى وإذا كانت عينا فلا مانع أن يحفر فيها عثمان بشر أو يحتمل أن العين المذكورة كانت تحرى
 إلى بشر فوسعها عثمان أو طوواها فنسب حفرها إليه وقال لا كرماني رومة بضم الراء وسكون الواو كان ركية إيهودي
 يبيع المسلمين ماءها فاشترها منه عثمان بمشربين ألف درهم وكر الكلبى أنه كان يشتري منها قربة بدرهم
 قبل أن يشتريها عثمان رضي الله تعالى عنه قوله «بصدقوه بما قال» أي بالنبي قال عثمان رضي الله تعالى عنه وفي رواية

النسائي من طريق الاحنف بن قيس ان الذين صدقوه بذلك هم علي بن ابي طالب وطليحة والزبير وسعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنهم *

﴿ وقال عمر في وقفه لأجنّاح هلي من وليه أن يا كل ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله في وقفه وكان وقفه ارضا وقد مر عن قريب في باب الوقف للفقير والفقير *

﴿ وقد يليه الواقف وغيره فهو واسع لكل ﴾

هذا من كلام البخاري وشار بهذا الى ان قوله « على من وليه » اعم من ان يكون الواقف او غيره وقال الداودي استدلال البخاري من قول عمر قوله وقد يليه الواقف او غيره - اعم لان عمر جعل الولاية الى غيره وكيف يليه الواقف *

﴿ باب إذا قال الواقف لا فطلب بمنه إلا إلى الله فهو جائز ﴾

اي هذا باب يدكر فيه اذا قال الواقف الى آخره *

٤٠ - ﴿ حدثنا مسدد قال حدثنا عبد الوارث عن أبي التياح عن أنس رضي الله عنه قال النبي ﷺ يا بني النجار ائمنوني بمائطكم قالوا لا نهلب عنه إلا إلى الله ﴾

الترجمة من نفس الحديث وقد مر هذا غير مرة غير ان ذكره بهذا الاسناد بعينه عن قريب في باب اذا اوقف جماعة ارضا مشاعا وليس فيه زيادة فائدة غير تغيير الترجمة قيل وهدته انه يشير به الى ان الوقف يصح بأي لفظ دل عليه اما بمجرد او بقرينة *

﴿ باب قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم إن أنتم ضربتم في الأرض فأصابكم مصيبة الموت تحبسونهما من بعد الصلاة فبشمان بالله إن ارتبتم لا تشتري به مئنا ولو كان ذا قربى ولا نكنتم شهادة الله إقنا إذا لمن الآمين فإن عثر على أنهم استحقا إقنا فآخران يقومان مقامهما من الذين استحقى عليهم الأوليان فبشمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما وما اعتدنا إقنا إذا لمن الظالمين ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن ترد أيمانهم بعد أيمانهم واتقوا الله واسمعوا والله لا يهدي القوم الفاسقين ﴾

اي هذا باب في بيان سبب نزول قول الله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا) الى قوله (الفاسقين) وانما قلنا كذلك لان في حديث الباب صرح بقوله وفيهم نزلت هذه الآية (يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم) على ما يحكي بيانه عن قريب ان شاء الله تعالى وسيقت هذه الايات الثلاث في رواية الاسبلي وكريمة وفي رواية ابى ذر سبق من اول (يا أيها الذين آمنوا) الى قوله (وأخران من غيركم) ثم قال الى قوله (والله لا يهدي القوم الفاسقين) قوله (شهادة بينكم) كلام اضافي مبتدا وخبره قوله (اثنان) تقديره شهادة بينكم شهادة اثنين وقال الزحشمري او على ان قوله اثنان فاعل شهادة بينكم على معنى فيما فرض عليكم ان يشهدا اثنان وقرا الشعبي (شهادة بينكم) وقرا الحسن (شهادة) بالنصب والتنوين على ليقم شهادة اثنان قوله «دوا عدل منكم» وصف الاثنين بان يكونا عدلين قوله (اذا حضر) ظرف للشهادة قوله «حين الوصية» بدل منه فالزحشمري وفي ابداله منه دليل على وجوب الوصية وانها من الامور اللازمة التي ما ينبغي ان

يتهاون بها المسلم ويذهل عنها وحضور الموت وظهور امارات بلوغ الاجل مشارفته قوله «منكم» اي من اقراركم
 قاله الزمخشري وفي تفسير ابن كثير (منكم) اي من المسلمين فانه الجمهور وقال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله
 «ذوا عدل» من المسلمين رواه ابن ابن حاتم قال وروى عن عبيدة وسعيد بن المسيب والحسن ومجاهد ويحيى بن يعمر
 والسدي وقتادة ومقاتل بن حيان وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم نحو ذلك وقال ابن جرير وقال آخرون عن
 بذلك «ذوا عدل منكم» من حن الموصى وذلك قول روى عن عكرمة وعبيدة وعدة غيرهما قوله «او آخران من
 غيركم» قال الزمخشري من الاحاب وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي اخبرنا سعيد بن عون حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا
 حبيب بن ابي عمرة عن سعيد بن حبيب قال قال ابن عباس في قوله «او آخران من غيركم» قال من غير المسلمين يعني اهل
 الكتاب ثم قال وروى عن عبيدة وشريح وسعيد بن المسيب ومحمد بن سيرين ويحيى بن يعمر وعكرمة ومجاهد
 وسعيد بن حبيب والشعبي وابراهيم النخعي وقتادة وابي مجاز والسدي ومقاتل بن حيان وعبد الرحمن بن زيد بن
 اسلم نحو ذلك قوله «ان اتم ضربتم في الارض» قال الزمخشري يعني ان وقع الموت في السفر ولم يكن معكم احد من
 عشيرتكم فاستشهدوا اجنبيين على الوصية وجعل الاقرار اولى لاهم اعلم باحوال الميت وما هو اصلح وهم له انصح وفي
 تفسير ابن كثير قوله «ان اتم ضربتم في الارض» اي سافرتهم فاصابكم مصيبة الموت وهذا شرطان لجواز
 استئجار الدمييين عند فقد المؤمنين ان يكون ذلك في سفر وان يكون في وصية كباصرح بذلك القاضي شريح
 وقال ابن جرير حدثنا عمرو بن علي حدثنا ابو معاوية ووكيع قال حدثنا الامشش عن ابراهيم عن شريح قال لا تجوز شهادة
 اليهودي والنصارى الا في سفر ولا تجوز في سفر الا في وصية وقد روى مثله عن الامام احمد بن حنبل رحمه الله وهذا من
 افراده وخالفه الثلاثة فقالوا لا تجوز شهادة اهل الدمة على المسلمين وقال ابن جرير حدثنا عمرو بن علي حدثنا ابو داود
 حدثنا صالح بن ابي الاخضر عن الزهري قال مضت السنة ان لا تجوز شهادة كافر في حضر ولا في سفر انما هي في المسلمين
 وذكر الطحاوي حديث ابي داود ان رجلا من المسلمين توفي بدقوقا ولم يجد احدا من المسلمين يشهده على وصيته
 فاشهد رجلين من اهل الكتاب نصرانيين فمدا انكوفة على ابي موسى فقال ابو موسى هذا امر لم يكن بهد
 الذي كان في عهد النبي ﷺ فاحلها بعد العصر ما حازا ولا كدبا ولا بدلا فامضى بهما فقال الطحاوي وهذا يدل
 على ان الآية محكمة عند ابي موسى وابن عباس ولا اعلم لهما مخالفا من الصحابة في ذلك وعلى ذلك اكثر التابعين وذكر
 النحاس ان القائلين بان الآية للكرامة منسوخة وانه لا تجوز شهادة كافر بحل كالا تجوز شهادة فاسق ريد بن اسلم
 والشافعي ومالك والنعمان غير انه اجاز شهادة الكفار بعضهم على بعض واما الرهري والحسن فزعموا ان الآية كلها
 في المسلمين وذهب غيرهما الى ان الشهادة هما بمعنى الحضور وقال آخرون الشهادة بمعنى اليمين وتكاملوا في معنى استخلاف
 الشاهدين هما منهم من قال لانهما ادعيا وصية من الموت وهذا قول يحيى بن يعمر قال النحاس وهذا لا يعرف في حكم
 الاسلام ان يدعى رجل وصية فيخلف وياخذها ومنهم من قال يخلفان اذا شهدا ان الميت اوصى بما لا يجوز او ماله كذا
 وهذا ايضا لا يعرف في الاحكام ومنهم من قال يخلفان اذا اتهمتم بقتل اليمين عليهما اذا اطلع على الخيانة وزعم ابن زيد
 ان ذلك كان في اول الاسلام كان الناس يتوارثون الوصية ثم نسخت الوصية وقرضت الفرائض وقال الخطابي ذهبت
 عائشة رضي الله تعالى عنها الى ان هذه الآية ثابتة غير منسوخة وروى ذلك عن الحسن والبغوي وهو قول الاوزاعي
 قال وكان تميم وعدى وصيين لاشاهدين والشهود لا يخلفون وانما عبر بالشهادة عن الامانة التي تجعلها في قبول الوصية
 قوله (من بعد الصلاة) اختلف فيها فقال النخعي والشعبي وابي حنيفة وقتادة من بعد صلاة العصر قال النحاس وروى
 عن ابن عباس من بعد صلاة اهل دينهما قال فمدا النبي ﷺ فمدا وعديا بعد العصر فاستشهدوا بعد العصر وقال الزهري
 يعني صلاة المسلمين والمقصود ان يقام هذان الشاهدان بعد صلاة اجتماع فيها بحضورهم (فيعسمان بالله) اي فيخلفان بالله
 ان اوتيتهم ظهرت ايمانهما ما حازا او عدا فيخلفان حينئذ بالله لا يشترى بهاي بالقسم عما اى لا تنص عنه
 بعوض قليل من الدنيا المانية الى الله قوله «ولو كان ذا قرني» اي ولو كان المشهود عليه قريبا البنا لا يحاييه ولا انتم شهادة

الله اضافها الى الله تعالى لما هو متعظيها لامرها وقرأ بمصهم لا بكتهم بشهادة الله مجرورا على القسم ، واما ابن حنبل
عن الشعبي قوا (انا اذالنا الاثمين) اي ان فعلنا شيئا من ذلك من تحريم الشهادة او تبديلها او تغييرها او كتمها
بالكيفية قوله (فان عثر) اي فان اطلع وظهر واشتهر وتحقق من الشاهدين الوصيين انهما خانا او غلا شيئا من المال
الموصى به اليهما ارظهر عليهما بذلك (فان خران بقومان مقامهما) اي فشاهدنا آخران من الذين استحق عليهم الاثم
ومعناه من الذين جنى عليهم وهم اهل الميت وعشيرته قوله (الاوليان) الاحقان بالشهادة لقرابتهما ومعرفتهما وارتفاعهما
على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هما الاوليان كانه قيل ومن هما قبل هما الاوليان وقيل هو بدل من الضمير في بقومان
او من آخران قال الزمخشري ويجوز ان يرفعها باستحقاق او من الذين استحق عليهم ائدتاب الاوليين منهم للشهادة
لاطلاعهم على حقيقة المال وقرى الاولين على انه وصف للذين استحق عليهم مجرورا ومنصوبا على المدح ومعنى الاولوية
التقدم على الاجانب في الشهادة لكونهم احق بها وقرى الاوليين بالثنية وانتصابه على المدح وقرأ الحسن الاولان
ويحججه من يرى رد اليمين على المدعى وان حنيفة واصحابه لا يرون بذلك ووجهه عندهم ان الورثة قد ادعوا على الصرانيين
انهما خانا خلفا فلما ظهر كذبهما ادعيا الشراء فيما كما فانكر الورثة وكانت اليمين على الورثة لانكارهم الشراء قوله
(وما اعتدنا) اي فيما قلنا فيهما من الحيانة (انا اذالنا الظالمين) اي ان كما قد كذبنا عليهما ونحن جنة من الظالمين
قوله (ذلك) اي الذي تقدم من بيان الحكم (ادس) اي اقرب ان ياتي الشهادا على نحو تلك الحادثة (بالشهادة على وجهها
او يخافوا ان تردايمان) اي تكررا بيمان بشهود اخرين بعد ايمانهم به متضجر بطهور كذبهم واتفقوا الله ان تحلوا كاذبين
او تخونوا امانه واسمعوا المواعظ قوله (والله لا يهدي القوم الفاسقين) وعيدهم بجرمان الهداية

٤١ - **وقال لي علي بن عبد الله حدثنا يحيى بن آدم قال حدثنا ابن أبي زائدة عن**
محمد بن أبي القاسم عن عبد الملك بن سعيد بن جبير عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال خرج
رجل من بني سهم مع تميم الداري وعدي بن إداه فمات السهم بأرض ليس بها مسلم فلما
قدما بتركتيه فقدوا جاما من فضة مخروصا من ذهب فأهلكتهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم
وجد الجاهل بمكة فقالوا ابتهناه من تميم وعدي فقام رجلا من أوليائه فحلفا لشهادتنا أحق من
شهادتهما وإن الجاهل لصاحبهما قال وفيهم نزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم

مطابقة الآيات المذكورة ظاهرة لانه يبين انه ابرأت فيمن ذكرها فيه **بذكر رجالة** وهم سبعة الاول
على بن عبد الله المعروف بابن المديني * الثاني يحيى بن آدم بن سليمان الخزومي * الثالث يحيى بن زكرياه بن ابي زائدة
واسمه ميمون ابو سعيد الهمداني القاضي * الرابع محمد بن ابي القاسم الذي قال له الطويل ولا يعرف اسم ابيه * الخامس
عبد الملك بن سعيد بن جبير * السادس ابو سعيد بن جبير * السابع عبد الله بن عباس *

ذكر لطائف اساده في القول في اول الاسناد وفي اخره ثم انه ذكر الحديث عن ابن المديني كذا في غير سماعها
ان يكون اخذه من اكره او عرضا او يكون محمد بن ابي القاسم ليس مرضى عنده وكانه شبه لان محمد بن بحر ذكر
عنه انه قال ابن ابي القاسم لا عرفه كما اشتق قيل له فرواه غيره قال لا قال وكان ابن المديني يستحسن هذا الحديث
حديث محمد بن ابي القاسم قال وقد رواه عنه ابو اسامة الاناسي غير مشهور قيل عاده انه اذا كان في اسناد الحديث نظر
او كان وقوف فابعد بقوله قال لي وفيه ان شيخه بصري والمية كوفون وفيه محمد بن ابي القاسم وقد اخرج له البخاري
هنا مع انه توقف فيه ووقفه يحيى وابو حاتم وليس له في البخاري ولا في شيخه عبد الملك بن سعيد غير هذا الحديث
الواحد وفيه رواية لابن عن الاب (ذكر من اخرج غيره) اخرجه ابو داود في القضايا عن الحسن بن علي واخرجه
الترمذي في التفسير عن سفيان بن وكيع كلاهما عن يحيى بن آدم وقال الترمذي حديث غريب *

(ذكر معناه) قوله « خرج رجل من بني سهم » هو بزيل بضم الباء الموحدة وفتح الزاى وسكون الياء آخر الحروف واخره لام كذا ضبطه ابن ما كولا ووقع عند الترمذى والطبرى بديل بدال معلقة عوض الزاى وفي رواية ابن منده من طريق السدى عن الكلبى بديل بن ابي مارية وليس هذا بديل بن ورقاء فانه خزاعى وهذا سهمى وهم من ضبطه بالذال المعجمة ووقع في رواية ابن جريج انه كان مسلما قوله « مع تميم الدارى وهو الصحابى المشهور ونسبته الى الدار وهم بطن من لخم ويقال الدارى للطار ولرب الغنم وكان نصرانيا وكان فضيته قبل ان يسلم واسلم سنة تسع وسكن المدينة وبعد قضية عثمان اتقل الى الشام وكان يحنم القرآن في ركعة وروى الشعبي عن فاطمة بنت قيس انها سمعت النبي ﷺ في خطبة خطبها وقد قال حدثني تميم فذكر خبر الجساسة في قصة الدجال فان قلت اذا كانت قضية تميم قبل اسلامه يكون الحديث من مرسل الصحابى لان ابن عباس لم يحضر هذه القضية قلت نعم ولكن جاء في بعض الطرق قد رواه عن تميم الدارى اخرجه الترمذى حدثنا الحسن بن احمد بن ابي شعيب الحراني قال حدثنا محمد بن سلمة الحراني قال حدثنا محمد بن اسحاق عن ابي النضر عن باذان مولى ام هانئ عن ابن عباس عن تميم الدارى في هذه الآية (يا ايها الذين امنوا شهادة بينكم اذا حضر احدكم الموت) قال برىء الناس من هذه الآية غيرى وغير عدى بن بداء وكان نصرانيا يحنم القرآن الى الشام قبل الاسلام فأتيا الشام في تجارتها وقدم عليهما مولى لبني سهم الحديث فاذا كان كذلك تكون القصة قبل الاسلام والنجاحكم بعد اسلام الكل فيحتمل انه كان بمكة سنة الفتح قوله « وعدى » بفتح العين وكسر الدال المهملة وتشد يد الياء ابن بداء بفتح الباء الموحدة وتشد يد الدال المهملة مع المد قال الذهبي عدى بن بداء مذكور في تفسير شهادة بينكم اذا حضر احدكم الموت وفي رواية الترمذى والصحيح ان عديا نصراني لم يبعث الاسلام وفي كتاب الغصاة لاكر ابدى سماه البداء بن عاصم واخرجه عن معلى بن منصور عن يحيى بن ابي زائدة ووقع عند الواقدي ان عدى بن بداء كان اخا تميم الدارى قال ثبت فلعلها اخره لاه او من الرضاة وفي تفسير مقاتل خرج بديل بن ابي مارية مولى العاص بن وائل مسافرا في البحر الى النجاشى فأت بديل في السفينة وكان كذب وصيته وجعلها في متاعه ثم دفعه الى تميم وصاحبه عدى فاخذوا منه ما اعجبهما وكان فيما اخذوا من فضة فيه ثلاثمائة مثقال منقوش بموه بالذهب فلما ردا بقية المتاع الى وريثه ونظروا في الوصية وقد وابعض متاعه فكاموا وتمبها وعديا فقالا ما لنا به علم وفيه فقام عمرو بن العاص والمطلب بن ابي وداعة السهميان خلفا فاعترف تميم بالخيانة فقال له النبي ﷺ « يا تميم اسلم يتجاوز الله عنك ما كان في شركك » فاسلم وحسن اسلامه ومات عدى بن بداء نصرانيا وفي تفسير الثعلبي كان بديل بن ابي مارية وقيل ابن ابي مرجم مولى عمرو ابن العاص وكان بديل مسلما ومات بالشام قوله « جاما » بالجيم قال بعضهم قوله جاما بالجم والتخفيف اناه (قلت) هذا تفسير الحاص بالعام وهذا لا يجوز لان الاء اعم من الجام والجام هو الكاس قوله « مخوصا » بضم الميم وفتح الحاء المعجمة والواو المشددة وفي آخره صادمه ملة قال ابن الجوزي صيغت فيه صفائح مثل الخوص من الذهب معناه منقوشا فيه خطوط دقيق طوال كالخوص وهو ورق المخمل ووقع في بعض نسخ ابى داود « مخوصا » بالضاد المعجمة اى بموها ووقع في رواية ابن جريج عن عكرمة « اناه من فضة منقوش بذهب » قوله « فقام رجلان من اوليائه » اى من اولياء السهمى المذكور الذي مات والرجلان عمرو بن العاص ورجل آخر منهم كذا في رواية الكلبى وسعى الاخر مقاتل في تفسيره بانه المطلب بن ابي وداعة قوله « وفيهم تزات هذه الآية » وقال ابن زيد زات هذه الآية في رجل توفي وليس عنده احد من اهل الاسلام وذلك في اول الاسلام وارض حرب والناس كفار وكانوا يتوارثون بالوصية ثم فسخت الوصية وفرضت الفرائض وعمل المسلمون بها رواء ابن جريج وقال ابن التين اترع بن شريح من هذه الآية الكريمة الشاهد واليمين قال قوله (فان عمر) لا يخلو من اربعة اوجه اما ان يقرأ او يشهد عليه ماشاه - ان او شاهدا وامرأتان او شاهدا واحد قال واجمعنا ان الافرار بعد الانكار لا يوجب يمينا على الطاب وكذلك مع الشاهدين والشاهد

والرائين فلم يبق الا شاهد واحد فذلك استحق الطالبان بيمينهما مع الشاهد الواحد انتهى ورد عليه باله ليس في شيء من طرق الحديث انه كان هناك شاهدان بل في رواية الكلبي « وسألهم البنية فلم يحدوا فامرهم ان يستشهدوا عديبا يعظم على اهل دينه » والله اعلم *

باب قضاء الوصي دين الميت بغير محضر من الورثة

اي هذا باب في بيان جواز قضاء الوصي دين الميت وفي بعض النسخ ديون الميت بغير حضور الورثة ولا خلاف بين العلماء في جواز ذلك *

٤٢ - **حدثنا محمد بن سابق** او **الفضل بن يعقوب** عنه قال **حدثنا شيبان** ابو معاوية عن **فرايس** قال قال **الشعبي** **حدثني جابر بن عبد الله الأنصاري** رضي الله عنهما أن **أباه** استشهد يوم **احد** وترك **سيت** بنات وترك عليه ديناً فلما حضر **جداد النخل** أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله قد علمت أن والدي استشهد يوم **احد** وترك عليه ديناً كثيراً ولأني أحب أن يرأى الغرماء قال اذهب فيبدر كل تمر على ناحيته ففعلت ثم دعوت فلما نظروا إليه أغروا بي تلك الساعة فلما رأى ما يصنعون أطاف حول أعظمها بيدراً ثلاث مرات ثم جلس عليه ثم قال ادع أصحابك فما زال يكيل لهم حتى أذى الله أمانة والدي وأنا والله راض أن يؤدى الله أمانته والدي ولا أرجع إلى فسليم والله البیدر كلها أخواتي بتمرة حتى أنظر إلى البیدر الذي عليه رسول الله ﷺ كأنه لم ينقص ثمرة واحدة

• مطابقته للترجمة من حيث ان جابر بن عبد الله وفي دين والده بغير حضور اخواته اللاتي هن من الورثة ومحمد بن سابق ابو جعفر التميمي مولا هم البندادي البزاز واصله فارسي كان بالكوفة روى عنه البخاري هنا فقط بلا واسطة مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين وروى عنه بواسطة في الجهاد وفي المغازي والنكاح والائتربة ومع هذا تردد البخاري هنا حيث قال محمد بن سابق او الفضل بن يعقوب الرخامي البندادي روى عنه البخاري في البيوع والتوحيد والجزية وعمره الحديبية وهو من افراده وشيبان هو ابن عبد الرحمن النخعي ابو معاوية سكن الكوفة ااصله بصري وفرايس بكسر الفاء وتخفيف الراء وبالسین المهملة ابن يحيى الهمداني ابو يحيى الحارثي الكوفي المكتوب والشعبي هو عاصم بن نراجل من شعب همدان الكوفي والحديث مضى في مواضع في الاستقراض والصالح والهبية وغيرها وسيأتي ايضا وقد مضى الكلام فيه غير مرة قوله « حضر جداد النخل » بفتح الحاء وكسرها وهو صرام النخل وهو قطع تمرها يقال جد التمرة يجدها جدا قوله « فيبدر » بفتح الباء الموحدة وسكون الياء احر الحروف وكسر الدال المهملة امر من يبدر اي اجعل كل صنّف من يبدر اي جبرين يحصه والبیدر المكان الذي يداس فيه الطعام وهنا المكان الذي يجعل فيه التمر المحدود قوله « أغروا بي » مشتق من الاغراء وهو فعل مالم يسم فاعله اي لهجوا يقال اغرى بكذا اذا لهج به واولع به وقال ابن الاثير وفي حديث جابر « فلما راوه اغروا بي تلك الساعة » اي لجوا في مطالبي والحو قوله « ولا أرجع الى اخواتي بتمرة » كذا هو في رواية الكشميه وفي رواية غيره « ثمرة » بزرع الخافض *

قال ابو عبد الله الله أغروا بي يعني هيجوا بي فأغرنا بدينهم العداوة والبغضاء

ابو عبد الله هو البخاري نفسه فسر معنى أغروا بي بقوله يعني هيجوا بي والمعنى ان الاغراء هو التهيج وقال ابو عبيدة في المجاز في قوله (فأغرنا بدينهم العداوة والبغضاء) الاغراء التهيج والافساد *

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ ﴿ كِتَابُ الْجِهَادِ وَالسَّيْرِ ﴾

اي هذا كتاب في بيان احكام الجهاد ولم يفع لفظ كتاب لاكثر الرواة وانما هو في رواية ابن شويه والنسفي ولم تقع البسملة الا في رواية النسفي مقدمة والجهاد بكسر الجيم اسله في اللغة الجهد وهو المشقة وفي الشرع بدل الجهد في قتال الكفار لاعلاء كلمة الله مالى والجهاد في الله بدل الجهد في اعقاب النفس وتديلها في حيل الشرع والحل عليها مخالفة الناس من الركون الى الدعة والنيات واتباع الشهوات وهذا الكتاب مذكور هنا في جميع النسخ والشروح خلا ابن بطل فانه ذكره عقيب الحج والصوم قبل البيوع ولما وصل الى هنا وصل بكتاب الاحكام *

﴿ بَابُ فَضْلِ الْجِهَادِ وَالسَّيْرِ ﴾

اي هذا باب في بيان فضل الجهاد وفي بيان السير وهو بكسر السين المهملة وفتح الياء اخر الحروف جمع سيرة وهي الطريقة ومنه سيرة القومين اي طريقتهما وذكر السير هنا لانه يجمع سير النبي ﷺ وطرقه في مغازيه وسير اصحابه وما نقل عنهم في ذلك *

﴿ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ إِلَى قَوْلِهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾

وقول الله مجرور وعطف اعلى فصل الجهاد وهاتان آيتان من سورة براءة اولاهما وقوله (ان الله اشترى) الى قوله (الفوز العظيم) والثانية هو قوله (التائبون المابدون) الى قوله (وبشر المؤمنين) والمذكور هنا هكذا في رواية النسفي وابن شويه وفي رواية الاصيلي وكرامة الايتان جميعا مذكوران بنماهما وفي رواية ابى ذر المذكور الى قوله (وعدا عليه حقا) من الآية الاولى ثم قال الى قوله (والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين) قوله (ان الله اشترى) الى آخره قال محمد بن كعب البرقي وغيره قال عبد الله بن رواحة رضى الله تعالى عنه لم رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يعني لبلالة العقبة اشترط لربك ولنفسك ما شئت فقال اشترط لربى ان تصدقوه ولا تشركوا به شيئا واشترط لنفسى ان تمنونى بما تمنعون منكم انفسكم واموالكم قالوا فاما اذا فعلنا ذلك قال الجنة قالوا ربح البيع لا نقبل ولا نستفيل فنزلت (ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم) الا يفو المراد ان الله امرهم بالجهاد باموالهم وانفسهم ليجازيهم بالجنة ومبر عنه بالشراء لما نصحن من عوص ومنه موضع ولما جوزوا بالجنة على ذلك عبر عنه بلفظ التمراء تجوزا والباء في بان للتعاقب والتقدير باستحقاقهم الجنة قوله (يقاتلون في سبيل الله) قال الرضا شري في معنى الامر كقوله (تجاهدون في سبيل الله باموالكم وانفسكم) قوله (فيقتلون ويقتلون) اي سواء قتلوا او قتلوا او جنهم لهم هذا وهذا فقد وجبت لهم الجنة قوله (وعدا عليه حقا) وعدا مصدره وكذا اخبر بان هذا الوعد الذي وعده للمجاهدين في سبيل الله وعدا ثابت وقد اثبتته في التوراة والانجيل كما اثبتته في القرآن قوله (ومن اوفى بعهد من الله) اي لا احدا عظم وفاء بما عاهد عليه من الله فانه لا يخلف الميعاد قوله (فاستبشروا) اي ارحوا بهذا البيع اي فليستبشروا من قام بمقتضى هذا العقد ووفى بهذا العهد بالفوز العظيم والنعيم المقيم قوله (التائبون) رفع على المدح اي هم التائبون وهذا نص للمؤمنين المذكورين بمعنى التائبون من الذنوب كلها التاركون للفواحش المأبوهون اي القادرون بمسامة ربهم وقبل حلول الصلاة وقيل رجلاعة الله قوله (الحامدون) اي على دين الاسلام وقيل على السير اموالهم قوله (السائعون) اي الساعون كما قال سفيان الثوري عن عمار بن عبد الله بن عبد الله بن مسعود ولذا قال الصحاك وقال ابن جرير حثنا احمد بن اسحق حثنا ابراهيم بن يونس عن الوليد بن عبد الله عن عائشة رضى الله تعالى عنها « قالت سباحة هذه الامة الصيام » وهكذا قال مجاهد وسعيد بن جبيرة وعطاء والصحاك وسفيان بن عيينة واخرون « وقال الحسن البصري السائعون الصائمون شهر رمضان »

وقال ابو عمرو العبدى السائحون الذين يديون الصيام من المؤمنين وقد ورد في حديث مرفوع نحو هذا فقال ابن جرير حديثى محمد بن عبد الله بن زبغ حديثنا حكيم بن حزام حديثنا سليمان بن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «السائحون» هم الصائمون وروى ابو داود في سننه من حديث ابي امامة ان رجلا قال يا رسول الله ائذن لي في السياحة فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم «سياحة ائمتي الجهاد في سبيل الله» وعن عكرمة انه قال «هم طلبة العلم» وقال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم هم المهاجرون رواها ابن ابي حاتم وليس المراد من السياحة ما قد يفهمه من تبدل بمحرد السياحة في الارض والتهمد في شواقي الجبال والكهوف والبراري فان هذا ليس بمشروع الا في ايام المين والزلزال في الدين قوله «الاكمرون بالمعروف» وهو طاعة الله «والناهون عن المنكر» وهو معصية الله وانما دحاح الوافيه لانها الصفة الثامنة والعرب تعطف الواو على السبعة ذكره جماعة من المفسرين وقيل ان الواو انما دخلت على الناهين لان الامر بالشئ نهى عن ضده تمعا وضمنا لا قصدا فلو قال الناهون بغير واو لاشبه ان يريد النهى الذى هو تبع فلما ذكر الواو بين ان المراد الاكمرون قصدا والناهون عن المنكر قصدا ولذلك دحاح الواو ايضا في «والحافظون لحدود الله» اذ لو لم يذكروا الواو لاهم ان الممنى بحفظون حدود الله من الاشياء التى تقدم ذكرها فان في كل شئ حدا لله عز وجل فقال والحافظون ليكون اخبارا لحفظهم الحدود في هذه الاشياء وغيرها *

قال ابن عباس الحُدُودُ الطَّاهَةُ

هذا التعليق وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عنه في قوله (تلك حدود الله) بنى طاعة الله وقائه تفسير بالالزام لان من اطاع الله وقف عند امتثال امره واجتناب نهيه *

١ - **حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ صَبَّاحٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَابِقٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ مِفْزُولٍ قَالَ سَمِعْتُ الْوَلِيدَ بْنَ الْعِزَّارِ ذَكَرَ عَنْ أَبِي عَمْرٍو الشَّيْبَانِيَّ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ قَالَ الصَّلَاةُ عَلَى مِيقَاتِهَا قُلْتُ ثُمَّ أَيٌّ قَالَ ثُمَّ بَرُّ الْوَالِدَيْنِ قُلْتُ ثُمَّ أَيٌّ قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَسَكَتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَوْ اسْتَمَرَّ ذَلِكَ لَزَادَنِي**

مطابقته للدرجة في فوائدها في سبيل الله والحديث مضى في اوائل مواقيت الصلاة فانه اخرجه هناك عن ابي الوليد عن شعبة عن الوليد بن العيزار اخبرني قال سمعت ابا عمرو الشيباني الى آخره واسم ابي عمرو الشيباني سعد بن اياس وقد روى الكلام فيه هناك واختلاف الاحاديث في افضل الاعمال لاختلاف السامعين واختلاف ما قصدوا او باختلاف الوجه او بالنسبة الى بعض الاشياء وقال الطبري انما خص صلى الله تعالى عليه وسلم هذه الثلاثة بالذكر لانها عنوان على سائر ماها من الطاعات فان من ضيع الصلاة المبروضة حتى خرج وقتها من غير عذر مع خفة مؤنتها وعظيم فتنها فهو لما رواها اضعف ومن لم يبر والدته مع وفور حقهما عليه كان لغيرها اقل برا ومن ترك جهاد الكفار مع شدة عداوتهم للدين كان لجهاد غيرهم من الفساق اترك *

٢ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُبَّانُ قَالَ حَدَّثَنَا مَنصُورٌ عَنْ نَجَّاهٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَهْرَةِ بَعْدَ الْفَتْحِ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ وَإِذَا اسْتَمَرَّتُمْ فَأَنْفِرُوا**

مطابقته للدرجة في قوله ولكن جهاد ونية الى آخره وعلى بن عبد الله المعروف بابن الديلمي يحيى بن سعيد وهو القحطاني

وسفبان هو الثورى والحديث مضى فى كتاب الحج في باب لا يحل القتال بمكة فانه اخرجه هناك باتمه من عن عثمان بن
الى شبة عن جرير عن منصور الى آخره ومضى الكلام فيه هناك ولنتكلم ايضا بعض شىء فقوله «لا هجرة» يعنى من
مكة واما الهجرة عن المواضع التى لا يتأتى فيها امر الدين فهى واجبة اتفاقا وقال الخطابي كانت الهجرة على منين
احدها انهم اذا اسلموا واقاموا بين قومه او ذوافلهموا بالحجرة الى دار الاسلام ليس لهم دينهم ويزل الاذى عنهم
والاخر الهجرة من مكة لان اهل الدين بالمدينة كانوا قليلا ضعيفين وكان الواجب على من اسلم ان يهاجروا الى
رسول الله ﷺ لكن ان حدث حادث استعان بهم فى ذلك فلما فحمت مكة استغنى عن ذلك اذ كان معظم الخوف من
اهلها فامر المسلمون ان يقيموا في اوطانهم ويكونوا على نية الجهاد مستعدين لان ينفروا اذا استنفروا وقال الطبرى
كلمة لكن تقتضى مخالفة ما بهداهما قبلها اى ان المفارقة عن الاوطان المماة بالحجرة المطلقة انقطعت لكن المفارقة بسبب
الجهاد باقية مدى الدهر وكذا المفارقة بسبب نية خالصة لله عز وجل كطلب العلم والفرار لدينه انتهى وذ كر غير واحد
من العلماء ان انواع الهجرة خمسة اقسام * الاول الهجرة الى ارض الحبشة * الثانى الهجرة من مكة الى المدينة *
الثالث هجرة القبائل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم * الرابع هجرة من اسلم من اهل مكة * الخامس
هجرة مانى الله عنه وبقى من الهجرة ثلاثة انواع اخر وهى الهجرة الثانية الى ارض الحبشة وهجرة من كان مقيما
ببلاد الكفر ولا يقدر على اظهار الدين فتجب عليه الهجرة والمهجرة الى الشام فى آخر الزمان عند ظهور الفتن على
مارواه احمد فى مسنده من رواية شمر قال سمعت عبد الله بن عمر سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
لتكونن هجرة بعد هجرة الى مهاجر ابكم ابراهيم عليه السلام الحديث ولما روى الترمذى حديث ابن عباس هذا قال
وفى الباب عن ابي سعيد وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن حبشى اما حديث ابي سعيد فاخرجه احمد فى مسنده من رواية
ابى البخترى الطائى عن ابي سعيد الخدرى عن رسول الله ﷺ انه قال لما نزلت هذه الآية «اذا جاء نصر الله والفتح» قراها
رسول الله ﷺ حتى ختمها «وقال الناس حيزوا وانا واصحابي حيزوا وقال لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية» قلت الحيز ففتح
الحاء المهملة وتشديد اليا آخر الحروف المكسورة وفى آخره زاي والمعنى الناس فى ناحية وانا واصحابي فى ناحية واما حديث
عبد الله بن عمر فاخرجه البخارى على ما سياتى ان شاء الله تعالى واخرجه ابو داود والنسائى واما حديث عبد الله بن حبشى
فاخرجه ابو داود والنسائى من رواية عبيد بن عمير عن عبد الله بن حبشى الختمى ان النبى ﷺ سئل اى الاعمال افضل
قال «طول القنوت» قيل فى صدقة افضل قال «جهاد المقل قبل فى الهجرة افضل» قال «من هجر ما حرم الله عليه»
الحديث (قلت) وفى الباب عن جماعة آخرين وهم عبد الرحمن بن عوف ومعاوية بن ابي سفيان وفضالة بن عبيد وزيد
ابن ثابت ورافع بن خديج ومجاشع بن مسعود وغزوة بن الحارث وقيل الحارث بن غزوة وعبد الله بن قदान السعدي
وجنادة بن ابي امية وعبد الله بن عمر وجابر بن عبد الله وثوبان ومحمد بن حبيب النصرى وفديك ووائل بن الاسقع
وصفوان بن امية وطل بن مرة وعمر بن الخطاب وابو هريرة وابن مسعود وابو مالك الاشعرى وطائشة وابو فاطمة
رضي الله تعالى عنهم * اما حديث عبد الرحمن بن عوف فاخرجه احمد والطبرانى من رواية مالك بن يمام عن ابن
السعدى ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال «لا تنقطع الهجرة مادام العدو يقاتل» فقال معاوية وعبد الرحمن
ابن عوف وعبد الله بن عمرو ان النبى ﷺ قال «الهجرة خمسة ان احدها تهجر السيئات والاخرى تهجر الى الله
ورسوله ولا تنقطع الهجرة ما قبلت التوبة» ورواه البزار مقتصر على حديث عبد الرحمن بن عوف ومعاوية وحده
رواه ابو داود والنسائى بافظ «لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها»
واما حديث فضالة بن عبيد فاخرجه ابن ماجه من رواية عمرو بن مالك عن فضالة بن عبيد عن النبى ﷺ «المهاجر
من هجر الخطايا والذنوب» * واما حديث زيد بن ثابت ورافع بن خديج فاخرجه احمد فى مسنده من رواية
ابى البخترى عن ابي سعيد عن النبى ﷺ بحديث فيه «لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية» فقال له مروان كذبت

وعنده رافع بن خديج وفيه ثبات وهما قاعدان معه على السرير فقال أبو سعيد لو شاء هذان لحدثاك ورفع عليه مروان الدرة ليضربه فلما رايا ذلك قال صدق * واما حديث مجاشع بن مسعود فاخرجه احمد في مسنده من رواية يحيى بن اسحق عن مجاشع بن مسعود انه اتى النبي ﷺ بان اخاه لييا به على الهجرة * فقال النبي ﷺ لا بل على الاسلام فانه لا هجرة بعد الفتح * واما حديث عزبة بن الحارث فاخرجه الطبراني في الكبير من رواية عبد الله بن رافع عن عزبة بن الحارث انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول «لا هجرة بعد الفتح اما هي ثلاث الجهاد والنية والشر» * واما حديث عبد الله بن وقدان السعدي فاخرجه النسائي من رواية بشر بن عبيد الله عن عبد الله بن وقدان السعدي قال وفدت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كائنا اطلب حاجة وكنتم آخرهم دخولا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله اتى تركت من حلفي وهم يقولون ان الهجرة قد انقطعت قال «لن تنقطع الهجرة ما قوتل الكفار» * واما حديث جنادة بن ابي امية فاخرجه احمد من رواية ابي الحيران جنادة بن ابي امية حديثه ان رجلا من اصحاب النبي ﷺ قال قال بعضهم ان الهجرة قد انقطعت فاخذنا في ذلك قال فانطقت الى رسول الله ﷺ فقلت يا رسول الله ان ناسا يقولون ان الهجرة قد انقطعت فقال رسول الله ﷺ ان الهجرة لا تنقطع ما كان الجهاد . واما حديث عبد الله بن عمر فاخرجه احمد في مسنده في رواية شهر قال سمعت عبد الله بن عمر سمعت رسول الله ﷺ يقول لا تكونن هجرة بعد هجرة الى مهاجر ابيكم ابراهيم عليه الصلاة والسلام * واما حديث جابر بن عبد الله فاخرجه ابن منيع في مسنده عن حجاج عن ابي الزبير عن جابر رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ بلفظ المهاجر من هجر ما نهى الله عنه . واما حديث ثوبان فاخرجه البزار في مسنده من رواية ابي الاشعث الصنعاني عن ابن عثمان عن ثوبان قال قال رسول الله ﷺ لا تنقطع الهجرة ما قوتل الكفار . واما حديث محمد بن حبيب النخعي فاخرجه البرار ايصام من رواية ابي ادريس الخولاني عن ابن السعدي عن محمد بن حبيب النخعي قال قال رسول الله ﷺ وذكره ملاحظ الذي قبله . واما حديث فديك فاخرجه الطبراني في الكبير من رواية الزهري عن صالح بن بشير بن فديك ان جده فديك اتى النبي ﷺ فقال له النبي ﷺ اقم الصلاة وآت الزكاة واحجر السوء واسكن من ارض قومك حيث شئت وهذا مرسل فان صالح بن بشير لم يستدله الى جده اما روى القصة من عنده مرسلة * واما حديث واثة بن الاسقع فاخرجه الطبراني ايصام من رواية عمرو بن عبد الله الحضرمي عن واثة بن الاسقع قال خرجت مهاجرا الى رسول الله ﷺ الحديث وفيه ان النبي ﷺ قال له ما حاجتك قلت الاسلام فقال هو خير لك قال وتهاجر قلت نعم قال هجرة البادية او هجرة المدينة قلت ايها الفضل قال هجرة البادية وهجرة المدينة ثبت مع النبي ﷺ وهجرة البادية ان ترجع الى باديته الحديث . واما حديث صفوان بن امية فاخرجه النسائي من رواية عبد الله بن طائوس عن ابيه عن صفوان بن امية قال قلت يا رسول الله انهم يقولون ان الجنة لا يدخلها الا من هاجر * قال لا هجرة بعد فتح مكة لكن جهاد ونية واذا استقرتم فانفروا . واما حديث يعلى بن امية فاخرجه النسائي ايصام من رواية عبد الرحمن بن امية عن يعلى بن امية قال جئت رسول الله ﷺ ناسي امية فقات يا رسول الله بايع ابي على الهجرة * فقال رسول الله ﷺ ابايه على الجهاد وقد انقطعت الهجرة . واما حديث عمرو رضي الله تعالى عنه فاخرجه الانمة السنية وهو حديث الاعمال بالنيات الحديث

(١)

واما حديث ابي هريرة فاخرجه

الطبراني باسناد رجاله ثقات . واما حديث ابي مالك الاشعري فاخرجه الطبراني ايصام من رواية عطاء الخراساني عن ابي مالك الاشعري ان رسول الله ﷺ قال ان الله امرني ان آمركم بحمس كلمات عليكم بالجهاد والسمع والطاعة والهجرة الحديث . واما حديث عائشة رضي الله تعالى عنها فاخرجه مسلم من رواية عطاء عطاء قالت سئل رسول الله ﷺ عن الهجرة فقال لا هجرة بعد الفتح . واما حديث ابي فاطمة فاخرجه النسائي من رواية كثير بن مرة ان ابا فاطمة حدثه

انه قال يا رسول الله حدثني بعمل استقيم عليه واعمله قال له رسول الله ﷺ عليك بالهجرة فانه لا مثل لها *
٣ - **حديثنا** مسند قال حدثنا خالد قال حدثنا حبيب بن أبي عمرة عن عائشة بنت طلحة عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت يا رسول الله ترى الجهاد أفضل العمل قال لا تجاهد قال لكن أفضل الجهاد حج مبرور *

مطابقته للترجمة خذ من قوله نرى الجهاد أفضل العمل من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يرد عليها افضلية الجهاد من حيث هو جهاد ولكنه جعل الحج المبرور من افضل الجهاد ومع هذا كون الحج افضل الجهاد في حقن افعوله صلى الله تعالى عليه وسلم جهاد كن الحج وخالدهوا بن عبد الله الطحان وحبيب ضد العدواس ابن عمرة الاسدي القصاب والحديث قدم في كتاب الحج في باب فضل الحج المبرور فانه اخرجه هناك عن عبد الرحمن بن المبارك عن خالد الى اخره والحج المبرور الذي لا يتم فيه وقدم الكلام فيه هناك *

٤ - **حديثنا** اسحاق بن منصور قال أخبرنا عفان قال حدثنا همام قال حدثنا محمد بن جحادة قال أخبرني أبو حصين أن ذكوان قال حدثه أن أبا هريرة رضي الله عنه حدثه قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ذلني على عمل يدل الجهاد قال لا أجده قال هل تستطيع إذا خرج المجاهد أن تدخل مسجدة فتقوم ولا تفتر وتقوم ولا تنظر قال ومن يستطيع ذلك قال أبو هريرة إن فرس المجاهد ليستن في طوله فيكتب له حسنات *

مطابقته للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم سبعة الاول اسحاق بن منصور كذا وقع منسوب الى ابيه في رواية الاصيل وابن عساكر وفي رواية الاثرين غير منسوب وقال ابو علي الجاني لم اراه منسوب الى احد وهو اما اسحاق بن راهويه واما اسحاق ابن منصور الثاني عفان بن شاذان بن مسلم الصفار الانصاري الثالث همام بن خالد بن يحيى بن دينار العوذى الازدي الشيباني الرابع محمد بن جحادة بنضم الحليم وتخفيف الحاء المهملة الاباض ويقال الازدي الخامس ابو حصين بن فتح الحاء المهملة وكسر الصاد المهملة واسمه عثمان بن عاصم الاسدي السادس ذكوان بن فتح الدال المعجمة ابو صالح السمان الزيات السابع ابو هريرة *

(ذكر اطناف اسناده) فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة واضع وبصفة الافراد في موضعين وفي الاخبار بصيغة الجمع في موضع وبصفة الافراد في موضع وفيه القول في موضعين وفيه ان سيجه ان كان ابن راهويه موزي وان كان اسحاق ابن منصور فهو موزي ايضا وان عفان وهمام بعسريان وان عثمان ومحمد بن جحادة كوفيان وان ذكوان مدني والحديث اخرجه النسائي في الجهاد ايضا عن ابي قدامة السرخسي عن عفان *

بذكر معناه قوله «يعدل الجهاد» اي يساويه ويمثله قوله «قال لا احده كلام النبي ﷺ» اي قال لا اجده عملا يعدل الجهاد قوله «قال هل يستطيع» كلام مستأنف من النبي ﷺ وقال مسلم حدثنا سعيد بن منصور حدثنا خالد بن عبد الله الواسطي عن سهل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة قال قيل للنبي ﷺ ما يعدل الجهاد في سبيل الله قال لا يستطيعوه قال فاهدوا عليهم زين او ثلاثا كل ذلك يقر لا يستطيعوه قال في التلخيص المجاهد في سبيل الله كمثل القائم بآيات الله لا يفتقر من صيام ولا صلاة حتى يرجع المجاهد في سبيل الله وحذف النون في لا يستطيعوه به بغير حازم ولا ناصب لغة قوله «فتقوم» بالنصب عطف على ان تدخل قوله «ولا تفتر وتقوم ولا تنظر» كلها منصوبة قوله «قال ومن يستطيع» كلام الرجل المذكور قوله «ليست» اي لا يمرض بانشاط واصلة من الاستبان وهو المدوق قال الحوهرى الاستبان ان يرفع وجهه ويظهر حياء مما يقال ان يلع في عاونه مقبلا او مدبرا ومن حله الامثال استتبت الفصل حتى الفرعي

يضرب لمن يشبه بمن هو قومه قوله « في طوله » بكسر الطاء المهملة وفتح الواو وهو الجبل الذي تشد به الدابة ويمسك طرفه ويرسل في المرعى قوله « ويكتب له حسنات » أى يكتب له الاستدانة حسنات وحسنات منصوب على أنه مفعول ثان وهذا القدر ذكره أبو حصين عن أبي صالح موقوفاً وسيأتي في باب الحل ثلاثة من طريق زيد بن اسلم مرفوعاً *

باب أفضل الناس مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله

أى هذا باب يذكر فيه أفضل الناس إلى آخره قوله « مجاهد » صفة أقوله مؤمن وفي رواية الكشميهني مجاهد بلفظ المضارع

« وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنت تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنت عدن ذلك الفوز العظيم » وقوله بالرفع عطف على قوله أفضل الناس لأنه مرفوع بالابتداء وخبره قوله مؤمن هاتان آيتان من سورة الصف وفيهما إرشاد للمؤمنين إلى طريق المظفرة * قالوا النداء بقوله يا أيها الذين آمنوا للمخلصين وقيل عام قوله (هل أدلكم) استفهام في اللفظ إيجاب في المعنى قوله (تنجيكم) أى تخلصكم وتنعذك من عذاب أليم قرأ ابن عامر بالتشديد من التسمية والباقيون بالتخفيف من الإيجاء قوله (تؤمنون) استئناف كأنهم قالوا كيف نعمل في ما هي فقال تؤمنون وهو خبر في معنى الأمر ولهذا أوجب بقوله يغفر لكم ثم له وتجاهدون عطف على تؤمنون وإنما جى على لفظ الجهر الإيذان به جوب الامثال كأنها وجدت وحصلت قوله ذلكم أى ما ذكر من الإيمان والجهاد خير لكم من أموالكم وأنفسكم إن كنتم تعلمون أنه خير لكم قوله يغفر لكم قيل أنه جواب لقوله هل أدلكم ووجهه أن متعلق الدلالة هو التجارة وهى مفسرة بالإيمان والجهاد وكأنه قيل هل تنحرون بالإيمان والجهاد يغفر لكم وعن ابن عباس أنهم قالوا لو نعلم أحب الأعمال إلى الله تعالى لعملها فنزلت هذه الآية فكانوا ما شاء الله يقولون ليتنا نعلم ما هي فدلهم الله بقوله تؤمنون وهذا يدل على أن تؤمنون كلام مستأنف قوله ويدخلكم عطف على يغفر لكم

« حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عطاء بن يزييد الليثي أن أبا سعيد الخدري رضى الله عنه حدثه قال قيل يا رسول الله أى الناس أفضل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤمن يجاهد في سبيل الله بنفسه وماله قالوا ثم من قال مؤمن في شعب من الشمام يتقى الله ويدع الناس عن شره »

مطابقة للترجمة في قوله مؤمن مجاهد في سبيل الله بنفسه وماله ورجاله قد تكرر ذكرهم وأبو اليمان الحكم بن نافع الحمصي وشعيب هو ابن أبي حمزة الحمصي والحديث أخرجه البخاري أيضاً الرقاق وأخرجه مسلم في الجهاد عن عبد الله بن عبد الرحمن وعن منصور بن أبي مزاحم وعن عبد بن حميد وأخرجه أبو داود فقه عن أبي الوليد الطيالسي وأخرجه الترمذي فيه عن أبي عمار الحسين بن حريث وأخرجه النسائي فيه عن كثير بن عبيد وأخرجه ابن ماجه في الفتن عن هشام بن عمار قوله مؤمن مجاهد أى أفضل الناس مؤمن مجاهد قالوا هذا عام مخصوص بقدره هذا من أفضل الناس والأفعل العلماء أفضل وكذا الصديقون كما جاءت به الأحاديث ويدل على ذلك أن في بعض طرق النسائي كحديث أبي سعيد أن من خير الناس رجلاً عمل في سبيل الله على طهر فربه قوله وفي شعب « بكسر الشين المعجمة وسكون العين المهملة وفي آخره باء موحدة هو ما انفج بين الجبلين وهو خارج على سبيل المثال لا لا قيد بنفس الشعب وإنما

المراد العزلة والافراد عن الناس ولما كان الشهاب الغالب عليها حلوهما عن الناس ذكرت مثلاً وهذا كقوله في الحديث الآخر وليس معك بيتك * وفيه فضل العزلة والافراد عند خوف الفتن على المخالطة وأما عند عدم الفتن فقال النووي مذهب الشافعي واكثر العلماء ان الاختلاط افضل بشرط رجاء السلامة من الفتن ومذهب طوائف ان الاعتزال افضل قلت يدل لقول الجمهور «قوله صلى الله عليه وسلم المؤمن الذي يخاط الناس ويصبر على اذاهم اعظم اجرا من المؤمن الذي لا يخاط الناس ولا يصبر على اذاهم» رواه الترمذي في ابواب الزهد وابن ماجه *

٦ - **حديث** أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل المجاهد في سبيل الله والله أعلم بمن يجاهد في سبيله كمثل الصائم القائم وتوكل الله للمجاهد في سبيله بأن يتوفاه أن يدخله الجنة أو يرجعه سالمًا مع أجر أو غنيمة *

مطابقة للترجمة ظاهرة والحديث أخرجه النسائي في الجهاد عن عمرو بن عثمان بن سعيد عن أبيه عن شعيب به قوله (والله أعلم بمن يجاهد في سبيله) وقع حمله معترضة يعني الله أعلم بمقدنيتها ان كانت خالصة لاعلاء كلمته وذلك المجاهد في سبيل الله وان كان في نيته حب المال والديار واكتساب الذكر بهافة شريك مع سبيل الله سبيل الدنيا وفي المستدرك على شرطهما أي المؤمن اكل ايماناً قال الذي يجاهد في سبيل الله بما يؤمنه بقوله «كأن الصائم القائم» زاد النسائي من هذا الوجه الحاشع المراكح الساجد وفي الموطأ وابن حبان كمثل الصائم القائم الذي لا يفتر من صيام ولا صلاة حتى يرجع وفي رواية احمد والبخاري من حديث الزهري بن بشير مرفوعاً مثل المجاهد في سبيل الله كمثل الصائم قائم نهاره القائم ليلة مثله بالصائم لانه يمسك نفسه عن الاكل والشرب واللذات وكذلك المجاهد يمسك نفسه على محاربة العدو وحابس نفسه على من يقاؤه قوله «وتوكل الله» أي ضمن الله بملازمة التوفيق الحنة وبه ملازمة عدم التوفيق الرجوع بالاجر او الغنيمة قال الكرماني يعني لا يخلو من الشهادة او السلامة فعلى الاول يدخل الجنة بعد الشهادة في الحال وعلى الثاني لا يدخلها من اجر او غنيمة مع حوازا الاحتمال بينهما فهي قضية مانعة الخلو لا مانعة الجمع ووقع في رواية مسلم «تضمن الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه الا ايماناً» وفي رواية لمسلم من طرقي الا عرج عنه بامانة تكمل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرجه من بنة الاجهاد في سبيله وتصديق كلمة وكذلك أخرجه مالك في الموطأ عن أبي الزناد وفي رواية الدارمي من وجه آخر عن أبي الزناد بامانة لا يخرجه الا لاجهاد في سبيل الله وتصديق كلماته وامط الصمان والتكامل والنوكل والانتداب الذي وقع في الاحاديث كلها بمعنى تحقيق الوعد على وجه الفصل منه وعمر صلى الله تعالى عليه وسلم عن الله سبحانه وتعالى بمقتضى ما لا يوافق الضمان ويحوزه بما جرب به العادة بين الناس بما انطأ من به العرس وتركن اليه القايوم قوله «ان يتوفاه ان يدخله الجنة» أي بان يدخل الجنة وان في الموضوعين مصدرية تقديره ضمن الله بتوفيقه بدخوله الجنة وفي رواية ابي زرعة الدمشقي عن ابي اليمان ان نوفاه بالشرط والفعل الماضي أخرجه الطبراني قوله «ان يدخله الجنة» أي تغير حساب ولا عذاب والمراد يدخله الجنة ساعة موته وقال ابن البين ادخله الجنة يحتمل ان يدخلها اثر وفاته تخصيصاً للشهيد او بعد البعث ويكون فائدة تخصيصه ان ذلك كفارة لجميع خطايا المجاهد ولا توزن مع حسناته قوله «او يرجعه» بفتح الهمزة تقديره او ان يرجعه بالنصب عطفاً على ان يتوفاه قوله «سالمًا» حال من الصمير المصوب في يرجعه قوله «مع اجر او غنيمة» انما ادخل وهما قليل لانه قد يرجع مرة بعد مرة دون اجر وليس كذلك على ما يحكى الآن بل انما يرجع بالاجر كانت غنيمة او لم تكن قاله ابن بهال وقال ابن التين والفرطوني ان اوهباً بمعنى الواو الجامعة على مذهب الكوفيين وقد سئل عن في ابي داود وفي بعض روايات مسلم وبه جزم ابن عبد البر ووجهه التوريشي نارج المصابيح والتقدير او يرجعه باجر وغنيمة وكذلك وقع عند النسائي من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قالوا وايضا وذهب بعضهم الى ان اوعلى بها واليست بمعنى الواو اي اجر لمن لم يغنم او غنيمة ولا اجر وهذا ليس بصحيح الحديث عند الله بن عمرو بن العاص مرفوعاً «ما من غازية تغزو في سبيل الله

فيصيبون الغنيمة الا تمجولوا انثى اجرهم من الاجرة ويقي لهم الثلث فان لم يصيبوا غنيمة تم لهم اجرهم «فهذا يدل على انه لا يرجع اصلا بدون الاجر» لكنه ينقص عند الغنيمة فان قلت ضعف هذا الحديث لان فيه حيد بن هاني وهو غير مشهور قلت هذا كلام لا يلتفت اليه لانه ثقة محتج به عند مسلم وقد وثقه النسائي وابن يونس وغيرهما ولا يعرف فيه تجريح لاحد *

﴿ باب الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء ﴾

اي هذا باب في بيان الدعاء بالجهاد بان يقول اللهم ارزقني الجهاد والاهم اجعلني من المجاهدين قوله «والشهادة» اي الدعاء بالشهادة بان يقول اللهم ارزقني الشهادة في سبيلك قوله «للرجال والنساء» متعلق بالدعاء و اشار به الى ان هذا غير مخصوص بالرجال وانما هم والنساء في ذلك سواء *

﴿ وقال عمرُ أرزقني شهادةً في بلد رسولك ﴾

هذا التعليق مطابق للدعاء بالشهادة في الترجمة وقد مضى هذا موصولا في آخر الحج باتم منه وواء عن يحيى ابن بكير عن الايث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابي هلال عن زيد بن اسلم عن ابيه عن عمر رضي الله تعالى عنه اللهم ارزقني شهادة في سبيلك واجعل وقي في بلد رسولك واخرجه ابن سعد في الطبقات الكبير عن حفصة رضي الله تعالى عنها زوج النبي ﷺ انها سمعت اباها يقول اللهم ارزقني قتلا في سبيلك ووفاة في بلدة نبيك قالت قلت واني ذاك قال ان الله يأتي بامرته الى شاء *

٧ - ﴿ حدثنا عبد الله بن يوسف عن مالك عن اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه سَمِعَهُ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْخُلُ عَلَى أُمِّ حَرَامٍ بِنْتِ مِلْحَانَ فَتَطْعِمُهُ وَكَانَتْ أُمُّ حَرَامٍ تَمُتُّ هُبَادَةَ بْنَ الصَّامِتِ فَدَخَلَ عَلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَطْعَمَتْهُ وَجَعَلَتْ تَقْلِي رَأْسَهُ فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ اسْتَيْقَظَ وَهُوَ يَضْحَكُ قَالَتْ فَقُلْتُ وَمَا يَضْحَكُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي عُرِضُوا عَلَيَّ غَزَاةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَرَكِبُونَ نَسِجَ هَذَا الْبَحْرِ مُلَوَّ كَأَعْلَى الْأَسِيرَةِ أَوْ مِثْلَ الْمُلُوكِ عَلَى الْأَسِيرَةِ شَكَّ إِسْحَاقُ قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ فِدَعًا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَضَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ اسْتَيْقَظَ وَهُوَ يَضْحَكُ فَقُلْتُ وَمَا يَضْحَكُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي عُرِضُوا عَلَيَّ غَزَاةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَا قَالَ فِي الْأَوَّلِ قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ فِدَعًا أَنْتَ مِنَ الْأَوَّلِينَ فَرَكِبَتِ الْبَحْرَ فِي زَمَانِ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ فَصُرِعَتْ عَنْ دَابَّتَيْهَا حِينَ خَرَجَتْ مِنَ الْبَحْرِ فَهَلَكَتْ ﴾

قيل لا مطابقة بين الحديث والدرجة لان الحديث ليس فيه تمني الشهادة وانما فيه تمني الموت واحجب بان العرة العظمى من الغزو هي الشهادة وقيل حاصل الدعاء بالشهادة ان يدعو الله ان يمكن منه كفرا بمصى الله فيقتله واعترض بان تمني مصيبة الله لا تجوز لانه لا تغيره ووجهه بعضهم بان القصد من الدعاء نيل الدرجة المرفوعة المعسدة للشهداء واما قتل الكافر فليس مقصود الداعي وانما هو من ضرورات الوجود لان الله تعالى اجري حكمه ان لا ينال تلك الدرجة الا شهيد *

ذكر ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره أخرجه البخاري ايضا في الرؤيا عن عبد الله بن يوسف ايضا وفي الاستئذان عن اسماعيل واخرجه مسلم ايضا في الجهاد عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود وفيه عن القعنبي واخرجه

الترمذي فيه عن اسحاق بن موسى عن معمر بن ربيعة النخعي فيه عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين كلاهما عن عبد الرحمن بن القاسم ستهم عن مالك به وقال الترمذي حسن صحيح واخرج الترمذي ايضا هذا الحديث من مسند ام حرام من رواية عبد الله بن عبد الرحمن بن طوالة عن انس عن ام حرام وقد اختلف فيه على انس فقيل عنه عن النبي ﷺ وقيل عن انس عن ام حرام واختلف فيه ايضا على ابي طوالة فقال زائدة بن قدامة عن ابي طوالة عن انس عن ام حرام عن النبي ﷺ وقال اسماعيل بن جعفر عن ابي طوالة عن انس عن النبي ﷺ ورواه ابو داود من رواية عطاء بن يسار عن اخت ام سليم الرصاصة قالت نام رسول الله ﷺ ثم ذكر معناه والحاصل ان الائمة الستة ما خلا الترمذي اخرجوا هذا الحديث عن ام حرام من رواية محمد بن يحيى بن حبان عن انس بن مالك عن ام حرام وهي خالة انس قالت اتانا النبي ﷺ يوما الحديث

«ذكر مناه» قوله «كان رسول الله ﷺ يدخل على ام حرام حرام ضد حلال بنت ملحان بكسر الميم وسكون اللام وبالهاء المملة وفي اخره نون بن خالد بن زيد بن حرام بن حنبل بن عامر بن غنم بن عدي بن النجار زوج عبادة بن الصامت واخت ام سليم وخالة انس بن مالك وقال ابو عمرو لا اقف لها على اسم صحيح واطها ارضعت النبي ﷺ وام سليم ارضعته ايضا اذ لا يشك مسلم انها كانت منه محرم وقد انا بنا غير واحد من شيوخنا عن ابي محمد بن فطيس عن يحيى بن ابراهيم بن مزين قال اعما استجاز رسول الله ﷺ ان تقي ام حرام راسه لانها كانت منه ذات محرم من قبل خالاته لان ام عبدالمطلب كانت من بني النجار وقال يونس بن عبد الاعلى قال لنا وهب ام حرام احدى خالات النبي ﷺ من الرضاعة قال ابو عمر فاي ذلك كان فام حرام محرم منه وقال ابن بطال قال غيره انما كانت خالة لايه والخدمة وذكر ابن العربي عن بعض العلماء ان هذا مخصوص بسيدنا رسول الله ﷺ او يحمله دحوله عليها انه كان قبل الحجاب الا ان قوله تقي راسه يضعف هذا وزعم ابن الجوزي انه سمع بعض الحفاظ يقول كانت ام سليم اخت امينة من الرضاعة وقال الخافظ الدمياطي ليس في الحديث ما يدل على الخلوة بها فعمل ذلك كان مع ولد او خادم او زوج او تابع والعادة تقتضي الخلطة بين الخدم واهل الخادم سيما اذا كن مسنات مع مائت له عليه ﷺ من العممة واهل هذا كان قبل الحجاب لانه كان في سنة خمس وقتل اخيه احرار الذي كان رحما لاجله كان سنة اربع وقال ابو عمر حرام ابن ملحان قتل يوم بمرمونة قتله عامر بن الطفيل قوله «تحت عبادة بن الصامت» اي كانت امراته والصامت ابن فليس بن اصرم بن فهر بن ثعلبة بن عثم بن سالم بن عوف بن الخزرج الانصاري السلمي يكنى ابا الوليد قال الاوزاعي اول من ولي قضاء فلسطين عبادة بن الصامت مات عبادة سنة اربع وثلاثين بالاملة وقيل ببنت المقدس وهو ابن اثني عشر وسبعين سنة قوله «تقي راسه» بفتح التاء واسكان الفاء وكسر اللام يعنى نفقش القمل من راسه وقتله من فلي مرهاب ضرب بهرب فليام صدره والفلي احد القمل من الراس قوله «وهو يضحك» جملة وقفت حالا ولدا قوله غزاة وهو جمع غازی كقضاة جمع قاضي قوله «تبع هذا البحر» بفتح التاء والمائة والباء الموحدة بعدها جسيم قال الخطابي تبع البحر مثله ومعظمه وتبع كل شيء وسعاه وقيل تبع البحر ظهره يوضحه بعض ما جاء في الروايات يربكون ظهر هذا البحر وقيل تبع البحر هو له والتبع ما بين الكتفين قوله «ماوكا» نصب بزعم الخفافى امي مثل ملوك على الاسرة وهو جمع سرير قال ابو عمر اراد انه رأى الفراءة في البحر على الاسرة في الجنة ورؤيا الانبياء عليهم الصلاة والسلام وحى يشهد له قوله تعالى (على الارائك متكئون) وبه جزم ابن بطال حيث قال انما اهم ملوك على الاسرة في الجنة في رؤياه وقال القرطبي يحتمل ان يكون خبرا عن حالهم في غزاهم ايضا قوله «شك اسحق» وهو اسحق بن عبد الله الراوى عن انس قوله «ثم وضع راسه ثم استيقظ» قيل رؤياه الثانية كانت في شهاده البر فوصف حال البر والبحر بانهم ملوك على الاسرة يحكاه ابن التين وغره وقيل يحتمل ان يكون حالهم في الدنيا كالملوك على الاسرة ولا يبالون بأحد قوله «اسم من الاولين» خطاب لام حرام واراد بالاولين هم الذين عرضوا لاولاهم الذين يركبون تبع البحر قوله «في زمن معاوية بن ابي سفيان» وكانت غزاة مع زوجها في اول غزوة كانت الى الروم في البحر مع معاوية زمن عثمان بن عفان

سنة ثمان وعشرين وقال ابن زبيدة سنة سبع وعشرين وقيل بل كان ذلك في خلافة معاوية على ظاهره والاول أشهر وهو ما ذكره اهل السير وفيه هلكة وقال الكرماني رحمه الله تعالى واختلفوا في انه متى جرت الغزوة التي توفيت فيها ام حرام فقال البخاري ومسلم في زمن معاوية وقال القاضي اكثر اهل السير ان ذلك كان في خلافة عثمان رضى الله تعالى عنه فعلى هذا يكون معنى قولها في زمن معاوية زمان غزوة معاوية في البحر لازمان خلافته وقال ابن عبد البر ان معاوية غزا تلك الغزوة بنفسه انتهى (قلت) كان عمر رضى الله تعالى عنه قدم مع المسلمين من الغزو في البحر سبعة عليهم واستأذنه معاوية في ذلك فلم ياذن له فلما ولي عثمان رضى الله تعالى عنه استأذنه فاذا لم يقل لا تذكر احدنا من غزاه طاعة فاحمله فسار في جماعة من الصحابة معهم ابو ذر وعبد الله بن الصامت ومعه زوجته ام حرام بنت ملحان وشدا بن اوس وابو الدرداء في اخرين وهو اول من غزا الجزائر في البحر وصالحه اهل قبرس على مال والاصح انها فتحت عنوة ولما ارادوا الخروج منها قدمت لام حرام بغلة لتركها فسقطت عنها فمات هنالك فقبرها هنالك يعظهن ونه يستسقون به ويقولون قبر المرأة الصالحة قوله «حين خرجت من البحر» اراد به حين خرجها من البحر الى ناحية الجزيرة لانها دفنت هناك *

في ذكر ما يستفاد منه في جواز دخول الرجل على محرمه وامامته اياها والخلوة بها والنوم عندها وفيه اباحة ما قدمت المرأة الى ضيفها من مال زوجها لان الاغلب ان ما في البيت من الطعام هو للرجل قال ابن بطال ومن المعلوم ان عبادة وكل المسلمين يسرهم وجود سيدنا رسول الله ﷺ في بيته وقال ابن النين يحتمل ان يكون ذلك من مال زوجها لعله ان كان يسر بذلك ويحتمل ان يكون من مالها واعترضه القرطبي فقال حين دخوله ﷺ على ام حرام لم تكن زوجها لعل فيه ضيق ظاهر اللفظ اعماق وجته بذلك مدة كجاءه في رواية عنده مسلم فتزوجها عبادة بعده وفيه جواز في الراس وقتل القمل ويقال قتل القمل وغيره من المؤذيات مستحب * وفيه نوم القائلة لانه يعين البدن لقيام الليل وفيه جواز الصبح عند الفرح لانه ﷺ ضحك فرحا وسرورا بكون امته بقي بعده متظاهرين وامور الاسلام قائمة بالجهاد حتى في البحر * وفيه دلالة على ركوب البحر للغزو وقال سعيد بن المسيب كان اصحاب النبي ﷺ ينجرون في البحر منهم طلحة وسعيد بن زيد وهو قول جمهور العلماء الا عمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنهما فهما من ركوبه مطلقا ومنهم من حمله على ركوبه لطلب الدنيا لا لآخره وكره مالك ركوبه للنساء مطلقا لما يخاف عليهن من ان يطلع منهن او يطلعن على عورة وخصه بعضهم بالسفن الصغار دون الكبار والحديث يحدش فيه (فان قلت) روى ابو داود من حديث ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ «لا يركب البحر الا حيا او مترا او عاريا فان تحت البحر ناراً وتحت النار بحراً» (قلت) هذا حديث ضيف ولما رواه الخلال في علله من حديث ليث عن مجاهد عن عبد الله بن عمر يرفعه قال قال ابن عمر هذا عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم منكر * وفيه اباحة الجهاد للنساء في البحر وقد ترجم البخاري لذلك على ما سأتى * وفيه ان الوكيل او المؤمن اذا علم انه يسر صاحب المنزل فيها ففعله في ماله حاز له فعل ذلك واختلف العلماء في عطية المرأة من مال زوجها بغير اذنه وقدم هذا في الوكالة * وفيه ان الجهاد تحت راية كل امام جائز مناض الى يوم القيامة * وفيه تنفي الغزو والشهادة حيث قالت ام حرام ادع الله ان يحلني منهم * وفيه انه من اعلام نبوته وذلك انه اخبر فيه بضروب الغيب قبل وقوعها منها جهاد امته في البحر وضحك دال على ان الله تعالى يفتح لهم ويعينهم ومنها الاخبار بصفة احوالهم في جهادهم وهو قوله يركبون شبح هذا البحر ومنها قوله لام حرام انت من الاولين فكان كذلك * ومنها الاخبار بقاء امته من بعده وان يكون لهم شوكة وان ام حرام تبقى الى ذلك الوقت وكل ذلك لا يعلم الا بوحي على احوى به اليه في نومه * وفيه ان رؤبا الاديباء عليهم الصلاة والسلام حق * وفيه الضحك المبشر اذا بشر بماسر كما فعل الشارح * قال المهلب وفيه فضل لمعاوية والى الله قد بشر به نبيه ﷺ في النوم لانه اول من غزا في البحر وجعل من غزاه تحت رايته من الاولين * وفيه ان الموت في سبيل الله شهادة وقال ابن ابي سيدة حديثا يزيد

ابن هارون حدثنا انس بن عون عن ابن سيرين عن ابي المعجم السلمي قال قال عمر رضي الله تعالى عنه قال محمد صلى الله عليه وسلم من قتل في سبيل الله او مات فهو في الجنة * وفيه دلالة على ان من مات في طريق الجهاد من غير مباشرة ومشاهدة له من الاجر مثل المالبشر وكانت النساء اذا غزون يسقين الماء ويداوين الكلى ويصنعن لهم طعامهم وما يصلحهم فهذه مباشرة * وفيه ان الموت في سبيل الله والقتل سواء او قريبا من السواء في الفضل قاله ابو عمر قال وانما قلت او قريبا من السواء لاختلاف الناس في ذلك فمن اهل العلم من جعل الميت في سبيل الله والمقتول سواء واحتج بقوله تعالى (والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا او ماتوا ابرزقهم الله رزقا حسنا) ويقول (ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع اجره على الله) ويقول صلى الله عليه وسلم في حديث عبد الله بن عتيك من خرج مجاهدا في سبيل الله فخر عن دابته اولدغته حية او مات حنفا فقتل وقع اجره على الله وفي مسلم عن ابي هريرة يرفعه من قتل في سبيل الله فهو شهيد وروى ابو داود من حديث بقة عن عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن ابيه عن مكحول عن ابن غنم عن ابي مالك الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم من وقصه فرسه او بعيره اولدغته هامة او مات على فراشه على اي حنفا شاء الله فهو شهيد واخرجه الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم وذكر الخوانساري في كتاب المعرفة فقال حدثنا ابو علي الحنفي حدثنا اسماعيل بن ابراهيم بن مهاجر عن عبد الملك بن عمير قال علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه من حبسه السلطان وهو ظالم له ومات في محبسه ذلك فهو شهيد ومن ضربه السلطان ظلمات من ضربه داءك فهو شهيد وكل موت يموت به المسلم فهو شهيد غير ان الشهادة تتفاضل وروى الحاكم من حديث كعب بن عجرة قال النبي صلى الله عليه وسلم له يوم بدر وراى قتيل لا يعرفه الا لشهداء سادة واشرافا وملوكا وان هدامهم * واختلفوا في شهيد البحر اهو افضل ام شهيد البر فقال قوم شهيد البر وقال قوم شهيد البحر قال ابو عمر ولا خلاف بين اهل العلم ان البحر اذا ارتفع لم يحزركوبه لاحد سوجه من الوجوه في حين ارتجاجه والذين رجحوا شهيد البحر احتجوا بما رواه ابن ابي عاصم في كتاب الجهاد عن الحسن ابن الصباح حدثنا يحيى بن عباد حدثنا يحيى بن عبد العزيز عن عبد العزيز بن يحيى حدثنا سعيد بن صفوان عن عبد الله ابن المغيرة بن عبد الله بن ابي بردة سمعت عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشهادة تكفر كل شيء الا الدين والغزو في البحر يكفر ذلك كله * ومن حديث عبد الله بن صالح عن يحيى بن ايوب عن يحيى بن سعيد عن عطاء بن يسار عن ابن عمرو مرفوعا نزوة في البحر خير من عشر غزوات في البر وروى ابو داود من حديث يعلى بن شداد عن ام حرام عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال المائت في البحر الذي يصبه القتي له اجر شهيد والفرق له اجر شهيدين * وروى ابن ماجه من حديث ابي الدرداء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غزوة في البحر مثل عشر غزوات في البر والذي يسدر في البحر كالمشحط في دمه في سبيل الله * وروى ابن ماجه ايضا من حديث سليم بن عامر قال سمعت ابا امامة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول شهيد البحر مثل شهيدين في البر المائت في البحر كالمشحط في دمه في البر وما بين الموجتين كقاطع الدنيا في طاعة الله تعالى فان الله وكل ملك الموت بقبض الارواح الا شهيد البحر فانه يتولى قبض ارواحهم ويغفر لشهداء البر الذنوب كلها الا الدين وشهيد البحر الذنوب والدين * قوله المائت هو الذي يدار براسه من ربح البحر واضطراب السفينة بالامواج * قوله «الفرق» بكسر الراء الذي يموت بالفرق وميل هو الذي غلبه الماء ولم يفرق فاذا غرق وهو غريق * قوله «والذي يسدر» من السدر بانتهك كالدوارو لشاراما تعرض لأكب البحر بهال سدر يسدر سدر * قوله «كالمشحط في دمه» وهو الذي يهرغ ويصطرب ويتخبط في دمه

باب درجات المجاهدين في سبيل الله

اي هذا باب في بيان درجات المجاهدين في سبيل الله والمجاهد في سبيل الله هو الذي يجاهد لاعلاء كلمة الله ونصرة الدين من غير التفات الى الدنيا *

﴿يُقَالُ هَذِهِ سَبِيلُ وَهَذَا سَبِيلُ﴾

غرضه من هذا ان السبيل يذكر ويؤنث وبذلك حزم القراء في قوله تعالى ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزوا والضمير يعود الى آيات القرآن وان شئت جعلته للسبيل لانها قد تؤنث قال الله تعالى فل هذه سبيلي وفي قراءة ابى بن كعب رضى الله تعالى عنه وان ير واسبيل الرشد لا يحذوها سبيلا وقال ابن سيده السبيل الطريق وما وصح منه وسبيل الله طريق الهدى الذى دعا اليه ويجمع على سبيل *

﴿قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَاحِدُهَا غَايَةُ دَرَجَاتِهِمْ دَرَجَاتُ﴾

هنا وقع في رواية المستملى وابو عبد الله هو البخارى قوله «عزى» نضم الغين وتشديد الزاى جمع غاى اصله غرى كسبق جمع سابق وجاء مثل حاج وحجيج وقاطن وقطين وعزاء مثل فاسق وفساق قوله «هم درجات لهم درجات» قوله هم درجات بقوله لهم درجات أى لهم منازل وقيل تقديره ذوو درجات

٨ - ﴿حَدَّثَنَا بَحْيِيُّ بْنُ صَالِحٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ عَنْ هِلَالِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَامَ رَمَضَانَ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُسَلِّمَهُ الْجَنَّةَ جَاهِدًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ جَلَسًا فِي أَرْضِهِ الَّتِي وَلَدَ فِيهَا فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا تُبَشِّرُ النَّاسَ قَالَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ مِائَةَ دَرَجَةٍ أَعَدَّهَا اللَّهُ لِلْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا بَيْنَ الدَّرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَإِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ فَاسْأَلُوهُ الْفِرْدَوْسَ فَإِنَّهُ أَوْسَطُ الْجَنَّةِ وَأَعْلَى الْجَنَّةِ أَرَاهُ قَالَ وَفَوْقَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ وَمِنْهُ تَفَجَّرُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ﴾

مطابقة للترجمة في قوله ان في الجنة مائة درجة الى قوله ما بين الدرجتين وبحي بن صالح الواطى اروز كرياض الشامى الدمشقى ويقال الحمصى وهو من جملة الائمة الخيرية اصحاب الامام ابى حنيفة رضى الله تعالى عنه وفليح بضم الفاء وفتح اللام وسكون الياء آخر الحروف وفي اخره جاء مهمة ابن سليل بن وكان اسمه عبد الملك ولقبه فليح فملب عليه واشتهر به وهلال بن على هو هلال بن ابى ميمونة ثقة قال هلال بن ابى هلال الفهرى المدنى وعطاء بن يسار صدق اليين والحديث اخرجه البخارى ايضا فى التوحيد عن ابراهيم بن المنذر عن محمد بن فليح عن ابيه به وخرجه الترمذى فقال حدثنا قتيبة واحمد بن عبد الصمد قالا حدثنا عبد العزيز بن محمد عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم «قال من صام رمضان وصلى الصلوات وحج البيت لا ادري اذكر الزكاة ام لا الا كان حقا على الله ان يفرله ان هاجر فى سبيل الله او مكث بارضه التى ولد بها قال له فاذلا احببها الناس فقال رسول الله ﷺ در الناس يعلمون فان فى الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كابين السماء والارض والفردوس اعلى الجنة واوسطها وفوق ذلك عرش الرحمن ومنها تفجر انهار الجنة فاداس الله فاسألوه الفردوس قوله «عن عطاء بن يسار» كذا وقع فى رواية الاكثر بن وقال ابو عامر العقدي عن فليح عن هلال بن عبد الرحمن بن ابى عمرة بدلى عطاء بن يسار اخرجه احمد واسحق فى مسندهما عنه وهو وهم من فليح فى حال تحديثه لابى عامر وعند فليح بهذا الاسناد حديث غير هذا وهو فى الباب الذى يليه حيث قال حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا محمد بن فليح قال حدثني ابى عن هلال بن على عن عبد الرحمن بن ابى عمرة عن ابى هريرة عن النبی ﷺ الحديث على ما ياتى ان شاء الله تعالى قوله «واقام الصلاة وصام رمضان» وقال ابن بطال هذا الحديث كان قبل فرض الزكاة والحج فلذلك لم يذكر فيه وقال صاحب التلويح وفيه نظر من حيث ان الزكاة فرضت قبل خيبر وهذا رواه ابو هريرة ولم بات للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا بخيبر وقال الكرماني لعل الزكاة والحج لم يكونا واجبين فى ذلك الوقت او على التسامح اتهم (قلت) هذا ايضا تابع ابن بطال وقد ثبت

الحج في الترمذي في حديث معاذ بن جبل وقال فيه لا ادري اذكر الزكاة ام لا قوله او على التسامح يمكن ان يكون جوابا لمدى ذكر الزكاة والحج لان الزكاة لا تجب الا على الغني بشرطه والحج يجب في العمر مرة على التراخي قوله «كان حقا على الله» قال الكرمانى اى كالحق قلت مناه حق بطريق الفضل والكرم لا بطريق الوجوب قوله «او جالس في ارضه» وفي بعض النسخ او جالس في بيته فيه تافيس لمن حرم الجهاد في سبيل الله فان له من الايمان بالله والتزام الفرائض ما يؤصله الى الجنة لا ما هي غاية الطالبين ومن اجابها بذل النفوس في الجهاد خلافا لما يقوله بعض جهلة المتصوفة وفي صحيح مسلم من حديث انس يرفعه من طلب الشهادة صادقا اعطيا ولو لم تصبه وعند الحاكم من سأل القتل صادقا ثم مات اعطاه الله اجر شهيد وعند النسائي بسند جيد عن معاذ يرفعه من سأل الله القتل من عند نفسه صادقا ثم مات او قتل فله اجر شهيد قوله «قلوا يا رسول الله» قيل الذى خاطبه بذلك معاذ بن جبل كفى حديث الترمذي الذى مضى او ابو الدرداء كما وقع عند الطبراني قوله «ان في الجنة مائة درجة» قال الكرمانى قيل لما سوى رسول الله ﷺ بين الجهاد في سبيل الله وعدمه في دخول الجنة وراى استبشار السامع بذلك اسقوط مشاق الجهاد عنه استدرك بقوله «ان في الجنة مائة درجة» كذا وكذا واما الجواب به فهو من الاسلوب الحكيم اى بشرهم بدخول الجنة بالايمان ولا تكف بذلك بل زعلهم باشارة اخرى وهو الفوز بدرجات الشهداء وبل بشرهم ايضا بالفردوس قلت قوله واما الجواب الى آخره من كلام الطيبي واعتراض عليه بمصهم بقوله لم يرد الحديث الا ما وقع هنالك ما قال منتهجا لكن وردت في الحديث زيادة دللت على ان قوله في الجنة مائة درجة تعميل اترك البشارة المذكورة فعند الترمذي من رواية معاذ المذكورة قلت يا رسول الله الا اخبر الناس «قال در الناس يعملون فان في الجنة مائة درجة» فظهر ان المراد لا نبشر الناس بمذاكرتهم من دخول الجنة لمن امن وعمل الاعمال الممروضة عليه فيقفوا عند ذلك ولا يتجاوزوه الى ما هو افضل منه من الدرجات التى تحصل بالجهد وهذه هي النكتة في قوله اعده الله جهاديين انتهى قلت كلام الطيبي متجه والاعتراض عليه غير وارد اصلا لان قوله لكن وردت في الحديث زيادة الى اخره غير مسلم لان الزيادة المذكورة في حديث معاذ بن جبل وكلام الطيبي وغيره في حديث ابى هريرة وكل واحد من الحديثين مستقل بذاته والراوى مختلف فكيف يكون ما في حديث معاذ تعليلا لما في حديث ابى هريرة على ان حديث معاذ هذا لا يعادل حديث ابى هريرة ولا يدانيه فان عطاء بن يسار لم يدرك معاذ قال الترمذي عطاء لم يدرك معاذ بن جبل معاد قديم الموت مات في خلافة عمر رضى الله تعالى عنه قوله «كابين السماء والارض» وفي رواية الترمذي من رواية شريك عن محمد بن جعدة عن عطاء عن ابى هريرة قال قال رسول الله ﷺ في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين مائة عام وقال هذا حديث حسن غريب وفي رواية الطبراني من هذا الوجه خمائة عام وروى الترمذي قال حدثنا قتيبة قال حدثنا ابن لمية عن دراج عن ابى الهيثم عن ابى سعيد عن النبي ﷺ قال ان في الجنة مائة درجة لوان العالمين اجتمعوا في احدها لو سعتهم قال هذا حديث غريب قوله «الفردوس» قيل هو البستان الذى يجمع ما في البساتين كما هو من شجرو زهور ونبات وقيل هو منزله اهل الجنة وفي الترمذي هو روضة الجنة وقيل الذى فيه العنب يقال كرم مفرد من اى مهرش وقيل هو البستان بالمرومية فتقل الى العربية وهو مذكروا معا انت هي قوله تعالى (يرثون الفردوس هم فيها خالدون) قال الجواب بقى عن اهل اللثة وقال الزحاج الفردوس الاودية التى تذبض ويا من النبات وهو لفظ سرنانى وقيل اصلا بالبطنية فرداسا وقيل الفردوس يمد بابا من ابواب الجنة قوله «اوسط الجنة» اى اوسطها كفى قوله تعالى (وكذلك جعلناكم امة وسطا) اى خيارا وقال ابن بطال يحتمل ان يريد توسع الجنة والجنة قد سفت بها من كل جهة قوله «واعلى الجنة» يعنى ارفعها لان الله مدح الجنان اذا كانت فى عا «وقال كمثل حنة بربوة» وقال ابن حبان المراد بالاوسط السعة وبالاعلى العرفية وقيل الحكمة فى الجمع بين الاعلى والاوسط انه اراد باحدهما الحسى وبالاخر المعسوى وقال بعضهم المراد بالاوسط هنا الاعلى والاوسط كقوله تعالى «وكذلك جعلناكم امة وسطا» فعلى هذا فاعلم الاعلى عليه للتاكيد انتهى قلت سبحانه الله هذا كلام عجيب وليت شمري هل اراد بالتاكيد التاكيد اللغوى او التاكيد المعنوى ولا يصح ان يراد احدهما على الماثل قوله

﴿ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ فُلَيْحٍ عَنْ أَبِيهِ وَفَوْقَهُ هَرِشُ الرَّمَنِ ﴾

٤٦ - حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ عَنْ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ رَجُلَيْنِ أَتَيْانِي فَمَعَهُمَا بَابُ الشَّجَرَةِ فَأَذْخُلَانِي دَارًا أَمْحَى أَحْسَنُ وَأَفْضَلُ أَمْ أَرَقَطُ أَحْسَنَ مِنْهَا قَالَا أَمَّا هَذِهِ الدَّارُ فَدَارُ الشُّهَدَاءِ ۖ

﴿بَابُ التَّذَوُّقِ وَالرَّوْحَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾

﴿ وَقَابُ فَوْسٍ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ ﴾

١٠ - حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا حُجَيْمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَفَادَوْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رُوحَةً خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ۖ

مطابقة لما ترجمه فطاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة ووهيب تصغير وهو بن خالد البصري وحيد بضم الحاء هو الطويل والحديث من أفراد البخاري من هذا الوجه واخرجه ابن ماجه عن نصر بن علي ومحمد بن المنق كلاهما عن عبد الوهاب الثقفي عن حميد واخرجه مسلم عن القعنبي عن حماد بن سلمة عن ثابت عن اس وخرجه الترمذي من رواية مقسم عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال غداة في سبيل الله اوروجه خير من الدنيا وما فيها وقال هذا حديث حسن غريب (قلت) اخرجنا عن الترمذي واخرج مسلم والنسائي من رواية ابي عبد الرحمن الحلي واسمه عبد الله بن

يزيد قال سمعت ابا ايوب رضى الله تعالى عنه يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عدوة في سبيل الله او
روحة خير مما طلعت عليه الشمس وغربت واخرج البزار وابو يعلى الموصلي في مسنديهما من رواية عمرو بن صفوان
عن عروة بن الزبير عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لعدوة في سبيل الله او روحة خير من الدنيا
وما فيها وقال الذهبي صفوان بن عمرو لا يعرف واخرج البزار في مسنده من رواية الحسن بن عمران بن حصين
ان رسول الله ﷺ قال فذكره وفي اسناده يوسف بن خالد السعدي وهو ضعيف واخرجه احمد في مسنده والطبراني
في الكبير من حديث ابي امامة رضى الله تعالى عنه مطولا وفيه والذي نفسي بيده لعدوة او روحة في سبيل الله خير من الدنيا
وما فيها ولما قام احدكم في الصبح خير من صلاته ستين سنة واسناده ضعيف قوله «العدوة» مبتدأ تخصص بالصفة وهو قوله
في سبيل الله والعدوة لعدوة كائنة في سبيل الله قوله «او روحة» عطاف عليه وكلمة او للتقسيم لا للشك قوله «خير» خبر
المبتدأ واللام في لعدوة لام التأكيد وقال بعضهم للشمس وفيه نظر وقال المهلب معنى قوله خير من الدنيا ان ثواب هذا الزمان
القليل في الجنة خير من زمن الدنيا كلها وكذا قوله لقاب قوس احدكم اى موضع سوط في الحصة يريد ما صغر في الجنة
من الواضع كلها من بسايتها وارضاها فاجبر ان قصير الزمان وصغير المكان في الاخرة خير من طويل الزمان وكبير
المكان في الدنيا ترهيدا وتصغيرا لها وترغيبا في الجهاد اذ هذا القليل بمطابقة الله في الاخرة افضل من الدنيا وما فيها فما ظنك
من ان يصفه نفسه وانطق ماله وقال غير معنى خير من الدنيا ثواب ذلك في الجنة خير من الدنيا وقيل خير من ان يتصدق
بما في الدنيا اذا ملكها وقيل اذا ملك ما في الدنيا وانفقها في وجوه البر والطاعة غير الجهاد وقال القرطبي اى الثواب
الحاصل على مشيئة واحدة في الجهاد خير لها من الدنيا وما فيها لوجهين الاول ان الجهاد لا يختص ذلك بالعدو
والرواح من الله بل يحصل هذا حتى بكل عدوة او روحة في طريقه الى العدو وقال النووي وكذا عدوه ورواحه في موضع
القتال لان الجميع يسمى عدوه وروحة في سبيل الله

١١ - **حديثنا** ابراهيم بن المنذر قال حدثنا محمد بن وليح قال حدثني ابي عن هلال بن
علي عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال لقاب قوس في الجنة خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب . وهل لعدوة او روحة في سبيل
الله خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب

مطابقته للجزء الاول من الترجمة في قوله «العدوة او روحة في سبيل الله» ولا جزء الثاني في قوله «لقاب قوس في
الجنة خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب» وهي الكلام في محمد بن وليح وابيه هلال بن علي عن قريب في
الباب السابق وعبد الرحمن بن ابي عمرة الانصاري النحاري قاضي اهل المدينة واسم ابي عمرة عمرو بن محسن و حال
هذا الاسناد كلهم مدينون قوله «لقاب قوس» مبتدأ قوله «الجنة» صفة قوس وقوله «خير» خبر المبتدأ واللام
في لقاب التأكيد وكذلك في لعدوة قوله «خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب» هو معنى قوله خير من الدنيا وما فيها
وهذا منه صلى الله تعالى عليه وسلم اما هو على ما استقر في الموضع من تعظيم ملك الدنيا واما التحقيق فلا تدخل الجنة
مع الدنيا تحت اقل الا كما قال النسل احلى من الحل

١٢ - **حديثنا** قتيبة قال حدثنا سفيان بن ابي حازم عن سهل بن سعد رضى الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال الروحة والعدوة في سبيل الله افضل من الدنيا وما فيها
مطابقته للترجمة ظاهرة وفي نسخة بفتح القاف وكسر الباء الواحدة اى عفة وقد تكرر ذكره وسفيان هو النوري
وابر حازم بالحاء المهملة وبالزاي واسمه سلمة بن دينار المدني وابر حازم الذي روى عن ابي هريرة سليمان الكوفي
والحديث اخرجه مسلم في الجهاد ايضا عن ابي بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب واخرجه النسائي عن عبد بن عبد الله

واخرجه بن ماجه من رواية زكرياه بن منصور عن ابي حارم قوله «الروحة والغدوة» وفي رواية مسلم عدوة او روحة
وفي رواية الطبراني من طريق ابي غسان عن ابي حازم لروحة بلام التأكيد قيل الافضل هو الاكثر ثوابا فما
معناه ههنا اذ لا ثواب في الدنيا (واجيب) اى افضل من صرف ما في الدنيا كلها لو ملكها انسان لانه زائل
ونعيم الآخرة باق

﴿باب الحور العين وصفتهن يحار فيها الطرف شديدة سواد العين
شديدة بياض العين وزوجنهم انكحناهم﴾

اى هذا باب في بيان الحور العين وبيان صفتهم ووقع في رواية ابي ذر الحور العين بغير لفظ باب فعلى هذا يكون
الحور مرفوع بانه مبتدأ خبره محذوف تقديره الحور العين وصفتهن مائة ذكره والعين مرفوع ايضا على الوصفية وقوله
«وصفتهن» ايضا مرفوع عطوف على الحور والحور بضم الحاء جمع الحوراء وقال ابن سيده الحوران يشتد بياض بياض
العين وسواد سوادها وتستدير حدقتها وترق جفونها ويبيض ما حولها وقيل الحور شديدة سوادا لقلة في شدة بياضها في شدة
بياض الجسد وقيل الحوران تسود العين كلها مثل الظباء والبقر وليس في نى اكرم حور وانما قيل للنساء حور العينون
لانهم يشبهن بالظباء والبقر وقال كراع الحوران يكون البياض محذوبا لسوادها وانما يكون هذا في البقر والظباء سم
يستعار للناس وقال الاصمعي لا ادري ما الحور في العين وقد حور حورا واحورا وهو احور وامراة حورا وعين حورا
والجمع حور والاعراب تسمى ساء الامصار حوراء بات لياضهن وتواعدهن عن كشف الاعرابيات بنظافتهن قوله «العين»
بكسر العين وسكون الياض جمع عيناء وهي الواحدة العين والرجل اعين واصل الجمع بضم العين فكسرت لاجل الياض
قوله «وصفتهن» ياتي بيان بعض صفتهم في آخر حديث الباب (فان قلت) ما وجه ادخال هذا الباب بين هذه
الابواب المذكورة هما (قلت) لما ذكر درجات المجاهدين وذكر ان في الجنة مائة درجة وذكر ايضا ان فيها امرأة
لو اطعمت الى آخره وهي من الحور العين رجم لها بابا بطريق الاستطراد قوله «يحار فيها الطرف» كلام مستأنف كان قائله
يقول ما من صفة فقال يحار فيها الطرف اى يتحير فيه البصر لحسنها وفي العرب الطرف تحريك الجفن بالنظر وقال
الزمخشري العارف لا يتنى ولا يجمع لانه في الاصل مصدر وقيل ظن البخاري ان اشتقاق الحور من الحيرة حيث قال يحار
فيها الطرف لان اصله يحير نقلت حركة الياض الى ما قبلها ثم قلبت الفاء وا تائية والحور من الحور ومادته واوية وقال بعضهم
اعل البخاري لم يرد الاشتقاق الا صغر قلت لم يقل احدا الاشتقاق الا صغروا وانما قالوا الاشتقاق على ثلاثة انواع اشتقاق صغير
واشتقاق كبير واشتقاقا كبر ولا يصح ان يكون الحور مشتقا من الحيرة على نوع من الانواع الثلاثة ولا يخفى ذلك على
من له بعض يد من علم الصرف قوله «شديدة سواد العين» تفسير العين بالكسر في قوله الحور العين وكذلك قوله
«شديدة بياض العين» والعين فيها بالفتح قوله «وزوجناهم انكحناهم» اشار بهذا الى قوله تعالى في سورة الدخان
(كذلك وزوجناهم بحور عين) مناسبة للترجمة لاسها في الحور العين اى كما ذكرناهم بجنات وعيون ولباس كذلك
اكرمناهم بان زوجناهم بحور عين ونفسره بقوله «انكحناهم» قول ابي عبيدة وفي لفظ له «زوجناهم جعلناهم
ازواجا» اى اثنين اثنين كما تقول زوجت النمل بالنمل

١٣ - ﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا معاويةُ بْنُ عَمْرِو قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَقَ عَنْ حُمَيْدٍ
قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ عَبْدٍ يَمُوتُ
لَهُ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ بِسْرُهُ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا وَأَنْ لَهُ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا إِلَّا الشَّهِيدَ لَمَّا بَرَى مِنْ
فَضْلِ الشَّهَادَةِ فَإِنَّهُ يُسْرُهُ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا فَيَقْتُلَ مَرَّةً أُخْرَى قَالَ وَسَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ

النبي صلى الله عليه وسلم لروحة في سبيل الله أو غدوة خير من الدنيا وما فيها ولقاب قوس
أحدكم من الجنة أو موضع قيد يعني سوطه خير من الدنيا وما فيها ولو أن امرأة من أهل الجنة
اطلعت إلى أهل الأرض لأضاعت ما بينهم ما ولدته ربحاً ولنصفها على رأسها خير من الدنيا وما فيها *
مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله ولو أن امرأة إلى آخر الحديث لانه قال في الترجمة الحور العين وصفتهن والمذكور
فيه صفتان عظيمتان من صفات الحور العين أحدهما قوله «ولو أن امرأة من أهل الجنة اطلعت إلى أهل الدنيا لاسامت
والأخرى قوله ولنصفها إلى آخره *

﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة . الأول عبد الله بن محمد بن عبد الله أبو جعفر الجعفي البخاري المعروف بالمسندى .
الثاني معاوية بن عمرو الأزدي البغدادي وقدم في الجمعة . الثالث أبو إسحاق اسمه إبراهيم بن محمد الفزاري سكن
المصيص من الشام . الرابع حميد الطويل . الخامس انس بن مالك *
﴿ ذكر لطائف أسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنونة في موضعين وفيه السماع وفيه

القول في موضع واحد وفيه ان معاوية بن عمرو من شيوخ البخاري يروي عنه تارة بواسطة كنهان وتارة بلا واسطة فإنه
روى عنه في كتاب الجمعة بلا واسطة ومن اللطائف فيه أنه مشتمل على أربعة أحاديث الأول قوله ما من عبد يموت
إلى قوله مرة أخرى * الثاني قوله وسمعت انس بن مالك إلى قوله وما فيها * الثالث قوله ولقاب قوس أحدكم * الرابع
قوله ولو أن امرأة إلى آخره *

(ذكر معناه) قوله « يموت » جملة وقعت صفة لم يبدو كذلك قوله له عند الله خير صفة أخرى قوله خير أي ثواب قوله
يسره جملة وقعت صفة لقوله خير فوله أن يرجع كلمة ان مصدرية ويرجع لازم قوله « وان له الدنيا » بفتح الهمزة
عطف على أن يرجع ويحوز الكسر على أن يكون جملة حالية قوله « الا الشهيد » مستثنى من قوله يسره أن يرجع
فوله لما يرى بكسر اللام التعليلية قوله « فيقتل » على صيغة المجهول بالنصب عطفاً على أن يرجع قوله « قال وسمعت »
أي قال حميد الراوي سمعت قوله لروحة وفوله ولقاب قوس قد مر تفسيرهما عن قريب قوله أو موضع قيد والكرمانى
قال بعضهم وقع في النسخ قيد بزيادة الياء وإنما هو بكسر القاف وتشديد الدال لا غير وهو السوط المتخذ من الجلد الذي
لم يدبغ ومن رواه قيد بزيادة الياء أي مقداره فقد تصحيف قلت لا تصحيف إذ معنى الكلام صحيح لا ضرورة إليه
سألنا ان المراد القيد غاية ما في الباب ان يقال قلت إحدى الدالين ياء وذلك كثير وفي بعضها قيد بدون الإضافة إلى
الضمير مع التنوين الذي هو عوض من المضاف إليه انتهى كلامه وقال بعضهم فوله بمعنى سوطه تفسير للقيد غير معروف
ولقد اجزم بهم أنه تصحيف وان الصواب قد بكسر القاف وتشديد الدال وهو السوط المتخذ من الجلد ثم قال
قلت ودعوى الوهم في التفسير أسهل من دعوى التصحيف في الأصل ولا سيما والقيد بمعنى القاب انتهى (قلت) قول
من قال ان من رواه قيد بزيادة الياء أي مقداره فقد تصحيف هو الظاهر ونفى الكرمانى التصحيف بقوله غاية ما في
السبب ان يقال قلت إحدى الدالين ياء وذلك كثير نفيه عبر صحيح لأن تعليله لدعواه تعليل من ليس له وفوف
على علم الصنف وذلك ان لب أحد الحرفين المتماثلين ياء إنما يجوز اذا من الابس ولا لس أشد من الذي يدعى ان فيه
قلبا لقيد بالياء بعد القاف هو المقدار والقيد بالكسر والتشديد هو السوط المتخذ من الجلد ويدعى بغيره عظيم وأما قول
بعضهم دعوى الوهم في التفسير إلى آخره فغير منزهة لان الأمر بالعكس أعني دعوى التصحيف في الأصل أسهل من دعوى
الوهم في التفسير لان التفسير مبنى على صحة الأصل فافهم فان فيه دقة قوله « ولو أن امرأة من أهل الجنة » ذكر النساء
ان الحور على اصناف مصنفه صغار وكبار وعلى ما انتهت نفس أهل الجنة * وذكر ابن وهب عن محمد بن كعب القرظي
أنه قال والذي لا اله الا هو ولو أن امرأة من الحور اطلعت سوارها لاملأها نورا والشمس والقمر فكيف المسور
وان خلق الله شيئاً يلعبه الا عليه مثل ما عليها من ثياب وحلى وقال أبو هريرة « ان في الجنة حوراً يقال لها المينا اذا امتدت

المجرة واجاب بعضهم بان تمنى الفضل والخير لا يستلزم الوقوع (قلت) او هو ورد على المبالغة في فضل الجهاد والقتل فيه وسيجي عن انس في الشهيد «انه يتمنى ان يرجع الى الدنيا فيقتل عشر مرات لسارى من الكرامة» وروى الحاكم بسند صحيح عن جابر كان النبي ﷺ اذا ذكر اصحاب احد قال «والله لو ددت اني غودرت مع اصحابي بفحص الجبل» وخفس الجبل ما بسط منه وكشف من نواحيه *

«وذكر ما يستفاد منه» فيدانه ﷺ كان يتمنى من افعال الخير ما يعلم انه لا يعطاه حرصا منه على الوصول الى اعلى درجات الشاكرين وبذل لنفسه في مرضاة ربه واعلاء كلمة دينه ورغبته في الازدياد من ثواب ربه ولتناسي به امته في ذلك ونديثاب المرء على نيته وسياق في كتاب التقي ما يتمناه الصالحون مما لا سائل الى كونه * وفيه اباحة القسم بالله على كل ما يعتقد المرء بمساحتها في اليقين وما لا يحتاج وكذا ما كان يقول في كلامه «لا ومقلب القلوب» لان في اليقين بالله توحيدا وتسطيحا له تعالى وانما يكره تعمد الخنث في وفيه ان الجهاد ليس بقرض معين على كل احد ولو كان مينا ما تخلف الشارع ولا اباح لغيره التخلف عنه ولو شق على امته اذا كانوا ايطيقونه هذا اذا كان العدو لم يفج المسلمين في دارهم ولا ظهر عليهم والافاء وفرض عين على كل من له قوة * وفيه ان الامام والعالم يجوز لهما ترك فعل الطاعة اذ لم يطبق اصحابه ونصحاؤه على الاثنان بمثل ما يقدر عليه هو منها الى وقت قدرة الجميع عليها وذلك من كرم الصحبة وآداب الاخلاق * وفيه عظم فضل الشهادة *

١٥- **حدثنا يوسف بن يعقوب الصفار قال حدثنا اسماعيل بن علفية عن ايوب بن حميد بن هلال عن انس بن مالك رضي الله عنه قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم فقال اخذ الراية زيد فاصيب ثم اخذها جعفر فاصيب ثم اخذها عبد الله بن رواحة فاصيب ثم اخذها خالد بن الوليد عن غير امرته ففتح له وقال ما يسرنا انهم عندنا قال ايوب او فل ما يسرهم انهم عندنا وهيناه نذر فان ***

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ما يسرهم انهم عندنا وذلك انهم اساروا من الكرامة بالشهادة فلا يجبرهم ان يعودوا الى الدنيا كما كانوا من غير ان يستشهدوا مرة اخرى ويوسف بن يعقوب الصفار بفتح الصاد المهملة وتشديد الفاء وبالراء الكوفي مات في سنة احدى وثلاثين ومائتين ولم يخرج له البخاري سوى هذا الحديث وايوب هو السخيتاني وحميد بن هلال ابن مبيعة العدوي البصري وهذا الحديث قد مر في كتاب الجنائز في باب الرجل ينسب الى اهل الميت ومضى الكلام فيه هناك قوله «زيد» هو زيد بن حارثة وجعفر هو ابن ابي طالب وعبد الله بن رواحة بفتح الراء وتخفيف الواو وبالحاء المهملة قوله «عن غير امراة» بكسر الهمزة اي بغير ان يجبره احد اميراهم قوله «قال ايوب» هو الراوي المذكور قوله «او قال» شك من ايوب قوله «نذر فان» اي تسيلان دما والحالة حالية *

باب فضل من يصرع في سبيل الله فأت وهو منهم *

اي هذا باب في بيان فضل من يصرع وكلمة من موصولة تضمنت معنى الشرط فلذلك دخلت الفاء في جوابها وهو قوله فهو منهم اي من المجاهدين قوله «فأت» عطف على قوله يصرع وعطف الماضي على المضارع قليل وقوله «فأت» سقط من رواية النسفي *

«وقول الله تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم

يذكره الموت فقتل ونعم أجره على الله . ونعم وجب *

وفول الله مجرور عطف على قوله فضل من يصرع وقال ابو عمر روى هشيم عن ابى بشر عن سعيد بن جبير في قوله

١٦- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُوَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنِي الْمَلِيقُ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ خَالَتِهِ أُمِّ حَرَامٍ بِنْتِ مِلْحَانَ قَالَتْ نَأَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا قَرِيبًا مِنِّي ثُمَّ اسْتَيْقَظَ يَتَبَسَّمُ فَقُلْتُ مَا أَضْحَكَكَ قُلْ أَنَاسٌ مِنْ أَتْبَاعِي عَرَضُوا عَلَيَّ يَزْكُرُونَ هَذَا الْبَحْرَ الْأَخْضَرَ كَالْمُلُوكِ عَلَى الْأَسِيرَةِ قَالَتْ فَاذْعُ اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ فَذَهَابَ لَهَا ثُمَّ نَأَى الثَّانِيَةَ فَقَعَلَ مِثْلَهَا فَقَالَتْ مِثْلَ قَوْلِهَا فَأَجَابَهَا مِثْلَهَا فَاذْعُ اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ فَقَالَ أَنْتِ مِنَ الْأَوَّانِ فَخَرَجَتْ مَعَ زَوْجِهَا هُبَادَةَ بِنِ الْعَصَامِ فَازِيدًا أَوَّلَ مَا رَكِبَ الْمُسْلِمُونَ الْبَحْرَ مَعَ مُعَاوِيَةَ فَلَمَّا انْصَرَفُوا مِنْ غَزْوِهِمْ قَاتِلَيْنِ فَتَزَلَّوْا الشَّامَ فَقَرَّبَتْ إِلَيْهَا دَابَّةٌ لِيَرْكَبَهَا فَصَرَعَهَا فَمَاتَتْ

(باب من يُكَبُّ في سبيل الله)

١٧- **قَدْ حَدَّثَنَا حَنْصُ بْنُ عُمَرَ الْخَوْزِجِيُّ** قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ إِسْحَاقَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْوَامًا مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ إِلَى بَنِي عَامِرٍ فِي سَبْعِينَ رَجُلًا فَلَمَّا قَدِمُوا قَالَ لَهُمْ خَالِي أَتَقَدَّمُكُمْ فَإِنْ أَمَّنُونِي حَتَّى أُبَلِّغَهُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِلَّا كُنْتُمْ مِنِّي قَرِيبًا فَتَقَدَّمُوا فَأَمْسَوْهُ فَبَيْنَمَا يُحَدِّثُهُمْ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَوْهَوْا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ فَطَمَعَهُ فَأَنَادَهُ فَقَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ فَوَزْتُ وَرَبَّ الْكَعْبَةِ ثُمَّ دَالُوا عَلَى بَقِيَّةِ أَصْحَابِهِ فَتَمَاتَوْهُمْ إِلَّا رَجُلًا أَعْرَجَ صَعِيدٌ

الجبَلِ قَالَ هَمَّامٌ فَأَرَاهُ آخِرَ مَعَهُ فَأَخْبَرَ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمْ قَدْ
 أَقْبُوا رَبَّهُمْ فَرَضِي عَنْهُمْ وَأَرْضَاهُمْ فَسَكَنَّا نَقْرًا أَنْ يَلْغُوا قَوْمَنَا أَنْ قَدْ أَقْبَانَا رَبَّنَا فَرَضِي عَنْهَا
 وَأَرْضَانَا ثُمَّ نُسِخَ بَعْدَ ذَلِكَ عَنْهُمْ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا عَلَى رَعْلٍ وَذَكَوَانٍ وَبَنِي لِحْيَانٍ وَبَنِي عُصَيَّةَ الَّذِينَ
 عَصَوْا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﷺ

مطابقة لترجمة في كون هذا البعث المذكور قد نكبوافي سبيل الله بالقتل وحفص بن عمر بن الحارث أبو عمر
 الحوضي والحوضي نسبة إلى حوض داود وهي كلمة بفتح دال وحفص من أفراد البخاري وهام بالتشديد ابن يحيى
 البصري واستحقاق هو ابن عبد الله بن أبي طلحة والحديث أخرجه البخاري أيضا في المغازي عن موسى بن اسماعيل
 قوله «من بني سليم» قال الديلماني هوهم فان بني سليم مبعوث اليهم والمبعوث هم القرأ وهم من الانصار وقال
 الكرماني بنو سليم بضم الميم لفتح الهمزة وسكون الهمزة آخر الحروف قيل انه وهم من اوثافاذ المبعوث اليهم هم من
 بني سليم لان رعا هو ابن مالك بن عوف بن امرئ القيس بن بهثة بضم الباء الموحدة وسكون الهاء وبالمثناة ابن
 سليم بن منصور بن عكرمة بن خصفة بالخاء المعجمة ثم الصاد المعجمة والفاء المفتوحة * وذكوان هو ابن ثعلبة بن بهثة
 وعصية هو ابن خفاف بضم المعجمة وخفة الفاء الاولى ابن امرئ القيس بن بهثة وقال الجوهري رعل وذكوان قبيلتان
 من بني سليم وعصية بطن من بني سليم وقال بعضهم الوهم من حفص بن عمر شيخ البخاري فقد أخرجه هو في المغازي عن
 موسى بن اسماعيل عن همام فقال بعث اخا لام سليم في سبعين راكبا وكان رئيس المشركين عامر بن العليل وقال
 الكرماني الطفيل هو ابن مالك بن خصفة فهو اذن هو ابو سليم واما بنو عامر فهم اولاد عامر بن صعصعة بالهمزة لا ثم قال
 اعلم انه لا وهم في كلام البخاري اذ يجوز ان يقال ان اقواما هو منصوب باسقاط الخافض اي الى اقوام من بني سليم
 منضمين الى بني عامر (ان قلت) اين مفعول بعث (قلت) اكنى بصيغة المفعول عن المفعول اي بعث بها او طائفة في جملة
 سبعين او كلمة في تكون زائدة وسبعين هو المفعول ومثله قوله وفي الرحمن للضعفاء كاف اي الرحمن كاف وقال تعالى (القد كان لكم
 في رسول الله اسوة حسنة) واهل المعاني يسمونها بفي التحريدية وقد يحجب ايضا بان من ليس يانابل ابتدائية اي بعث
 من حوهم او بعث عنايا واهم بنو سليم انتهى (قلت) هذا كله تمسك اما الذنب بترج الخافض فهو خلاف الاصل وان
 كان موجودا في الكلام واما حذف المفعول فشائع ذائع لكن لا بد من تكملة فيه واما القول بزيادة كلمة في فغير صحيح والذي
 اجازه خصه بالضرورة ولا ضرورة ههنا واما تمثله بقول الشاعر * وفي الرحمن للضعفاء كاف فلا يتم لانه من
 باب الضرورة على انه يمكن ان يقال ان كاف بمعنى كناية لان وزن كاف في الاصل فاعل وياي بمعنى المصدر كافي قوله تعالى
 «ليس لوقعتها كاذبة» اي تكذب فان كاذبة على وزن فاعلة وهو بمعنى المصدر قوله «في سبعين رجلا» قال التوريشي كانوا
 من اوراق الناس ينزلون الصفة يتعلمون القرآن وكانوا رداء للساميين اذا نزلت بهم نازلة عنهم رسول الله ﷺ الى اهل نجد
 ليدعوهم الى الاسلام فاما نزلوا بئر مونة بفتح الميم وبالنون قصد هم عامر بن الطفيل في احياء من بني سليم وهم رعل وذكوان
 وعصية فقتلواهم قلت كانت سريرة بئر مونة في صفر من سنة اربع من الهجرة واغرب مكحول حيث قال انها كانت بعد
 الخندق وقال ابن اسحاق فاقام رسول الله ﷺ بعد احديته وال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم ثم بعث اصحاب
 بئر مونة في صفر على راس اربعة اشهر من احد قال موسى بن عتبة وكان اميرا لقوم المنذر بن عمرو ويقال مرثد بن ابي مرثد
 قوله «خلى» هو راس ضد دلال ابن ملحان قوله «والا» اي وان لم يؤمنوا قوله «فبينما يتحدثهم» اي يتحدث بني سليم
 قوله «اذ» جواب: نما قوله «او» اي اشاروا قوله «فانه» بالفاء والذال المعجمة من نفذ السهم من الرمية قوله
 «الارجل اعرج» ويروي رجلا بالنصب وقال الكرماني وفي بعض الروايات كتب يدون الالف على الامة الربيعية قوله
 «قال همام» وهو من رواية الحديث المذكور في سنده قوله «فأراه» اي اذله وري بالواو واره قوله «فكنا نمر» وان بلغوا

الى آخره انزل الله تعالى على النبي ﷺ في حقهم هذا ثم نسخ بعد ذلك قوله «فدعا» اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليهم اربعين صباحا في القنوت قوله «على رعل» بدل من عليهم باعادة العامل كقوله تعالى «الذين استضعفوا لمن آمن منهم» وورعل بكسر الراء وسكون العين المهملة وذكوان بفتح الدال المعجمة واسكان الكاف وعصية بضم العين المهملة وفتح الصاد المهملة وتشديد الياء آخر الحروف

(ومما استفاد منه) جواز الدعاء على اهل القدر وانتهاك المحارم والاعلان باسمهم والتصریح بذكرهم وجاء من حديث انس في باب قوله تعالى «ولا تحسبن الدين قتلوا في سبيل الله» وانما انه دعا عليهم ثلاثين صباحا وهذا فدعا عليهم اربعين صباحا وفي المستدرك قتل رسول الله ﷺ عشرين يوما

١٨ - **حدثنا موسى بن إسماعيل قال حدثنا أبو عوانة عن الأسود بن قيس عن جندب بن سفيان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في بعض المشاهد وقد دُميت إصبعه فقال هل أنت إلا إصبع دُميت وفي سبيل الله ما بقيت**

مطابقته لترجمة في قوله «وقد دُميت إصبعه» لانه نكبت في إصبعه وأبو عوانة بفتح العين الواضحة يشكري والأسود ابن قيس أخو علي بن قيس البجلي الكوفي وجندب بضم الجيم وسكون النون وفتح الدال وضمها ابن عبد الله بن سفيان البجلي * والحديث أخرجه البخاري أيضا في الأدب عن أبي نعيم عن الثوري وأخرجه مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى وقتيبة كلاهما عن أبي عوانة وعن أبي بكر واسحق كلاهما عن ابن عيينة وأخرجه الترمذي في التفسير وفي الشمائل عن ابن أبي عمر عن ابن عيينة وفي الشمائل عن محمد بن المنى وأخرجه النسائي في اليوم واليلة عن قتيبة بن وهب عن عمرو بن منصور قوله «المشاهد» أي المغازي وسميت بها لأنها مكان الشهادة قوله «وقد دُميت إصبعه» يقال دُميت الشيء يدمى دما ودُميا فهو دم مثل فرق يفرق فرقا وهو فرق والمعنى ان إصبعه جرح فظهر منها الدم قوله «هل أنت» معناه ما أنت الا إصبع دُميت قال النووي الرواية المعروفة كسر التاء وسكنها بعضهم والا صبع فيها عشر لغات تثليث الحزمة مع تثليث الباء والعشرة أصبع قوله «دُميت» بفتح الدال صفة للاصبع والسمي فيه اعم عام الصفة أي ما أنت يا صبع موصوفة بشيء الابان دُميت كأنها استأجرت خاطبا على سبيل الاستمارة او الحقيقة معجزة تسليها لما أي تثبت فانك ما تثبت شيء من الهلاك والقطع سوى انك دُميت ولم يكن ذلك أيضا هدرا بل كان في سبيل الله ورضاء * قيل كان ذلك في غزوة احد وفي صحيح مسلم كان النبي ﷺ في غار فمكبت إصبعه وقال القاضي عياض قال أبو الوليد لم يسله غازيا فصعف كما قال في الرواية الأخرى في بعض المشاهد كما جاء رواية البخاري يمشي اذ أصابه حجر فقال القاضي قد يراد بالغار الجمع والجيش لا الكهف ومنه قول علي رضي الله تعالى عنه ما ظنك بأمرى جمع بين هذين الغارين أي العسكريين قال الكرمانى (نأى قلت) هذا شعر وقد نفى الله تعالى عنه ان يكون شاعرا قلت اجابوا عنه بوجوه * بأنه رجز والرجز ليس بشعر كما هو مذهب الأخفش وانما يقال إصابته فلان الراجز ولا يقال الشاعراذ الشعر لا يكون الا بيتا تاما مقي على أحد أنواع العروض المشهورة * وبأن الشعر لا يدميه من قصد ذلك لما لم يكن مصدره عن نية له وروية فيه وانما هو على اتعاف كلام يقع موزونا بلا قصد اليه ليس منه كقوله (وجفان كالجواب وقد دور راسيات) وكما يحكى عن السؤال اختموا صلواتكم بالدعاء والصدقة وعن بعض المرضى وهو يبالغ في التكبير ويتصور اذهبوا الى الطيب وقولوا قد اكتبى * وبأن البيت الواحد لا يسمى شعرا وهل بعضهم (وما علمناه الشعر) هورد على الكفار المشركين في قولهم بل هو شاعر وما يقع على سبيل الندرة لا يلزمه هذا الاسم انما الشاعر هو الذي يشد الشعر ويشب ويمدح ويذم ويتصرف في الافان وقد برا الله تعالى رسوله ﷺ عن ذلك وصان قدره عنه فالجواب ان المنفى هو صنعة الشعارية لا غيروي التوضيح هل انت الا إصبع الى آخره رجز موزون وقد يقع على لسانه ﷺ مقدار البيت من الشعر او البيت من الرجز كقوله انا انى لا كذب

فلو كان هذا شعرا السكّن خلاف قوله تعالى (وما علمناه الشعر وما ينبغي له) والله تعالى ان يقع شئ من خبره ان يوجد على خلاف ما اخبر به ووقوع الكلام الموزون في النادر من غير قصد ليس بشعر لان ذلك غير ممتنع على احد من العامة والباعة ان يقع له كلام موزون فلا يكون بذلك شاعرا مثل قولهم

اسقنى في الكوز ماء يا فلات يا واسر ج البغل وجئني بالطعام

فهذا القدر ليس بشعر والرجز ليس بشعر قاله القاضي ابو بكر بن الطيب وغيره وقال ابن التين هذا الشعر لابن رواحة وفيه نظر وقبل لما دعا النبي ﷺ للوليد بن الوليد باع ماله بالطائف وهاجر على رجليه الى المدينة فقدمها وقد تعطلت رجلاه واصابعه فقال

هل انت الاصبع دميت في سبيل الله ما لقيت يا نفس ان لا تقتلى تموتن

ومات في زمن النبي ﷺ قلت الوليد هذا اخو خالد بن الوليد سيف الله وقال ابو عمر قال مصعب شهد مع رسول الله ﷺ عمرة القضية وكتب الى اخيه خالد وكان خالد خرج من مكة نارا اثلا يرى رسول الله ﷺ واصحابه بمكة كراهية للاسلام واهله فسأل رسول الله ﷺ الوليد وقال لو اتانا خالد لا كرمناه وما مثله سقط عليه الاسلام في غفلة فكتب بذلك الوليد الى اخيه خالد فوقع الاسلام في قلب خالد وكان سبب هجرته

باب من يخرج في سبيل الله عز وجل

اي هذا باب في بيان فضل من يخرج في سبيل الله ويخرج على صيغة المجهول من المضارع

١٩ - **حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة** رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال والذي نفسي بيده لا يسكنكم أحد في سبيل الله والله أعلم بمن يسكنكم في سبيله إلا جاء يوم القيامة واللون لون الدم والريح ريح المسك

مطابقته للترجمة في قوله لا يسكنكم احد الى آخره لان الكلام هو الجرح على ما نذكره وهذا الاسناد بعينه قد مر غير مرة وابو الزناد بالزواي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى في كتاب الطهارة في باب ما يقع من النجاسات في السمن والماء ولكن بغير هذا الوجه والمعنى واحد قوله «لا يسكنكم» على صيغة المجهول من الكلام وهو الجرح قوله «في سبيل الله» يريد به الجهاد ويدخل فيه كل من جرح في ذات الله وكل ما دفع فيه المرء بحق فاصيب فهو مجاهد وقوله «والله أعلم بمن يسكن في سبيله» حلة معترضة اشار بها الى التنبيه على شرطية الاحلاص في نيل هذا الثواب وقوله «واللون» الواو فيه للتحال وكذا في قوله والريح وفيه ان الشهيد يموت في حالته وهيئته التي قبض عليها والحكمة فيه ان يكون معه شاهد وصييته بيذه نفسه في طاعة الله تعالى وفيه ان الشهيد يدفن بدمايه وثيابه ولا يزال عنه الدم بغسل ولا غيره ليحجر يوم القيامة كما وصف النبي ﷺ وقال بعضهم فيه نغار لانه لا يلزم من غسل الدم في الدنيا ان لا يبعث كذلك قلت في نظره نظرا لان احدا ما ادعى الملاممة بل اراد ان لا تتغير هيئته التي مات عليها وفيه دلالة ان الشئ اذا حال عن حاله الى غير ما كان الحكم الى الذي حال اليه ومنه الماء تحول به نجاسة فغيرت احدا واصافه يخرجها عن الماء المطلق ومنه اذا استحال الحمر الى الخمر او بالعكس

باب قول الله تعالى قل هل تترهبون بنا إلا احدى الحسينيين

اي هذا باب في ذكر قول الله تعالى لان فيه معنى الحرب سبحانه لان المراد من احدى الحسينيين اما الشهادة او الظفر بالكفر قاله ابن عباس ومجاهد وقادة وآخرون وذلك انا اذا فابلنا الكفار ووقع بيننا وبينهم حروب فان علمنا وطهرنا بهم تكون لنا الغنime والاجر وان كان عكسه تكون لنا الشهادة وهذا بعينه كون الحرب سجلا قوله «قل هل تترهبون» اي قل يا محمد هل تنتظرون بنا الا احدى الحسينيين وهما الظافر والشهادة

﴿ وَالْحَرْبُ سِجَالٌ ﴾

مناسبتة للآية ظاهرة لانها تتضمن معناه كاذ كرناه وسجال بكسر السين يعنى تارة لنا وتارة علينا وفي غلبتنا يكون الفتح وفي غلبتهم تكون الشهادة وهذا مطابق لمعنى الآية وكل فتح يقع الى يوم القيامة او غنيمته فانه من احدى الحسينيين وكل قتيل يقتل في سبيل الله الى يوم القيامة فهو من احدى الحسينيين وانما يتلى الله الانبياء عليهم السلام ليعظم لهم الاجر والثواب ولن معهم ولا تخرق العادة الجارية بين الخلق ولو اراد الله خرقها لاهلك الكفار كلهم بغير حرب والسجال جمع سجال في الاصل وهو الدلو اذا كان ملاما ولا تكون الفارغة سجلا وسجال هنا من المساجلة وهي المناولة في الامر وهو ان يفعل كل من المتساجلين مثل صاحبه فتارة له وتارة لصاحبه

٢٠ - ﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ هُبَيْرِ اللَّهِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا سَفْيَانَ أَخْبَرَهُ أَنَّ هِرَ قُلَّ قَالَ لَهُ سَأَلْتُكَ كَيْفَ كَانَ قِتَالُكُمْ لِمَيِّمَةَ فَرَعَمَتَ أَنَّ الْحَرْبَ سِجَالٌ وَدَوْلٌ فَكَذَلِكَ الرَّسُلُ تُبْتَلَى ثُمَّ تَكُونُ لَهُمُ الْعَاقِبَةُ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله « فرعمت ان الحرب ينسكم سجال » وفند كرنا ان في معنى احدى الحسينيين معنى الحرب سجال وكل واحد منهما يتضمن معنى الآخر فتحصل المطابقة ولا يحتاج ههنا الى تطويل الشرح الذي يشوش على ذهن الناظر فيه وهذا الذي ذكره قطعة من حديث ابى سفيان في قصة هرقل وقدمه في اول الكتاب معلولا ومر الكلام فيه مبسوطا قوله « ودول » جمع دولة يقال دولة ودولة ومعناه رجوع الشيء اليك مرة الى صاحبك اخرى تتداولانه وقال ابو عمرو وهو بالفتح الظفر في الحرب وبالضم ما يتداوله الناس من المال وعن الكسائي بالضم مثل العارية يقال تتداوله دولة يتداولونه وبالفتح من دال عليهم الدهر دولة ودالت الحرب بهم وقيل الدولة بالضم الاسم وبالفتح المصدر وقال القزاز العرب تقول الايام دول ودول ودول ثلاث اتمات وفي الباهر لابن عديس عن الاحمر جاه بالدولة والتولة تهمز ولا تهمز وفي البارع عن ابى زيد دولة بفتح الدال وسكون الواو ودول بفتح الدال والواو وبعض العرب يقول دولة قوله « فكذلك تبلى » اى تختبر قوله « ثم تكون لهم العاقبة » عاقبة الشيء آخر امره

﴿ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا ﴾

اى هذا باب في ذكر قول الله عز وجل وانما ذكر هذه الآية لان المذكور في الحديث « رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وما بدلوا تبديلا » والاية المذكورة تزلت فيهم على ما نذكره عن قريب ان شاء الله تعالى قوله « من المؤمنين رجال » جملة اسمية من المبتدأ اعنى رجال والخبر اعنى من المؤمنين وذكر الواحدى من حديث اسماعيل بن يحيى البغدادي عن ابى سنان عن الضمحاك عن النزال بن سبرة عن ابى رضى الله تعالى عنه قول لواله حدثنا عن طلحة فقال ذاك امرؤ تزلت فيه آية من كتاب الله تعالى « منهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر » طلحة ممن قضى نحبه لاحساب عليه فيما يستقبل . ومن حديث عيسى بن طلحة ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم مر عليه طلحة فقال هذا ممن قضى نحبه وقال مقاتل في تفسيره « رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه » ليلة العقبة بمكة « منهم من قضى نحبه » يعنى اجله فمات على الوفاء يعنى حمزة واصحابه رضى الله تعالى عنهم المتقولين باحد « ومنهم من ينتظر » يعنى من المؤمنين من ينتظر اجله يعنى على الوفاء بالعهد وما بدلوا كما بدل المنافقون . وفي تفسير النسفي والنحجب باقى على وجوه النذر اى قضى ندره والخطر اى فرغ من خطر الحياة لان الحى على خطر ما عاش والسير السير اى سار بسرعة الى اجله والتوبة اى قضى نوبته والنفس اى فرغ من انفاسه والنصب اى فرغ من نصب العيش وجهده وهذا كله يعود الى معانى الموت وادقضاء

الحياة وقال الزخرفى قضاء النحب عبارة عن الموت لان كل حى لابد له ان يموت فكانه نذر لازم في رقبته فاذا مات فقد قضى نحبه اى نذره

٢١ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ الْخَزَاعِيُّ** قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ حُمَيْدٍ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسًا حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ زُرَّارَةَ قَالَ **حَدَّثَنَا زِيَادٌ** قَالَ **حَدَّثَنِي حُمَيْدُ الطَّوِيلُ** عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ غَابَ هَمِّي أَنَسُ ابْنُ النَّضْرِ عَنْ قِتَالِ بَدْرٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ غِبْتُ عَنْ أَوَّلِ قِتَالٍ قَاتَلْتَ الْمُشْرِكِينَ لَئِنْ لَمْ أَشْهَدْكَ قِتَالَ الْمُشْرِكِينَ لَيَرَيْنَّ اللَّهَ مَا أَصْنَعُ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ الْحُدَيْدِ وَانْكَشَفَ الْمُسْلِمُونَ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعْتَذِرُ إِلَيْكَ بِمَا صَنَعْتُ هَؤُلَاءِ يَعْنِي أَصْحَابَهُ وَأَبْرَأُ إِلَيْكَ بِمَا صَنَعْتُ هَؤُلَاءِ يَعْنِي الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ تَقَدَّمَ فَاسْتَقْبَلَهُ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ فَقَالَ يَا سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ الْجَنَّةُ وَرَبُّ النَّضْرِ إِنِّي أَجِدُ رِيحَهَا مِنْ دُونِ أَحَدٍ قَالَ سَعْدُ فَمَا اسْتَطَلَعْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا صَنَعْتُ قَالَ أَنَسُ فَوَجَدْنَا بِهِ بَضْعًا وَنَعَانِينَ ضَرْبَةً بِالسَّيْفِ أَوْ طَمْنَةً بِرُمُحٍ أَوْ رَمِيَّةً بِسَهْمٍ وَوَجَدْنَاهُ قَدْ قُتِلَ وَقَدْ مَثَلَ بِهِ الْمُشْرِكُونَ فَمَاعَرَفَهُ أَحَدٌ إِلَّا أُخْتَهُ بِبَنَاتِهِ قَالَ أَنَسُ كُنَّا نَرَى أَوْ نَعْلَنُ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِيهِ وَفِي أَشْبَاهِهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رَجُلًا صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ وَقَالَ إِنَّ أُخْتَهُ وَهِيَ تُسَمَّى الرَّبِيعَ كَثُرَتْ فَنَفِيَتْ أَمْرَأَةً فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْقِصَاصِ فَقَالَ أَنَسُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا تُكْسِرُنَّ نَفْسَيْهَا فَرَضُوا بِالْأَرِيشِ وَتَرَكَوا الْقِصَاصَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَفْتَى عَلَى اللَّهِ لَا يُرَى

مطابقه للآية التي هي ترجمة من حيث انها نزلت في المذكورين فيه وهو ظاهر (ذكر رجاله) وهم ستة . الاول محمد ابن سعيد بن الوليد ابو بكر الخزاعي بضم الخاء المعجمة وتخفيف الزاي وبالعين . الثاني عبد الاعلى بن عبد الاعلى السامى بالسين المهملة . الثالث حميد الطويل . الرابع عمرو بن زرارة بضم الزاي وتخفيف الرايين بينهما الف ابن واقد الهلالى . الخامس زياد بكسر الزاي وتخفيف الياء آخر الحروف ابن عبد الله العامرى البكائى بفتح الباء الموحدة وتشديد الكاف وبالهمز بعد الالف قال ابن معين لا باس به في المغازى خاصة مات سنة ثلاث وثمانين ومائة . السادس انس بن مالك

ذكر لطائف اسناده فيه احدى تصيغة الجمع في اربعة مواضع وتصيغة الافراد في موضع وفيه العنقة في موضعين وفيه السؤال وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه محمد بن سعيد الملقب بمردويه وانه من افرادة وليس له في البخارى سوى هذا الحديث واخر في عزوة نخير وهو محمد بن سعيد وحميد وعبد الاعلى بصريون وزياد كوفي وعمرو بن زرارة نسابورى وفيه ان زيادا لم يذكر منسوبا في اكثر الروايات وهو صاحب ابن اسحاق وراوى المغازى عنه وليس له ذكر في البخارى غير هذا الموضع وفيه طريقان الاول فيه رواية عبد الاعلى بصري وحميد له بالسمع من انس فامن من التدليس . الثاني فيه سياق الحديث والحديث رواه مسلم من رواية ثابت عن انس قال انس غاب عمى الذى سميت به لم يشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بدرا قال فشق عليه قال اول مشهد شهده رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عمت عمه وان اراى الله مشهدا بعد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وآله وسلم ليرى الله ما صنع قال وهاب ان يقول غيرها قال فشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم

يوم احد قال فاستقبل سعد بن معاذ فقال له انس يا باعمرو اين فقال واهال ريح الجنة اجدته دون احد قال وقتلهم حتى قتل قال فوجد في جسده نضع وثمانون من بين ضربة وطعنة ورمية قال فقالت اخته عمتي الربيع بذت النضر فما عرفت اخي الابنانه ونزلت هذه الآية «رجال صدقوا» الآية قال وكانوا يرون انها نزلت فيه وفي اصحابه واخرجه الترمذي والنسائي ايضا *

(ذكر معناه) قوله «خاب عني انس بن النضر» قد مر في رواية مسلم قال انس عني الذي سميت به والنضر بالنون والصاد المعجمة قوله «اول قتال» لان غزوة بدر هي اول غزوة غزاها رسول الله ﷺ بنفسه وهي في السنة الثامنة من الهجرة قوله «لئن الله اشهدني» اي احضرنى واللام في لئن مفتوحة دخلت على ان الشرطية لاجزاء له لفظا وحذف فعل الشرط فيه من الواجبات والتقدير لئن اشهدني الله قوله «قتال المشركين» منصوب بقوله اشهدني قوله «ايرين الله» جواب القسم المقدولان اللام للقسم ونون التأكيدي فيه ثقيلة وما قبلها مفتوحة وفي رواية مسلم ليريني الله كما مر وفي رواية ليراني الله بالالف وفي التلويح وضبط ايضا بضم الياء وكسر الراء ومعناه ليرين الله الناس ما صنع ويبر زهلم وقال القرطبي كانه الزم نفسه الزاما مؤكدا ولم يظهره مخافة ما يتوقع من التقصير في ذلك ويؤيده ما في مسلم فهاب ان يقول غيره ولذلك سماه الله عهدا بقوله (صدقوا ما عاهدوا الله عليه) وفي رواية الترمذي كرواية البخاري قوله «ما صنع» قال بعضهم اعربته النورى بدلا من ضمير المتكلم قلت هذا لا يصح الا في رواية مسلم وما في رواية البخاري فهو منصوب على الفبولية وهذا القائل لم يميز بين الروايتين في الاعراب فربما يظن الناظر في رواية البخاري ان ما قاله النورى فيها وليس ذلك الا في رواية مسلم فافهم قوله «وانكشف المسلمون» وفي رواية الاسماعيلي وانهم لم ينزح الناس قوله «اعذر» اي من فرار المسلم بن قوله «وابرا» اي عن قتال المشركين مع رسول الله ﷺ قوله «فاستقبله» اي فاستقبل انس بن النضر سعد بن معاذ سيد الاوس وكان ثبت مع رسول الله ﷺ يوم احد قوله «الجنة» بالنصب اي اريد الجنة وبالرفع على تقدير هي مطاوي قوله «ورب النضر» اراد به والده النضر قيل يحتمل ان يريد به ابنته فانه كان له ابن يسمى النضر وكان اذذاك صغيرا وفي رواية عبد الوهاب فوالله وفي رواية عبد الله بن بكر عن حميد عند الحارث ابن ابي اسامة عنه والذي نفسى بيده قوله «ريحها» اي ريح الجنة قوله «من دون احد» اي عند احد قال ابن بطال وغيره يحتمل ان يكون على الحقيقة وانه وجد ريح الجنة حقيقة او وجد ريحا طيبة فكرم طيبها بطيب الجنة ويجوز ان يكون اراد انما استحضر الجنة التي اعدت للشهيد فتصوراتها في ذلك الموضع الذي يقاتل فيه فيكون المعنى اني لاعلم ان الجنة تكسب في هذا الموضع فاشتاق لها قوله «قال سعد فاستطعت يا رسول الله اصنع» قال ابن بطال يريد ما استطعت ان اصف ما صنع من كثرة ما ابلى في المشركين قوله فوجدنا به وفي رواية عبد الله بن بكر قال انس فوجدناه بين القتلى وبه قوله او طعنة ككناوة في الموضعين للتوبيخ قوله وقدمت بل بتشديد التاء المثلثة من المثلثة وهو قطع الاعضاء من انفها واذن وغيرها قوله ببنانه البنان الاصبع وقيل طرف الاصبع وهو الاشهر ووقع في رواية محمد بن طلحة بالشك ببنانه او بشامته بالشين المعجمة والاولى اكثر والثانية اوجه قوله «كناصري» بضم النون وفتح الراء قوله «او نظن» شك من الراوى وها بمعنى واحد وفي رواية احمد عن يزيد بن هارون عن حميد فكنا نقول وفي رواية احمد بن سنان عن يزيد فكانوا يقولون والثرود فيه من حميد ووقع في رواية ثابت وانزلت هذه الآية بالجزم دون الشك قوله وقال ان اخته اي اخت انس بن النضر وهي عمة انس بن مالك قوله الربيع بضم الراء وفتح الباء الواحدة وتشديد الياء آخر الحروف وقصة الربيع هذه مضت في كتاب الصالح في باب الصلح في الديعة قوله لا برة اي لا بركة وهو ضد الخنثى وفي هذا الحديث من الفوائد جواز بذل النفس في الجهاد وفصل الوفاء بالعهود ولو شق على النفس حتى يصل الى اهلا كما وان طلب الشهادة لا يتاوهل النبي عن الالتقاء الى التهلكة * وفيه فضيلة ظاهرة لانس بن النضر وما كان عليه من محبة الايمان وكثرة التوقى والتورع وقوة اليقين *

٢٢ - **حدثنا أبو اليمان** قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني اسماعيل قال حدثني أخي من سليمان أراه عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن خارجة بن زيد أن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال نسخت الصحف في المصاحف فمقت آية من سورة الأحزاب كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها فلم أجدها إلا مع خزيمه بن ثابت الأنصاري الذي جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادته شهادة رجلين وهو قوله من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه

مطابقته للترجمة ظاهرة وأخرجه من طريقين * الأول عن أبي اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن أبي حمزة عن محمد بن مسلم الزهري وهذا السند بينه قدم غير مرة * والثاني عن اسماعيل بن أبي أويس عن أخيه أبي بكر عبد الحميد عن سليمان بن بلال عن محمد بن أبي عتيق ضد الجديدي عن ابن شهاب هو الزهري عن خارجة بن زيد بن ثابت الأنصاري والحديث أخرجه البخاري أيضا في التفسير عن أبي اليمان عن شعيب وفي فضائل القرآن عن موسى بن اسماعيل وأخرجه الترمذي في التفسير عن بندار عن ابن مهدي وأخرجه النسائي فيه عن الهيثم بن أيوب قوله «نسخت الصحف في المصاحف» المصحف بضمين جمع صحيفة والمصحف قرطاس مكتوب والمصحف الكراسه وحقيقتها مجمع الصحف قوله «فلم أجدها إلا مع خزيمه» لم ير أن حفظها قد ذهب عن جميع الناس فلم يكن عندهم لا زيد بن ثابت قد حفظها ولهذا قال كنت أسمع رسول الله ﷺ يقرأها * (فان قلت) كيف جاز اثبات الآية في المصحف بقول واحد واثنين بشرط كونه قرآنا التواتر قلت كان متواترا عندهم ولهذا قال كنت أسمع رسول الله ﷺ يقرأها لم يجدوها مكتوبة في المصحف إلا عند خزيمه ويقال التواتر وعدمه إنما يتصوران فيما بعد أصحابه لا هم إذا سمعوا من الرسول ﷺ أنه قرآن عاموا قطعوا قرآنه فقلت روى أن عمر رضي الله تعالى عنه قال أشهد لسمعتهم من رسول الله ﷺ وقدر روى عن أبي بن كعب وهلال بن أمية مثله فهو لا جماعة وخزيمه بن ثابت بن الفاكه بن ثعلبة بن ساعدة بن عامر بن عنان بن عامر ابن خطمة واسمه عبدالله بن جشم بن مالك بن الأوس أبو عمارة الخطمي الأنصاري يعرف بندي الشهادتين كانت معه راية بني خطمة يوم الفتح شهد بدرا وما بعدها من المشاهد وكان مع علي رضي الله تعالى عنه بصفين فلما قتل عمار جرد سيفه فقاتل حتى قتل وكانت صفين سنة سبع وللاثنين وقال أبو عمر لما قتل عمار بصفين قال خزيمه سمعت رسول الله ﷺ يقول قتل عمارا الفئة الباغية . وسبب كون شهادته بشهادتين أنه ﷺ كلم رجلا في شيء فأنكره فقال خزيمه أنا أشهد فقال ﷺ اتشهد ولم تستشهد فقال نحن نصمدك على خبر السماء فكيف بهذا فامضى شهادته وجعلها بشهادتين وقال له لا تعدوه هذا من خصائصه رضي الله تعالى عنه *

باب عمل صالح قبل القتال

أي هذا باب في بيان تقديم عمل صالح قبل القتال هذا على تقدير إضافة الباب إلى عمل ويجوز قطعها عن الإضافة ويكون التقدير هذا باب يذكر فيه عمل صالح قبل القتال يعني كون عمل صالح قبله *

وقال أبو الدرداء لما أتوا ثقاتيكون بأعمالكم

أبو الدرداء اسمه عمرو بن مالك الخزرجي الأنصاري وروى الدينوري هذا التعليق من طريق أبي اسحق الفزاري عن سعد بن عبد العزيز عن ربيعة بن يزيد أن أبا الدرداء قال أيها الناس عمل صالح قبل الفروا فأتا ثقاتيكون بأعمالكم أي متلبسين بأعمالكم . فان قلت ما وجه تقسيم البخاري هذا حيث جعل الشطر الأول ترجمة والشطر الثاني أصلا معنفا قلت نظر البخاري في هذا دقيق وذلك أنه لما علم انقطاع الطريق في الشطر الأول بين ربيعة بن يزيد وأبي الدرداء جعل له ترجمة وعلم

اتصال الطريق في الشطر الثاني وعراه الى ابي الدرداء بالجزم . قال قتات ما وجه الاتصال فلت روى عبد الله بن المبارك في كتاب الجهاد عن سعيد بن عبد العزيز عن ربيعة بن يزيد عن ابن جليس عن ابي الدرداء قال انما تقتاتلون باعمالكم فاقصر على هذا المقدار وجلس نفاح الحياء الممثلة وسكون اللام وفتح الباء الموحدة وفي اخره سين مهجلة وقال ابن ماکولا يزيد بن ميسرة بن جليس يروي عن ام الدرداء عن ابي الدرداء واخوه يونس بن ميسرة بن جليس يروي عن معاوية ابن ابي سفيان واني ادريس الخولاني وغيرهما واخوهما ايوب بن ميسرة بن جليس

﴿ وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَتْهُمْ بُنْيَانُ مَرُصُوصٍ ﴾

وقوله تعالى يجوز بالرفع والجزم بحسب عطفه على قوله عمل صالح قبل القتال وقيل لامناسبة بين الترجمة والآية ورد بانها موحدة من حيث ان الله عاتب من قال بما لا يعمل واني على من وفي وثبت عند القتال والثبات عنده من اصلاح الاعمال وقال الكرمانى والمقصود من ذكر هذه الآية ذكر صفات صاوين انفسهم او مصوفين اذ هو عمل صالح قبل القتال وقيل يجوز ان يراد استواء بنيائهم في البناء حتى يكونوا في اجماع الكامة كالبيان وقيل فهو ممدوح الذنب قالوا وعزموا وقتلوا والقول فيه والعزم عملان صالحان قوله (يا ايها الذين) الى اخره قال . فمقتل في تفسيره قوله (يا ايها الذين امنوا) الى اخره يعظمهم بذلك وذلك ان المؤمنين قالوا لو علمنا اي الاعمال احب الى الله اعلمنا فآمر الله تعالى (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله) يعنى في طائفة صفا كانهم بنيان مرصوص فاخبر الله تعالى باحب الاعمال اليه بعد الايمان فمكرهوا القتل فوعظهم الله وادبهم فقال (لم تقولون ما لا تفعلون وفي تفسير النسخة قيل ان الرجل كان يحب الى النبي صلى الله عليه وسلم فيقول فقلت كذا وكذا وما فعلت فزالت (لم تقولون ما لا تفعلون) وقال الضحاك كان الرجل يقول قاتلت ولم يقاتل وطعنت ولم يطعن وصبرت ولم يصبر فزالت هذه الآية وقال ابن عباس كان ناس من المؤمنين قبل ان يفرض الجهاد يقولون ودنا لو ان الله تعالى دنا على احب الاعمال اليه فنعمل به فاخبرهم الله تعالى ان افضل الاعمال الجهاد وكره ذلك ناس منهم وشق عليهم الجهاد وتباطؤ اعنه فزالت هذه الآية وقال ابن زيد زلت في المنافقين كانوا يمدون المؤمنين بالنصر ويقولون لو حرجتم خرجنا معكم ونصرنا ثم لما اخرج النبي صلى الله عليه وسلم بكصواعه فزالت هذه الآية قوله «لم» هي لام الاضافة داخل على ما الاستفهامية كدحل عليها غير هاهن حروف الجر في قولك بهم وفيهم وعم والام وعلام وانما احدثت الالف لان ما والحرف كشيء واحد ووقع اسمها كشيء في كلام المستمع وقال الحسن انما بدأهم بالايمان تهكما بهم لان الآية نزلت في المنافقين وبإيمانهم قوله «كبر مقتا» ههنا افسح الكلام والمفاهمة في معناه قصد في كبر التعجب من غير امله ومعنى التعجب تعظيم الامر في قلوب السامعين لان التعجب لا يكون الا من شئ مخرج عن نظائره واشكاله واستدكبر الى ان تقولوا ونصب مقتا على تفسيره دلالة على ان هولاء ما لا يفعلون . فبالحال لا شوب فيه لفرط تمكيد المقت منه واختير المقت لانه اشد البغض واباه قوله «صفا» اي صاوين انفسهم او مصوفين قوله «مرصوص» اي كانهم في تراصهم من غير فرجة بنيان رص بعضه الى بعض

٢٢ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَالَ حَدَّثَنَا شَبَابَةُ بْنُ سَوَّارٍ الْفَزَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ مُقْتَنِعٌ بِالْحَدِيدِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقَاتِلْ وَأَسْلِمُ قَالَ أَسْلِمُ ثُمَّ قَاتِلْ فَأَسْلِمَ ثُمَّ قَاتِلْ فَتَقَاتَلَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمِلَ قَلِيلًا وَأُجِرَ كَثِيرًا ﴾

مطابقة للترجمة في قوله اسلم ثم قاتل فاسلم ثم قاتل وقد اتى بالعمل الصالح بل بافضل الاعمال واقواما صالحا وهو الاسلام ثم قاتل بعد ان اسلم ومحمد بن عبد الرحيم ابو يحيى كان يقال له صاعقة وهو من افراد البخاري وشيابة بفتح

الشيخين المعجمة وتخفيف الباء الواحدة وبعد الالف باء اخرى ابن سوار بفتح السين المهملة وتشديد الواو وبعد الالف راء الفزاري بفتح الفاء وتخفيف الزاى وقد مرى كتاب الحليض واسرائيل هو ابن بونس بن اب اسحق عمرو بن عبد الله السديعي واسرائيل هذا يروى هنا عن جده ابى اسحاق والحديث من افراده قوله « رجل » قال الكرماني قيل اسمه الاصم بالمهملة عمرو بن ثابت الاشيلي وحاله من الغرائب لانه دخل الجنة ولم يسجد لله سجدة قط (قلت) قال الذهبي في باب الالف اصم ويقال اصيرم بن ثابت بن وفس الاشيلي استشهد يوم احد وقال في باب العين عمرو بن ثابت بن وفس الاشيلي ابن عم عباد بن بشر استشهد باحد وقال ابو عمر وفي باب الهمزة اصم الشقري كان في الفر الذين اتوا رسول الله ﷺ من بني شقرة فقال له ما اسمك فقال اصم فقال انت زرعة وقال في باب العين عمرو بن ثابت بن وفس بن رغبة بن عبد الاشمل الانصاري الاشيلي استشهد يوم احد وهو الذي قيل انه دخل الجنة ولم يصل لله سجدة فيما ذكره الطبري وفيه نظر قوله « مقنع » على صيغة المفعول اى منشى بالحديد قوله « واجر » على صيغة المجهول وفيه ان الله تعالى يعطى الثواب الجزيل على العمل اليسير فمض الامنه على عبادته فاستحق بهدائيم الابد في الجنة باسلامه وان كان عمله قليلا لانه اعتقد انه لو عاش لكان مؤمنا طول حياته فنفته نية وان كان قد تقدمها قبل من العمل وكذلك الكافر ادامت ساعة كفره يجب عليه التخذ في النار لانه انضاف الى كفره اعتقاد انه يكون كافرا طول حياته لان الاعمال بالنيات

﴿ باب من اقام سهم غرب فقتله ﴾

اى هذا باب في ذكر من اقام سهمهم غرب بفتح الغين المعجمة وسكون الراء وفي آخره بام واحدة وهو اما صفة لسهم او مضاف اليه ففيه اربعة اوجه قاله الكرماني وسكت عليه وقال ابن الحوزي روى لنا سهم بالتونين وغرب يتسكين الراء مع التونين وقال ابن قتيبة كذا نقوله العامة والاجود سهم غرب بفتح الراء وادخلة الغرب الى السهم وقال ابن السكيت يقال اصابه سهمهم غرب اذا لم يدرك من اى جهة رمى به وقد روى عن ابى زيد ان جاءه من حيث لا يعرف فهو سهمهم غرب بسكون الراء فان رمى به انسان فاصاب غيره فهو غرب بفتح الراء وكذا الازهرى بفتح الراء لا غير وقال ابن سيده يقال اصابه سهمهم غرب وعرب اذا كان لا يدرك من رماه وفي المسمى سهم غرب وغرب يتسكين الراء وفتحها يضاف ولا يضاف اذا اصابه سهم لا يعرف من رماه ومثله سهم عرض فان عرف فليس بغرب ولا عرض وينحوه ذكر الفزاز وابن دريد فعلى هذا لا يقال في السهم الذى اصاب حارثة غرب لان راميها قد عرف والله اعلم

٢٤ - ﴿ حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثنا حسين بن محمد بن أحمد قال حدثنا شيبان عن قتادة قال حدثنا انس بن مالك ان ام الربيع بنت البراء وهى ام حارثة بن سراقه اتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا نبي الله ألا تحبني عن حارثة وكان قتل يوم بدر اصابه سهمهم غرب فان كان في الجنة صبرت وإن كان غير ذلك اجتهدت عليه في البكاء قال يا ام حارثة لمنها جنان في الجنة وإن ابتك اصاب الفردوس الأهل ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة ومحمد بن عبد الله قال الكرماني نسبة البخاري الى جده وهو محمد بن يحيى بن عبد الله الدهلي بضم الدال المعجمة قلب كذا حزم به الكلاباذي ووقع في رواية ابى علي بن السكن حدثنا محمد بن عبد الله ابن المبارك الحرمي بصم الميم وفتح الحاء المعجمة وتشديد الراء قلت كلاهما من افراد البخاري وحسين بن محمد ابن هرام التيمي المروزي سكن بغداد ومات سنة اربع عشرة ومائتين وشيبان بفتح الشين المعجمة ابو معاوية النخعي وقد مر *

﴿بَابُ مَنْ قَاتَلَ لِيَكُونَ كَلِمَةً لِلَّهِ فِي الْعَمَلِ﴾

٢٥- ﴿قَدْ شَأْنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ حَمْرٍو عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلْإِسْلَامِ وَالْأَجَلُ يُقَاتِلُ

لَا تَكْرِ وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ إِرَئِي مَكَانَهُ فَمَنْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ مَنْ قَاتَلَ لَمْ يَكُنْ كَلِمَةً اللَّهُ هِيَ الْعُلَمَاءُ فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ *

مطابقة للترجمة في قوله من قاتل لئكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله * وعمرو هو ابن مرة وابو ائمل هو شقيق ابن سلمة وابو موسى اسمه عبدالله بن قيس * والحديث اخرجه البخارى ايضا في الخمس عن محمد بن كثير وفي العلم عن عثمان بن ابي شيبة والحديث مضى في كتاب العلم في باب من سال وهو قائم طالما جالسا وقدم مضى الكلام فيه هناك قوله « جاء رجل » في رواية غندو « جاء اعرابي » قيل هدا يدل على وهم ما وقع عند الطبراني من وجه آخر عن ابي موسى انه قال يا رسول الله فذكره فان ابا موسى وان جاز ان يهيم نفسه لكن لا يصفها بكونه اعرابيا وقيل ان هذا الاعرابي يصلح ان يفسر بالحق بن ضميرة وحديثه عند ابي موسى المديني في الصحابة من طريق عفبر بن معدان سمعت لاحق ابن ضميرة الباهلي قال وقدت على النبي ﷺ فسألته عن الرجل يلمس الاجر والذكر فقال لاشيء له الحديث وفي اسناده ضعف قوله « لا ذكر » اي بين الناس بمعنى الشهرة قوله « ليرى » على صيغة المجهول قوله « مكانه » اي مرتبته في الشجاعة فوله « كلمة الله » اي التوحيد فهو والمقاتل في سبيل الله لا طالب للقيمة والشهرة ولا مظهر لشيء عنه

باب من اغبرت قدماه في سبيل الله *

اي هذا باب في بيان فضل من اغبرت قدماء واغبرار القدمين عبارة عن الافتحام في المعارك لقتال الكفار ولا شك ان الثبات يثور في المعركة حال مصادمة الرجال ويهم سائر الاعضاء ولكن تخصيص القدمين بالذكر لكونهما عمدة في سائر الحركات *

وقول الله تعالى ما كان لأهل المدينة إلى قوله إن الله لا يضيع أجر المحسنين *

وقول الله بالجرج عطفًا على قوله من اغبرت اي وفي بيان قول الله عز وجل (ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يخفوا عن رسول الله ﷺ ولا يرعوا بانفسهم عن نفسه ذلك بانهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يطأون موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا الا كتب لهم به عمل صالح ان الله لا يضيع أجر المحسنين) وقال ابن بطال مناسبة الآية للترجمة انه سبحانه وتعالى قال في الآية (ولا يطأون موطئا يغيظ الكفار) وفي الآية (الا كتب لهم به عمل صالح) قال فسر الى ﷺ العمل الصالح ان النار لا تمس من عمل بذلك قال والمراد بسبيل الله جميع طاعاته وقيل مطابقة الآية من جهة ان الله انهم يحطوا بهم وان لم يباشروا قتالا وكذلك دل الحديث على ان من اغبرت قدمه في سبيل الله حرمه الله على المارسر اه باشر قتال الام لا وفي تفسير ابن كثير عاتب الله تعالى المتخلفين عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك من اهل المدينة ومن حولهم من احباب العرب وبنى رغبتهم بانفسهم عن مواساته فيما حصل من المشقة فانهم قد صعدوا انفسهم من الاجر لانه لا يصيبهم ظمأ وهو العطش ولا نصب وهو التعب ولا مخمصة وهي الجعانة ولا يطأون موطئا يغيظ الكفار اي لا ينزلون منزلا يهيب عدوهم ولا ينالون منه ظفرا وغلبة عليه الا كتب الله لهم بهد الاموال التي ليست داخل تحت قدرهم وانما هي ناشئة عن افعالهم اعمالا صالحة وثوابا جزيل ان الله لا يضيع أجر المحسنين كذا قال تعالى (انا لا نضيع أجر من احسن عملا) وفي تفسير التلمبي طاهر قوله (ما كان لأهل المدينة) حبر ومعناه امر والاعراب سكان البوادي مربية وجهينة واشجع واسلم وغمار ان يخفوا عن رسول الله ﷺ اذا عزا وقال ابن عباس كتب لهم بكل روعة تناههم في سبيل الله سبعين الف حسنة وقال قتادة هذا خاص بالنبي ﷺ اذا عزا بمهمة فليس لاحد ان يخلف عنه الا بعد فاما غيره من الائمة والولاة من شاهان يتخلف تخاف وقال الوائدين مسلم سمعت الادزاعي وابن المبارك والنزاري وابن حبان وسعبد بن عبد العزيز يقولون في هذه الآية انها اول هذه الامة وآخرها وقال ابن زيد كان هذا اهل الاسلام قليل فلما كثروا نفعها الله عز وجل وانما الخلف بن شاه وقال

وما كان المؤمنون لينفروا كافة، وقال المحاسن ذهب غيره انه ليس هنا نسخ ولا منسوخ وان الآية الاولى توجب اذا نفر النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم او احتيج الى المسلمين واستنفروا لم يسع احد التغلف واذا بعث النبي ﷺ سرية خلفت طائفة *

٢٦ - **حديث اسحاق** قال أخبرنا حماد بن المبارك قال حدثنا يحيى بن حمزة قال حدثني يزيد بن أبي مرزيم قال أخبرنا عباية بن رافع بن خديج قال أخبرني أبو عبيس هو عبد الرحمن بن جبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما غبرت قدما عبد في سبيل الله فتمسه النار ﴿

مطابقة للترجمة ظاهرة وقد مضى هذا الحديث في كتاب صلاة الجمعة باب المشي الى الجمعة فانه اخرج هناك عن علي بن عبد الله عن الوليد بن مسلم عن يزيد بن ابي مرزيم عن عباية بن رافة قال ادركني ابو عبيس وانا اذهب الى الجمعة فقال سمعت النبي ﷺ يقول من اغبرت قدما في سبيل الله حرمه الله على النار وابو عبيس كنية عبد الرحمن ابن جبر بن عمرو بن زيد الاصاري وقد مر الكلام فيه هناك واسحاق هو ابن منصور قال الجياني نسبة الاصيل الى ابن منصور ويزيد بالياء آخر الحروف وعباية بفتح العين المهملة وتسكون الباء الموحدة ورافعة بكسر الراء وتخفيف الفاء ابن رافع بالفاء وبالعين المهملة وابو عبيس بفتح العين المهملة وتسكون الباء الموحدة وفي آخره سين مهملة وجبر بفتح الجيم وتسكون الباء الموحدة قوله «من اغبرت» كذا هو على الاصل في رواية الاكثرين وفي رواية المستمل «ما غبرت» وهي لغة تد

﴿ باب مسح الغبار عن الرأس في السبيل ﴾

اي هذا باب في بيان عدم كراهة مسح الغبار عن رأس الناس حال كونه في سبيل الله نحو الجهاد وغيره من ابواب الطاعة ووقع في بعض النسخ عن الناس قيل هذا نصحيح والصواب عن الرأس قلت لوجه لدعوى التصحيح لانه اذا كره مسح الغبار عن رأس من كان في سبيل الله فكذلك في مسحه عن غير الرأس تد

٢٧ - **حديث ابراهيم بن موسى** قال أخبرنا عبد الوهاب قال حدثنا خالد بن عكرمة عن ابن عباس قال قال لعلي بن عبد الله انتم اباسميدي فاسمعا من حديثي فأتيناه وهو وأخوه في حائط لهما يسقيان فلما رآنا جاءنا فاحتمى وجلس فقال كُنَّا نَقُولُ لِبْنِ الْمَسْجِدِ لِمَنَةً لِمَنَةً وَكَانَ عَمَّارٌ يَقُولُ لِمَنَتَيْنِ لِمَنَتَيْنِ فَرَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَسَحَ عَنْ رَأْسِهِ الْغُبَارَ وَقَالَ وَيَجَّ عَمَّارُ تَقْتُلُهُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَةُ عَمَّارُ يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ وَيَدْعُوهُمْ إِلَى النَّارِ ﴿

مطابقته للترجمة في قوله «ومسح عن رأسه الغبار» وابراهيم بن موسى بن يزيد ادواسحق الرازي يعرفنا مسعر وعبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي وخالد هو الخذاء والحديث قد مر في كتاب الصلاة في باب التعاون في بناء المسجد قوله «وهو وأخوه» قال الحافظ الدمياطي لم يكن لابي سعيد اخ بالنسب الا فتادة بن النعمان الظهري فانه كان اخاه لأمه وفتادة مات زمن عمر رضي الله تعالى عنه وكان عمر ابي سعيد ايام بناء المسجد عشر سنين او دونها وقال الكرماني ان صح ذلك فلم يراده اخوه من الرضاة ولا اول من احق الاسلام (انما المؤمنون اخوة) (قلت) بني جوابه هذا على قوله ان صح ذلك ولم يصح ذلك فلا يصح الجواب قوله «فاحتى» يقال احتى الرجل اذا جمع ظهره وساقيه بعلمته وقد يحتى بيده قوله «عن رأسه» ويروى على رأسه وهو متعلق بالعبارة التي على رأسه قوله «ويج» كلمة رحمه ممنوع بابضمار فعل قوله «يدعوهم الى الله» قال ابن بطال يريدو الله اعلم اهل مكة الذين اخرجوا عمارا من دياره وعدوه في ذات الله قال ولا يمكن ان بناول ذلك على المسامحة لانهم احبوا دعوة الله عز وجل واعسا يدعى الى الله من

كان خارجا عن الاسلام قوله «ويدعونه الى النار» تأكيد الاول لان المصر كين اذ ذاك طال بوء بالرجوع عن دينه قال فان قيل فتنة عمار كانت في اول الاسلام وهنا قال صلى الله عليه وسلم يدعوم بلفظ المستقبل وما قبله لفظ الماضي فيلزم له العرب تخبر بالفعل المستقبل عن الماضي اذا عرف المعنى كما تخبر بالماضي عن المستقبل فعنى يدعوم دعاهم الى الله فاشار صلى الله عليه وسلم الى ذكر هذا لما تطاقت شدته في نقله لبنتين شدتهى صبره بمكة على العذاب تذبذبا على فضيلته وثباته في امر الله تعالى وقال الكرماني ويدعومهم اى في الزمان المستقبل وقد وقع ذلك يوم صعين معجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم حيث دعا العنة الباغية الى الحق وكانوا يدعونه الى الباطل البغى انتهى (قلت) ظاهر الكلام بساعد الكرماني ولكن ابن بطال تادب حيث لم يتعرض الى ذكر صفين ابعاد الالهة عن نسبة البغى اليهم والله اعلم *

باب النسل بعد الحرب والغبار

اى هذا باب في بيان ما جاء من غسل النبي صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ من الحرب وبيان كون الغبار على راس جبريل عليه السلام في تلك الحرب لانه صلى الله عليه وسلم لما فرغ يوم الحندق من الحرب اغتسل واتاه جبريل وعلى راسه الغبار و اشار اليه ان يذهب الى بني قريظة كما يحىء الا ان بيانه في حديث الباب والترجمة المذكورة مشتملة على شيئين على العمل وعلى الغبار فلا ينضح معناه الا بما ذكرنا وبذلك يحصل التوافق ايضا بينها وبين حديث الباب

٢٨ - **حدثنا محمد بن محمد** قال اخبرنا عبدة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع يوم الحندق ووضع السلاح واغتسل فأتاه جبريل وقد عصب رأسه الغبار فقال وضعت السلاح فوالله ما وضعت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فإني قال ههنا وأوما لي بني قريظة قالت فخرج إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وجه المطابقة بين الترجمة والحديث قد مر الان قوله «محمد» كدارقع في رواية الاكثرين غير نسبة وفي رواية اى ذكر حدثنا محمد بن سلام وعبدية ضد الحرة هو ابن سليمان والحديث من افراذه قوله «يوم الحندق» هو حندق مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم حفره الصحابة لما تحزمت عليهم الاحزاب في يوم الحندق هو يوم الاحزاب قال مالك كانت غزوة الحندق في سنة اربع وقيل سنة خمس قوله «وقد عصب رأسه» بفتح العين والصاد المهملتين جملة حالية اى ركب راسه الغبار وعلق به كالعصاة قوله «بني قريظة» بضم القاف وفتح الراء وسكن النحتانية وبالطاء المعجمة قبيلة من اليهود وفيه قتال الملائكة بالسلاح ومصاحبتهم المجاهدين في سبيل الله تعالى وانهم في عونهم ما استقاموا فان خانوا فارقهم يدل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم مع كل قاض ما كان يسددا نه ما اقام الحق فاذا جار تركاه والمجاهد حاكم بامر الله في اعوانه واصحابه

باب فضل قول الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ان لا خوف عليهم ولا هم يحزنون يستبشرون ببيعة من الله وفضل وان الله لا يضيع أجر المؤمنين اى هذا باب في بيان فضل من ورد في قول الله تعالى «ولا تحسبن الذين قتلوا» الآية ولا بد من هذا التفسير لان ظاهره غير مراد ولهذا حذف الاسماعيل لفظ فضل من الترجمة ثم ان الآيتين افاضتهما مما الاصيل وكرمة وفي رواية ابن جرير «ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون» الى «وان الله لا يضيع اجر المؤمنين» واتفقا في سبيل رول هذه الآيات فقال الامام احمد حدثنا يعقوب حدثنا ابي عن اسحاق حدثنا اسماعيل بن امية بن عمرو

ابن سعيد عن أبي الزبير المديني عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ لما أصيب أحوالكم باحد جعل الله ارواحهم في اجواف طير خضر ترد انهار الجنة وتاكل من ثمارها وتادى الى قناديل من ذهب في ظل العرش فلما وجدوا طيب مشربهم وما كاهم وحسن مقامهم قالوا يا ليت اخواننا يملكون ما صنع الله لنا لئلا يرهقوا في الجهاد ولا يذكوا عن الحرب فقال الله تعالى انا بلغهم عنكم فانزل الله عز وجل «ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون وما بعدنا ورواه ابو داود وابن جرير والحاكم في مستدركه وروى الحاكم ايضا في مستدركه من حديث ابي اسحاق الفزاري عن سفيان عن اسماعيل بن ابي خالد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية في حزة واصحابه «ولا تحسبن الذين قتلوا» الآية وكذا قال قتادة والربيع والضحاك وقال ابو بكر بن مردويه باسماه عن علي بن عبد الله بن موسى بن ابراهيم بن كثير بن بشر بن الفاكه الانصاري عن طلحة بن خراش بن عبد الرحمن بن خراش بن الصمة الانصاري قال سمعت جابر بن عبد الله قال نظر الى رسول الله ﷺ ذات يوم فقال يا جابر مالي اراك مهتما قال قلت يا رسول الله استشهد ابي وترك عليه ديما وعيالا قال الا خبرك ما كالم الله احدا قط الا من وراء حجاب وانه كالم اباك فكنا قال علي الكناح المواجهة قال سئني اعطتك قال اسألك ان ارد الى الدنيا فاقتل فيك ثمانية فقال الرب عز وجل انه سبق مني اسمهم اليها لا يرجعون قال اي رب فابلق من ورائي فانزل الله عز وجل «ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا» حتى انفذ الآية وقال ابن جرير حدثنا محمد بن مرزوق حدثنا عمرو بن يونس عن عكرمة حدثنا اسحاق بن ابي طلحة حدثني انس بن مالك في اصحاب النبي ﷺ الذين ارسلهم النبي ﷺ الى اهل بئر معونة الحديث مطولا وفي آخره قال اسحاق حدثني انس بن مالك ان الله انزل فيهم قرآنا بلاء واعنا قومنا انا فدلقنا ربنا فرضى عنا ورضينا عنه ثم نسخت بسد ما قبل اياه زمانا وانزل الله (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله) الآية وقاله قاتل زيات في قتلى بدر وكانوا اربعة عشر شهيدا قوله «ورسب» بمعنى فارحين ويحوزان يكون حالا من الصمير في برزقون وان يكون صمة لاجياء قوله «من فضله» اي من رزقه قوله «ويستبشرون» عطف على فرحين من الاستبشار وهو السرور بالشارة قوله «بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم» اي يفرحون باخوامهم الذين فارقوهم احياء يرجون لهم الشهادة يقولون ان قتلوا نالوا ما نالنا من الفضل وقال السدي يؤتى الشهيد بكتاب فيه يقدم عليك فلان يوم كذا وكذا ويقدم عليك فلان يوم كذا وكذا فيسر بذلك كما يسر اهل الدنيا بقدم غائبهم قوله (ان لا خوف عليهم) بدل من الذين يعني لا خوف عليهم فيمن حلفوه من دريتهم (ولا هم يحزنون) على ما حلفوا من اموالهم وقيل لا خوف فيما يقدمون عليه ولا يحزنون على مفارقة الدنيا قوله «يستبشرون» كلام مسنن في ثمر التوكيد والنعمة فضل من الله لانه واحب عليه قوله «وان الله» باله ج علما على النعمة والفضل والكسر على الابتداء وعلى ان الجملة اعتراضية وهي قراءة الكسائي وقال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم هذه الآية جمعت المؤمنين كلهم سواء الشهداء وغيرهم وقل ما ذكر الله فصلا ذكر به الانبياء عليهم الصلاة والسلام ثواب ما اعطاهم الا ذكر ما اعطى المؤمنين من بعدهم

٢٩٩ - **حدثنا اسمعيل بن عبد الله** قال حدثني مالك عن اسحق بن عبيد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك رضي الله عنه قال دعا رسول الله ﷺ على الذين قتلوا اصحاب بئر معونة ثلاثين غداة على رعلي وذكوان وعصية عصية الله ورسوله قال انس انزل في الذين قتلوا بئر معونة قرآن قرأناه ثم استبشح بملأ بلفوا قومنا ان قد لعمري ربنا فرضى عنا ورضينا عنه

مطابقة لترجمة من حيث انها هي قوله تعالى (ولا تحسبن الذين قتلوا) الى آخره نزلت في حق اصحاب بئر معونة كما ذكره ابن جرير ايضا وقدمه عن قريب وذكره البخاري هنا مختصرا وسياتي في المعازي عن يحيى بن بكير باسم منه واخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى قوله «معونة» مفتوح الميم وضم العين المهملة وسكون الواو وبالنون

وهي موضع من جهة نجد بين ارض بني عامر وحررة بني سليم وكانت غزوته سنة اربع قوله « على رعل » بدل من الذين
 قتلوا باعادة العمل قوله « ثم نسخ » معناه سقط ذكره لقدم عهد الان يذكروا طريق الرواية وليس معناه النسخ الذين
 بدل مكانه خلافا لان الخبر لا يدخله نسخ والقرآن ربما نسخ لفظه وبقي حكمه مثل (الشيخ والشيخة اذا زنيا
 فارجموا البتة ومعنى النسخ هنا انه اسقط لفظه من التلاوة قال الله في هذا المذكور اعني ما نزل ونسخ ليس عليه
 ووثق الاعجاز قوله « رضينا عنه » وقد تقدم بلفظ ارضا ناو الحال لا يخلو من احدهما واجيب بان القرآن المنسوخ يحوز
 نقله بالمعنى وقال الملب في الحديث دلالة على ان من قتل غدارا فهو شهيد لان اصحاب بشره مونه قتلوا غدارا * واختلف
 الناس في كيفية حياة الشهيد فقال ابن بطال ان الارواح ترزق وكذا جاء الخبر في صحيح ابن حبان اما نسمة المؤمن طائر
 تعلق في شجرة الجنة قال اهل اللغة يعني تاكل منها قال ابن قرقول ضم اللام اي تتناوله وقيل تشمه وهذا الحديث
 عام وقد خصه القرآن العزيز باشتراط الشهادة * وقال الداودي ارواح الشهداء في حواصل طير وقال ان الذين
 هذا لا يصح في العقل ولا في الاعتبار لانها ان كانت هي ارواح الطير فكيف تكون في الحواصل دون سائر الجسد
 وان كان لها ارواح غيرها فكيف يكون لها روحان في جسده وكيف تصلطهم الارزاق التي ذكر الله عز وجل اتمى
 وفيه نظر لان مسلما اخرج في صحيحه عن محمد بن عبد الله بن نمير اخبرنا ابو معاوية حدثنا الاعشى عن عبد الله بن مرة
 عن مسروق قال سألنا عبد الله عن هذه الآية (ولا تحسبن الذين قتلوا) الآية فقال اننا قد سألنا عن ذلك فقال ارواحهم في
 جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ثم تاوى الى تلك القناديل الحديث وروى الحاكم
 على شرط مسلم من حديث قال رسول الله ﷺ « اما اصيب اخوانكم باحد » الحديث ذكرناه عن قريب وروى ابن
 ابى عاصم من حديث ابن مسعود ان الثمانية عشر من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جعل الله
 ارواحهم في الجنة في طير خضر « وفي لفظ « ارواح الشهداء عند الله كطير خضر في قناديل تحت العرش »
 ومن حديث عطية عن ابى سعيد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارواح الشهداء في طير خضر ترعى في رياض الجنة
 ثم تكون ما واما قناديل معلقة بالعرش ومن حديث موسى بن عبيدة الربدى عن عبيد الله بن يزيد عن ام قلابة انهما ام
 مبشر قال رسول الله ﷺ ان ارواح المؤمنين طير خضر في حجر من الجنة يكونون من الجنة ويمشون من الجنة ويسند
 صحيح الى كعب بن مالك يرفعهم ارواح الشهداء في طير خضر « وعند مالك في الموطأ نسمة المؤمن طائر وتناول بعض العلماء
 لفظ في في قوله في جوف طير بمعنى على فيكون المعنى ارواحهم على جوف طير خضر كما في قوله « ولا صلبكم في جذوع النخل
 اي على جذوع النخل وقال الطبري قوله « ارواحهم في جوف طير خضر » اي يخلق لارواحهم بعد ما فارقت ابدانهم هياكل
 على تلك الهيئة تتعلق بها وتكون خلفا عن ابدانهم فيتوسلون بها الى بيل ما يشتهون من اللذات الحسية وقال القاضي عياض
 واختلفوا فيه فقيل ليست الاقيسة والعقول في هذا حكم فاذا اراد الله ان يجعل الروح اذا خرجت من المؤمن او الشهيد
 في قناديل او جوف طير او حيث شاء كان ذلك وقوع ولم يعد لاسماعيل المولى بان الارواح اجساد فقير مستحيل ان
 يصور جزء من الانسان طائرا او يجعل في جوف طائر في قناديل تحت العرش وقد اختلفوا في الروح فقال كثير من
 ارباب علم المعاني وعلم الباطن والمتكلمين لا تعرف حقيقة ولا يصح وصفه وهو ما جعل العباد بعلمه واستدلوا بقوله تعالى
 « قل الروح من امر ربي » وقال كثيرون من شيوخنا هو الحياة وقال آخرون هو اجسام لطيفة شاكاة للجسم يحى
 بحياته اجري الله العادة بموت الجسم عند فراقه ولهذا وصف بالخروج والقبض وبلغ الحلقوم قال الشيخ هذا هو المختار
 وقد تعلق بهذا الحديث وامثاله بعض القائلين بالنسخ وانتقال الارواح وتعيمها في الصور الحساسة المرفهة وتذليلها في
 الصور القبيحة المسخرة وزعموا ان هذا هو الثواب والعقاب وهذا باطل مردود لابطاله ما جاءت الشرائع من اثبات
 الجحيم والنار والجنة والنار »

٣٠ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَمْرِو سَمِيعَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ اصْطَبَحَ نَاسُ الْحَمَرِ يَوْمَ أُحُدٍ ثُمَّ قَتِلُوا شُهَدَاءَ فَقِيلَ لِسُفْيَانَ مِنْ آخِرِ ذَلِكَ الْيَوْمِ قَالَ لَيْسَ هَذَا فِيهِ**

مطابقته للترجمة تؤخذ من فواه «شهداء» والخمر التي شربوها ذلك اليوم لم تضرهم لأنها كانت مباحة في وقت شربهم ولهذا اتفق الله عليهم بعدموتهم ورفع عنهم الحوف والحزن وسفيان هو ابن عيينة وعمر هو ابن دينار المكي والحديث أخرجه البخاري أيضا في التفسير عن صدقة بن الفضل وفي المغازي عن عبد الله بن محمد قوله «اصطبح» أي شربوا الخمر صبوحا والصبوح الشرب بالنداء وهو خلاف الغبوق واصطبح الرجل شرب صبوحا قولا «فقيل لسفيان من آخر ذلك اليوم» يعني في الحديث هذا اللفظ موجود وهو قوله من آخر ذلك اليوم. قال سفيان ليس هذا فيه أي ليس هذا اللفظ مرويا في الحديث «فإن قلت» أخرج الاسم على هذا الحديث من طريق القواريري عن سفيان بهذه الزيادة ولكن بلغظ اصطبح قوم الخمر أول النهار وقتلوا آخر النهار شهداء قلت لعل سفيان كان يسيه ثم تذكر وقد أخرجه البخاري في المغازي عن عبد الله بن محمد عن سفيان بدون الزيادة وأخرجه في تفسير المائدة عن صدقة بن الفضل عن سفيان بآثارها *

بابُ ظَلَّ الْمَلَائِكَةُ عَلَى الشَّهِيدِ

أي هذا باب في بيان ظل الملائكة على الشهيد

٣١ - **حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ الْمُنْكَدِرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرًا يَقُولُ جِئْتُ بِأَبِي إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَقَدْ مُثِّلَ بِهِ وَوُضِعَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَدَهَبَتْ أَكْشِفُ عَنْ وَجْهِهِ فَتَهَانَى قَوْمِي فَسَمِعْتُ صَوْتَهُ قَمِيلَ ابْنَةً عَمْرُو أَوْ أُخْتُ عَمْرُو فَقَالَ لِمَ تَبْكِي أَوْ لَا تَبْكِي مَا زَالَتِ الْمَلَائِكَةُ تَقْلُقُهُ بِأَجْنِحَتِهَا ثَلَاثَ لَيَالٍ لَصَدَقَةٍ أَفِيهِ حَتَّى رُفِعَ قَالَ رَبُّمَا قَالَهُ**

مطابقته للترجمة في فواه «ما زالت الملائكة تقلقه» وابن عيينة هو سفيان والحديث أخرجه البخاري أيضا في الجنائز وقد مر الكلام فيه هناك قوله «قلت لصدقة» القائل هو البخاري وصدقة بن الفضل شيخه فيه قوله «أفیه» الهمزة للاستفهام على وجه الاستخبار أي أي الحديث لفظ حتى رفع قوله «قال ربما» قاله أي قال سفيان ربما قاله جابر ولم يحزم به وحزم به في الجنائز حيث قال في آخر الحديث حتى رفع وكذلك رواه الحميدي وجماعة عن سفيان

بابُ تَمَنَّى الْمُجَاهِدِ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا

أي هذا باب في بيان تمنى المجاهد أن يرجع إلى الدنيا مصدرية أي تمنى المجاهد الذي حاهد في سبيل الله ثم قدر رجوعه إلى الدنيا لما يرى من الكرامات للشهداء *

٣٢ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا أَحَدٌ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يُحِبُّ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا وَلَهُ مَا عَلَى الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا الشَّهِيدُ يَتَمَنَّى أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا فَيَقْتُلَ عَشْرَ مَرَاتٍ إِمَّا يَرَى مِنَ الْكِرَامَةِ**

مطابقته للترجمة ظاهرة وغندر بضم الغين المعجمة ومحمد بن جعفر وقد تكرر ذكره والحديث أخرجه مسلم أيضا في

الجهاد عن ابي موسى وبندار كلاهما عن غندرو عن ابي بكر بن ابي شيبة عن ابي خالد الاحمر واخرجه الترمذي فيه عن بندار به قوله «ما احده» في رواية ابي خالد من نفس قوله «يدخل الجنة» في رواية ابي خالد لها عند الله خير قوله «وله ما على الارض من شيء» وفي رواية ابي خالد وان لها الدنيا وما فيها قوله «لا يرى من الكرامة» اي لاجل ما يراه من الكرامة للشهاده وفي رواية ابي خالد لما يرى من فضل الشهادة ولم يقل عشر مرات وقال ابن بطال هذا الحديث اجل ما جاء في فضل الشهادة والله اعلم *

﴿ باب الجنة تحت بارقة السيوف ﴾

اي هذا باب ترجمته الجنة تحت بارقة السيوف وهذا من باب اضافة الصفة الى الموصوف يقال برق السيوف بروقا اذا تلاقى لا وقد تطلق البارقة ويراد بها نفس السيوف والاضافة بيانة نحو شجر الاراك وقيل كان البخاري اراد بالترجمة ان السيوف لما كانت لها بارقة شعاع كان لها ايضا ظل تحتها وترجم ببارقة يريد لمع السيوف من قولهم ناقة بروق اذا لمعت بذنبا من غير لجاج وهو مثل الجنة تحت ظلال السيوف وقال ابن بطال هو من البريق وهو معروف وقال الخطابي يقال ابرق الرجل بسفه اذا لمع به وسمى السيوف ابريقا وهو افعيل من البريق واخرج الطبراني من حديث عمار بن ياسر باسناد صحيح انه قال يوم صفين الجنة تحت الابارقة وقال بعضهم الصواب البارقة وهي السيوف الثلاثة قلت الخطابي الابارقة جمع ابريق وسمى السيوف ابريقا كذا كرناه انفاو كذلك فسر ابن الاثير كلام عمار الجنة تحت الابارقة اي تحت السيوف فلا وجه حينئذ لدعوى الصواب *

٣٣ - ﴿ وقال المشير بن شعبة قال اخبرنا نبينا صلى الله عليه وسلم عن رسالة ربنا قال من قُتل ميتا صار الى الجنة ﴾

وجه دخوله تحت الترجمة من حيث ان كون المقتول منهم الى الجنة داخل تحت بارقة السيوف وهذا التعليق وصله في الحزبية بتمامه قوله «عن رسالة ربنا» ثبت في رواية الكشميني وحده *

﴿ وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه قتلانا في الجنة وقتلناهم في النار قال بلي ﴾

وجه هذا مثل وجه الملق السابق ووصله البخاري في المغازي من حديث سهل بن حنيف رضى الله تعالى عنه على ما ياتي ان شاء الله تعالى *

٣٤ - ﴿ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا معاوية بن عمرو وحدثنا أبو إسحاق عن موسى ابن عتبة عن سالم أبي النضر مولى عمر بن عبد الله وكان كاتبه قال كتب اليه عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما ان رسول الله ﷺ قال واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان السيوف لما كانت لها بارقة شعاع كان لها ايضا ظل تحتها وعبد الله بن محمد ابو جعفر البخاري المعروف بالمسندى ومعاوية بن عمرو بن المهلب الازدي اليندادي واصله كوفي وروى عنه البخاري في الجمعة بلا واسطة وابو اسحاق قال الكرمانى هو السبيعي وهذا سهو وليس الا بابا اسحاق الفزاري واسمه ابراهيم بن محمد سكن المصيصة من الشام مات سنة ست وثمانين ومائة والحديث اخرجه البخاري عن عبد الله بن محمد في العهاد في موضعين واخرجه في الجهاد ايضا عن يوسف بن موسى واخرجه مسلم في المغازي عن محمد بن رافع واخرجه ابو داود وفي العهاد عن ابي صالح محبوب ابن موسى قوله «وكان كاتبه» اي كان سالم كاتب عبد الله بن ابي اوفى وقد سماها الكرمانى سهوا فاحشا حيث قال وكان سالم كاتب عمر بن عبد الله وليس كذلك بل الصواب ما ذكرناه قوله «كتب اليه» اي الى عمر بن عبد الله بن معمر التيمي وكان اميرا على حرب الخوارج وقال صاحب التواريخ هذا الحديث ليس من الكناية في شيء لانه لم يكتب لسالم انما كانت

كانت الكتابة لعمر بن عبد الله فاخبر بالواقع قصار وجادة فيها شوب من الاتصال قوله «ان الهجمة تحت ظلال السيوف»
 اى ان ثواب الله والسبب الموصل الى الجنة عند الضرب بالسيوف في سبيل الله وقال ابن الحوزي المراد ان دخول الجنة
 يكون بالجهاد والظلال جمع ظل فاذا دنى الشخص من الشخص صار تحت ظل سيفه واذا نادى الحصان صار كل واحد منهما
 تحت ظل سيف الآخر فالجثة تنال بهذا*

﴿تَابَعَهُ الْاَوْسِيُّ عَنْ ابْنِ أَبِي الزَّادِ عَنْ مُوسَى بْنِ هُكَيْمَةَ﴾

يعنى الاويسى بن عبد العزيز بن عبد الله العامري تابع معاوية بن عمرو والذي رواه عن ابى اسحاق عن موسى بن هكبة
 وهذه المتابعة رواها البخارى في حارج الصحيح عن الاويسى ورواه عنه ابن ابي عاصم في كتاب الجهاد قلت
 نسبته الى اويس بصم الهمة وفتح الواو وسكون الياء آخر الحروف وكسر السين المهملة نسبة الى اويس بن سعاد أحد
 اجداد عبد العزيز المذكور*

﴿بَابُ مَنْ طَلَبَ الْوَلَدَ لِلْجِهَادِ﴾

اى هذا باب في بيان من نوى عند المجامعة مع اهله حصول الولد ليجاهد في سبيل الله فيحصل له بذلك اجر لاجل نيته
 وان لم يحصل له ولد*

٣٥ - ﴿وَقَالَ الْإِسْثُ حَدَّثَنِي جَمْعُ بْنُ رَبِيعَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرْمُزٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ لَا طُوفَنَّ
 الْإِمْلَةَ عَلَى مِائَةِ امْرَأَةٍ أَوْ تَسْمِعَ وَتَسْمِعِينَ كَمَا بَنِي يَمَارِيسَ يَجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ لَهُ صَاحِبُهُ
 قُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَلَمْ يَقُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَلَمْ يَحْمِلْ مِنْهُنَّ إِلَّا امْرَأَةً وَاحِدَةً جَاءَتْ بِشِقِّ رَجُلٍ وَالَّذِي
 نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ أَوْ قَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ جَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَرَسَانًا أَجْمَعُونَ﴾

مطابقة للترجمة ظاهرة كذا أخرجه البخارى معلقا وأخرجه في ستة مواضع سندتها في الايمان والذوق عن
 ابى اليمان عن شعيب عن ابى الزناد عن الاعرج عن طريق الايث رواه ابو تميم من حديث يحيى بن بكير عن الايث وكذلك
 أخرجه مسلم من حديثه قوله «لا طوفن الدلة» ووقع في رواية لاطيف وقال البرد كلاهما صحيح قال القرطبي الدوران
 حول الشيء وهو هنا كناية عن الجماع واللام فيه للقسمة لان هذه اللام هي التي تدخل على جواب القسم كثير اما تحذف معها
 العرب المقسم بها كنفاء بدل انما على المقسم به لكانها لا تدل على مقسم به معين قوله «اونسع وتسعين» شك من الراوى
 وفي لفظ سنين امرأة وفي رواية «سبعين» وفي رواية «مائة» من غير شك وفي أخرى «تسعة وتسعين» من غير شك
 ولا منافاة بين هذه الروايات لانه ليس في ذكر القليل نفي الكثير وهو من مفهوم المدد ولا يعمل به جمهور اهل الاصول قوله
 «بفارس» وفي رواية بفلام قوله «يجاهد» جملة في محل الجرح لانها صفة فارس قوله «فقال له صاحبه» قيل يريد به
 وزيره من الانس والجن وقيل الملك كما ذكره في السكاح وفي مسلم فقال له صاحبه او الملك وهو شك من أحد رواة وفي
 رواية له فقال له صاحبه بالجزم من غير تردد وقال القرطبي قال كان صاحبه في معنى وزيره من الانس او من الجن وان
 كان الملك فهو الذي كان ياتيه بالوحى قال وقد ابدى من قال هو حاطره وقال النووي قيل المراد بصاحبه هو الملك وهو
 الظاهر من لفظه وقيل القرين وقيل صاحبه آدمي (قلت) الصواب انه هو الملك كما ذكرناه قوله «فلم يقل ان شاء الله» اى فلم يقل سليمان عليه السلام ان شاء الله بلسانه لانه عمل عن التفويض الى الله تعالى بقلبه فانه
 لا يليق بمنصب النبوة واما هذا كما اتفق لثبوتنا عليه السلام لما سئل عن الروح والحضر ودى القرين فوعدهم ان ياتي بالجواب
 عند اجازما بما عنده من معرفة الله تعالى وصدق وعده في تصديقه واظهار كنهه لكنه هذا من النطق بها لاعتنا التفويض بقلبه

فاتق ان تاخر الوحى عنه ورمى بمارمى به لاجل ذلك ثم علمه الله بقواه تعالى (ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله) الآية فكان بعد ذلك يستعمل هذه الكلمة حتى فى الواجب قوله «فلم تحمل منهن» اى من مائة امرأة قوله «الامرأة واحدة جاءت بشق رجل وفى رواية بشق غلام وفى اخرى نصف انسان وفى اخرى فلم تحمل شيئا الا واحدا سقط احدى شقيه قوله فرسانا حال وهو جمع فارس قوله «اجمعون» بالرفع لنا كيد ضمير الجمع الذى فى قوله لاجهادوا ويجوز اجمعين بالنصب نا كيدا لقوله فرسانا ان صحت الرواية *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه خفض على طلب الولدانية الجهاد فى سبيل الله وقد يكون الولد بخلاف ما امله فيه ولكن له الاجر فى نيته وعمله * وفيه ان من دل ان شاء الله وتبرا من مشيئته ولم يعط الحظ لنفسه فى اعماله فهو حرى ان يبلغ امله ويعطى امنيته وليس كل من قال قولا ولم يستثن فيه المشيئة واجب ان لا يبلغ امله بل منهم من شاء الله باتمام امله ومنهم من يشاء ان لا يتم بما سبق فى علمه لكن هذه التى اخبر عنها سيدنا رسول الله ﷺ انها لو استتمت لتم امله فدل هذا على ان الاقدار فى علم الله عز وجل على ضروب فقدرة قدر الانسان الرزق والولد والمنزلة ان فعل كذا او قال او دعا فان لم يفعل ولا قال لم يقدر ذلك الشيء * واصل هذا فى قصة يونس عليه الصلاة والسلام فلولا انه كان من المسيحيين لبثت فى بطنه فبان بهذا ان مسيحيه كان سبب خروجه من بطن الحوت ولولم يسبح ما خرج منه * وفيه ان الاستثناء يكون باثر القول وان كان فيه سكوت يسير لم ينقل به دونه فصالح الحائلة بينه وبين الاستثناء واليمين * وفيه ما كان الله تعالى خص به الانبياء من صحة البينة وكمال الرجولية مع ما كانوا فيه من المجاهدات فى العبادة والعادة فى مثل هذا اغيرهم الضعف عن الجماع لكن خرق الله تعالى لهم العادة فى ابدانهم كما خرقها لهم فى معجزاتهم واحوالهم فحصل لسليمان عليه الصلاة والسلام من الاطراف ان يطا فى ليلة مائة امرأة تنزل فى كل واحدة منهن ماء وليس فى الاخبار ما يحفظ فيه صريح غير هذا الاما ثبت عن سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه اعطى قوة ثلاثين رجلا فى الجماع وفى العاقبات اربعين وقال مجاهد اعطى قوة اربعين رجلا كل رجل من اهل الجنة وهي قوة اكثر من قوة سليمان عليه السلام وكان اذا صلى العداة دخل على نساءه فطاف عليهن بغسل واحد ثم بيت عند التى هى ليلته وذلك لانه كان قادرا على توفية حقوق الازواج وليس يقدر على ذلك غيره مع قلة الاكل * (فان قلت) قالت عائشة رضى الله تعالى عنها ايدخل على كل نساء فيدنو من كل امرأة منهن يقبل ويلتمس من غير مسيس ولا مباشرة رواه الدارقطني من حديث ابن ابي الزناد عن هشام عن ابيه قلت هذا ضعيف وسمعت بعض المشايخ الكبار التقات ان كل نبى عليه الصلاة والسلام من الانبياء عليهم السلام اعطى قوة اربعين رجلا ونبينا صلى الله تعالى عليه وسلم اعطى قوة اربعين نبييا فيكون له قوة الف وثمانين رجلا فاعتبر من هذا صبره وزهده كيف قنع بتسع نسوة * وفيه انه لو قال ان شاء الله لم يحث * وفيه دلالة على انه اقم على شيئين الوطء والولادة وفعل الوطء حقيقة والاستيلاء لم يتم اذ لو تم لم يقل ذلك فيه * وفيه ان هذا محمول على ان نبينا ﷺ اوحى اليه بذلك وهذا من خصائص نبينا ﷺ وفيه اطلاع على اخبار الانبياء السالفة والامم * وفيه دلالة على جواز قوله لو ولولا بعد وقوع المقدور وقد جاء فى القرآن كثير من ذلك وفي كلام الصحابة والسلف وسيأتى ترجمة البخارى هذا باب ما يجوز من اللغو واما النبى عن ذلك وانها تخرج عمل الشيطان محمول على ان يقول ذلك مضمنا على الاسباب معرضا عن المقدور او متصبرا منه * وفيه انه عليه الصلاة والسلام الاستثناء لبعضه فى القدر السابق كما سبق * وفيه ان التفويض والتسليم ومن آفته نسيان سليمان عليه الصلاة والسلام الاستثناء لبعضه فى القدر السابق كما سبق * وفيه ان الاستثناء لا يكون الا باللفظ ولا يكتفى فيه انية وهو قول الائمة الاربعة والعلماء كافة وادعى بعضهم ان قياس قول مالك ان اليمين تنعقد بالنية ويصح الاستثناء بها من غير لفظ ومع ذلك * وفيه جواز الاخبار عن الشيء ووقوعه فى المستقبل بناء على الخلق فان هذا الاخبار راجع الى ذلك وقال بعض الشافعية اجاز اصحابنا الحلف على الظن الماضى وقالوا يجوز ان يخاف على خط مورثه اذا وثق بخطه وامامته وجوزوا العمل به واعتاده * وفيه استحباب التمييز باللفظ الحسن عن غيره فانه عبر عن الحلف بالظواهر لم يودعت ضرورة شرعية الى الصريح به لم يدل عنه (فان قلت) من اين سليمان

عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى يخاف من ما في تلك اليلة مائة عام لا حائز ان يكون بوحى لانه ما وقع ولا ان يكون الامر في ذلك اليه لانه لا يكون الا ما يريد (قلت) قال ابن الجوزي انه من جنس التمس على الله والسؤال له عز وجل ان يفعل والقسم عليه كقول انس بن النضر والله لا تكسر نية الربيع قيل قول انس ليس بشيء ان ترى ان الشارع سماه قسما قال «ار من عباد الله من لو قسم على الله لآبره» فسماه قسما ولم يسمه تمنا *

﴿بابُ الشَّجَاعَةِ فِي الْحَرْبِ وَالْجَبَنِ﴾

اي هذا باب في بيان مدح الشجاعة في الحرب وفي بيان ذم الجبن فيه وهو بضم الجيم وسكون الباء الموحدة وفي آخره نون الحروف واما الجبن الذي يؤكل فهو بتشديد النون *

٣٦ - ﴿حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْمَيْكِينِ وَاقِدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ النَّاسِ وَأَشْجَعَ النَّاسِ وَأَجْوَدَ النَّاسِ وَقَدْ فَزَعَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ فَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ سَبَقَهُمْ عَلَى فَرَسٍ وَقَالَ وَجَدْنَاهُ بِحَرًّا﴾

مطابقة للترجمة في قوله واشجع الناس اي في الحرب وفسر ذلك بقوله ولقد فزع اهل المدينة الى آخره واحمد بن عبد الملك بن واقد بالقاف وبالذال المهملة الخرائي بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء وبالنون مرفى كتاب الصلاة في باب الخدم المسجد الا انه نسبته الى جده والحمد مثاخرجه البخاري ايضا عن سليمان بن حرب وقتيبة ورفعهما في الجهاد واخرجه ايضا في الادب عن عمرو بن ميمون واخرجه مسلم في فضائل النبي ﷺ عن يحيى بن يحيى وسعيد بن منصور وابي الربيع وابي كامل واخرجه الترمذي في الجهاد عن قتيبة واخرجه النسائي في السير عن قتيبة وفي اليوم والليلة عن ابي صالح محمد بن زبور المكي واخرجه ابن ماجه في الجهاد عن احمد بن عبد الصمد بن قنبل «فزع» بكسر الزاي يقال فزع فزع فزع اي خاف اهل المدينة وفي رواية ليلافقه سبقهم على فرس يقال له مندوب كان لاني طلحة على ما ياتي بيانه ان شاء الله تعالى قوله وجدناه بحرا اي كالبحر واسع الجرى وفيه استعمال المجاز حيث شبه الفرس بالبحر لان الجرى منه لا ينقطع كما لا ينقطع ماء البحر واول من تكلم به دارس رسول الله ﷺ وفيه استعارة الدواب للحرب وغيره وركوب الدابة عريانا لا يستعمل الحركه ثم ان ذكر في الحديث ثلاثة اشياء من صفات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهي الاحسانية والاشجعية والاجوديه قال سحاء الاسلام الانسان قوى ثلاث العقلية والفضيلة والشهوية وكال القوة الفضية الشجاعة وكال القوة الشهوية الاجود وكال القوة العقلية الحكمة والاحسن اسارة اليه لان حسن الصورة تابع لاعتدال المزاج واعتدال المزاج تابع لصفاته النفس الذي به جودة الفريضة وهذه الثلاث هي امهات الاخلاق *

٣٧ - ﴿حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ أَنَّ مُطْعِمَ بْنَ جَبْرِ قَالَ أَخْبَرَنِي جَبْرِ بْنُ مُطْعِمٍ أَنَّهُ بَيْنَمَا هُوَ يَسِيرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ النَّاسُ مَهْفَلُهُ مِنْ حُمَيْنٍ فَعَاقَهُ النَّاسُ يَسْأَلُونَهُ حَتَّى اضْطَرُّوا إِلَى سَمَرَةٍ فَخَطِطَتْ رِدَاةَهُ فَوَقَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اعْطُونِي رِدَائِي لَوْ كَانَ لِي عَدُوٌّ هَاهُنَا الْعِضَاءُ نَمَّا لَقَسَمْتُهُ بِدِينِكُمْ ثُمَّ لَا تَحِدُونِي بِخَيْلٍ وَلَا كَذُوبًا وَلَا جَبَانًا﴾

مطابقة للترجمة في قوله ثم لا تحيدوني الى آخره وابي اليان الحكم بن بافع وعمر بن محمد بن جبير بضم الجيم وفتح الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف ابن مطعم بالظاء اسم الفاعل من الاطعام النوفلي القرشي قال الكرماني وكثير ابروي

الزهرى عن محمد بنون واسطة عمر (قات) لم يرو عن عمر بن محمد بن حبيب غير الزهرى وقد وثقه النسائي وفيه رد على من
 زعم ان شرط البخارى ان لا يروى الحديث الذى يخرج اقل من اثنين عن اقل من اثنين فان هذا الحديث ما رواه
 عن محمد بن حبيب غير وولده تم رواه عن عمر غير الزهرى هذا مع تفرد الزهرى بالرواية عن عمر مطلقا والحديث
 اخرجه البخارى ايضا فى الخمس عن عبد العزيز بن عبد الله بن ابراهيم قوله «ومعه الناس» حال اى ومع النبي صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم قوله «مقفله» اى زمان فقوله اى رجوعه وهو بفتح الميم وسكون القاف وفتح الفاء قوله
 «من حنين» هو واديين مكة والطائف وذلك فى سنة ثمان قوله «مقفله الناس» بفتح العين المهملة وتخفيف اللام المكسورة
 بمد ما قاف اى فتعلقوا به وفي رواية الكشميني فطقت وهو بمعناه قوله «يسالونه» حال قوله حتى اضطروه اى الجؤء
 الى سمرقوعى واحدة السمروى شجر طوال متفرق الرأس قليل الغل صغار الورق قصار الشوك جيد الخشب
 وله نوار اصفر وصمغ ابيض قليل المنفعة ويخرج من السمرة شئ يشبه الدم يقال حاضت السمرة اذا خرج منها ذلك
 قوله «المضاه» بكسر العين المهملة وتخفيف الضاد المعجمة وفي آخره ما يقرأ في الوصل والوقف بالهاء وهو كل شجر
 عظيم له شوك وواحد المضاه مضاهة وعضه حذفوا منها الاصلية كما حذفت فى شفة ثم ردت فى عضاه كما ردت فى شفاء
 ونصفر على عضيه وينسب اليها فيقال يعبر عضيس للذى يربها وبمعنى عضاهى وابل عضاهية وقال ابن التين ويقرأ
 بالهاء وفقا ووصلا وهو شجر الشوك كالطلح والعوسج والسدر وقال الجوهري هو على ضربين خالص كالعرف
 والطحاح والسلم والسيال والسمروى والقتاد والغرب وغير خالص كالشوحط والنبع والشرى والسراى والقشم قوله «نهما»
 بفتح النون والعين وفي رواية ابي درنعم بالرفع وجه الرفع انه اسم كان وقوله فى عدد خبره ووجه النصب انه تمييز وكان
 تكون تامة والنعيم الابل خاصة كذا قاله اكثر اهل التفسير وقال ابو جعفر النحاس قيل النعم الابل والبقر والغنم وان
 انفردت الابل يقال لها نعيم وان انفردت البقر والغنم لا يقال لها نعيم واختلف فى الانعام فقيل هى جمع نعيم فيكون للابل خاصة
 وقيل اذا قلت انعام دخل تحته البقر والغنم وقال الجوهري النعم واحد الانعام وهى المال الزراعية قال الفراء هو ذكر
 لا يؤنث يقولون هذا نعيم وارادو يجمع على نيمان مثل حمل وحلان والانعام تذكر وتؤنث قال الله تعالى فى موضع مما فى بطونه
 وفي موضع مما فى بطونها وجمع الجمع انعام قوله ثم لا تجدونى ويروى لا تجدونى على الاصل فيه انه لا باس للرجل بالفضل
 ان يجبر عن نفسه بما فيه من اخلال الشريعة عند ما يخاف سوء ظن اهل الجاهلية قوله بخيلا قال الفراء البخيل الشحيح
 وقال ابن مسعود البخيل ان لا يعطى شيئا والشحيح اخذه مال اخيه بفيرحق وقال طائوس البخيل ان يبخل
 بما فى يده والشحيح ان يشح بما فى ايدي الناس يجب ان يكون له ما فى ايدي الناس بالخلل والحرام وقيل البخل
 فى اللغة دون الشح والشح اشد منه يقال يبخل يبخل بخلا وبخلا وقيل البخل ان يضمن الانسان بماله
 ان يبذله فى المكارم او اللوازم قوله «ولا كذبوا» من كذب كذبا وكذبا وهو خلاف الصدق فهو
 كاذب وكذاب وكذوب وكيدبان (١) ومكذبان ومكذبانة وكذبة مثال همزة وكذب مخففا وقد يشدد قوله «وجبان»
 صفة مشبهة من الجبن وهو ضد الشجاعة لا يقال لا يازم من نفي الكذبية نفي الكذب ولا من نفي البخلية نفي البخل ولا من
 من نفي الجبان نفي نفس الجبن لانا نقول قد تجبى هذه الاوزان بمعنى ذى كذا كما فى قوله تعالى وما ربك
 بظلام للعبيد والتقدير وما ربك بذى ظلم لان نفي الظلامية لا ينفى نفس الظلم ولذلك هنا فيؤل المعنى الى نفي
 هذه الاشياء بالسكينة ثم اقتران الكذب مع الجبان مع ان مقتضى المقام نفي البخل فقط هو اشارة الى انه يعول لا كذب
 فى نفي البخل على لان نفي البخل على ليس من خوفى منكم وهذا من جوامع الكلم اداصول الاخلاق الحسنة والكرم
 والشجاعة و اشار بعدم الكذب الى كمال القوة العقلية اى الحسنة وبعدم الجبن الى كمال القوة الغضبية اى الشجاعة
 وبعدم البخل الى كمال القوة الشهوية اى المحود وهذه الثلاث هى امهات فواضل الاخلاق والاول هو مرتبة الصديقين
 والثانى هو مرتبة الشهداء والثالث هو مرتبة الصالحين اللهم اجعلنا منهم

(١) قوله «كيدبان» الخ يضم الدال وفتحها فى مكذبان ومكذبانة وبضم الكاف والدالين فى كذوب اه مختار

﴿ بَابُ مَا يُتَعَوَّذُ مِنَ الْجَبَنِ ﴾

اي هذا باب في بيان التعوذ من الجبن وكلمة ما مصدرية

٣٨ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ عَمْرَوَ بْنَ مَيْمُونٍ الْأَوْدِيَّ قَالَ كَانَ سَعْدُ بْنُ مَعْدٍ يُعَلِّمُ بَنِيهِ هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ كَمَا يُعَلِّمُ الْمُلَمُّ الْفُلَمَانَ الْكِتَابَةَ وَيَقُولُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُتَعَوَّذُ مِنْهُمْ دُبْرَ الصَّلَاةِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجَبَنِ وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أُرَدَّ إِلَى أَرْضِ الْعَمْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ فَحَدَّثْتُ بِهِ مَعْصِيًا فَصَدَّقَهُ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «اعوذ بك من الجبن» وابو عوانة بفتح العين الوضاح البشكري وعمر بن ميمون مرفي الوضوء وهو الذي رأى قرودة زنت فرجتها القرودة والودي بفتح الهمزة وسكون الواو وبالذال المهملة نسبة الى اودس ومن هذا في باهلة واودا ايضا في مذحج وهو اود بن صعب وسعد هو ابن ابي وقاص احد العشرة والحديث اخرجه الترمذي في الدعوات عن عبد الله بن عبد الرحمن واخرجه النسائي في الاستعاذة وفي اليوم والليلة عن يحيى ابن محمد وفي اليوم والليلة عن القاسم بن زكرياه وقفسير الجبن قد مر وانما تعوذ منه لانه يؤدي الى عذاب الآخرة لانه يفر في الزحف فيدخل تحت وعيد الله فمن ولى فقد باه بفض من الله وربما يفتن في دينه ويرتد لجبن ادركه وخوف على مهجته من الاسر والعبودية قوله «ان ارد» اي عن الرد وكلمة ان مصدرية وارذل العمر هو الخرف يعني يعود كهيئته الاولى في اوان الطفولية ضيف البنية سخيף العقل قليل الفهم ويقال ارذل العمر ارذؤه وهو حالة الهرم والضعف عن ادائه الفرائض وعن خدمة نفسه فيما يتنطف فيكون كالأعلى اهله ثقيلا بينهم يتمنون موته فان لم يكن له اهل فالصبي اعظم قوله «وفتنة الدنيا» هو ان يبيع الآخرة بما تشبهه في الدنيا من حال ومال قوله «فحدثت به معصيا» قائل هذا هو عبد الملك بن عمير ومصعب هو ابن سعد بن ابي وقاص وقال الحافظ المزي في الاطراف في رواية عمرو ابن ميمون هذه عن سعد بن زيد البخاري مصعبا وهو غريب منه لان هذا ثابت عند البخاري في جميع الروايات فافهم

٣٩ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْتَمِرٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَالْجَبَنِ وَالْهَرَمِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله والجان ومعتمر هو ابن سليمان التيمي البصري وابو سليمان بن طرخان البصري مولى لبني مرة مات سنة ثلاث واربعين ومائة والحديث اخرجه ايضا في الدعوات عن مسدد عن معتمر واخرجه مسلم في الدعوات عن يحيى بن ايوب وعن كامل وعن محمد بن عبد الأعلى وعن ابي كريب واخرجه ابو داود في الصلاة عن مسدده واخرجه النسائي في الاستعاذة عن محمد بن عبد الأعلى به قوله من العجز هو ضد القدرة وقال ابن بطال اختلاف في معنى العجز فاهل الكلام يجعلونه مالا لا استطاعة لاحد على ما يعجز عنه لانه عندهم مع الفعل واما الفقهاء فيقولون انه هو ما يستطيع ان يعمل اذا اراد لانهم يقولون ان الحج ليس على الفور ولو كان على المهلة عند اهل الكلام لم يصح معناه لان الاستطاعة لا تكون الا مع الفعل والدين يقولون بالمهلة يجعلون الاستطاعة قبل الفعل قوله «والكسل» هو ضعف الهمة وايقار الراحة للبدن على التعب وانما استعمل منه لانه يبعد عن الافعال الصالحة قوله «والهرم» قال الكرماني ضد الشباب وفي المغرب الهرم كبر السن الذي يؤدي الى تماوت الاعضاء وتساقط القوى وانما استعمله لكونه من الادواء التي لا دواء لها قوله «من فتنة المحي والممات مصدران ميميان بمعنى الحياة والموت وفتنة المحي ان يفتن بالدنيا ويشغل بها عن

الآخرة وفتنة الممات أن يخاف عليه من سوء الخاتمة عند الموت وعذاب القبر مما يعرض له عند مساهلة المسكين ومشاهدة أعماله السيئة في اقبح الصور اعادنا الله منه بمنه وكرمه *

﴿ باب من حدث بمشاهدته في الحرب ﴾

اي هذا باب في بيان من حدث بمشاهدته وهو جمع مشهده موضع الشهود في الحضر وفي الحرب اراد بهذا ان لا رجل ان يحدث بما تقدم له من الغناء في اظهار الاسلام واعلاء كلمته لئلا يسي بذلك الناس ويقتدى به وليس رغب الناس في ذلك واما الذي يحدث لاظهاره بجاعته والافتخار بما صنع فذلك لا يجوز *

﴿ قاله أبو عثمان عن سميد ﴾

اي قال ذلك أبو عثمان عبد الرحمن النهدى بفتح النون عن سميد بن أبي وقاص وهذا تعليق ذكره موصولا في المغازي *

٤٠ - ﴿ حَرْشًا قَتِيلَةً ﴾ بنُ سَمِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ عَنْ مُحَمَّدٍ بْنِ بُسُفٍ عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ صَحِبْتُ طَلْحَةَ بْنَ هُبَيْرٍ اللَّهِ وَسَعْدًا وَالْمُقَدَّادَ بْنَ الْأَسْوَدِ وَعَبْدَ الرَّحْنِ بْنَ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا مِنْهُمْ يَحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَّا أَنِّي سَمِعْتُ طَلْحَةَ يَحَدِّثُ عَنْ يَوْمِ الْحُدَيْيَةِ مَطْلَبَةً لِلرَّجْمَةِ فِي قَوْلِهِ سَمِعْتُ طَلْحَةَ يَحَدِّثُ عَنْ يَوْمِ أَحُدٍ وَحَاتِمٌ هُوَ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ الْكُوفِيُّ سَكَنَ الْمَدِينَةَ وَمَرَى الْوُضُوءَ وَمُحَمَّدُ بْنُ بُسُفٍ بَنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ أَخْتِ نَمْرٍ وَامَةُ ابْنَةُ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ سَمِعَ جَدَّهُ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ وَالسَّائِبَ هَذَا صَحَابِي صَغِيرُ ابْنِ صَحَابِيَيْنِ حَجَّ بِهِ أَبُوهُ وَامُهُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي حِجَّةِ الْوُدَاعِ وَهُوَ ابْنُ سَبْعِ سِنِينَ وَيُقَالُ ابْنُ عَشْرِ سِنِينَ مَرَى فِي جِزَامِ الْعَبِيدِ وَفِيهِ سِتَّةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ قَوْلُهُ «وَسَعْدًا» أَيُ وَصَحِبْتُ سَعْدًا وَهُوَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ قَوْلُهُ «فَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا مِنْهُمْ» أَيُ هَؤُلَاءِ الصَّحَابَةِ الْمَذْكُورِينَ يَحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ ابْنُ بَطَالٍ وَغَيْرُهُ كَانَ كَثِيرٌ مِنْ كِبَارِ الصَّحَابَةِ لَا يَحَدِّثُونَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ خَشْيَةَ الزِّيَادَةِ وَالنَّهْضَانَ لِمَا يَدْخُلُوا فِي قَوْلِهِ ﷺ مِنْ تَقْلَعْنِي مَالِمَ أَقْلُ فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ فَاحْتَطَطُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَخَذَ يَقُولُ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَقْلُوا الْحَدِيثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا شَرُّكُمْ بِكُمْ قَوْلُهُ «إِلَّا أَنِّي سَمِعْتُ طَلْحَةَ يَحَدِّثُ عَنْ يَوْمِ أَحُدٍ» مَعْنَى مَا سَمِعْتُ طَلْحَةَ يَحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَتَمَّا كَانَ يَحَدِّثُ عَنْ مَشَاهِدِهِ يَوْمَ أَحُدٍ لَنَّهُ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّجْدَةِ وَثَبَاتُ الْقَدَمِ فِي الْحَرْبِ وَعَنْ أَبِي عُثْمَانَ النَّهْدِيِّ أَنَّهُ لَمْ يَبْقَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تِلْكَ الْأَيَّامَ غَيْرَ طَلْحَةَ وَسَعْدًا وَلِهَذَا حَدَّثَ طَلْحَةُ عَنْ مَشَاهِدِهِ يَوْمَ أَحُدٍ لَيَقْتَدَى بِهِ وَيَرْغَبُ النَّاسُ فِي تَمَثُّلِ فَعَلِهِ *

﴿ باب وجوب النفير وما يجب من الجهاد والنية ﴾

اي هذا باب في بيان وجوب النفير بفتح النون وكسر الميم اي الخروج الى قتال الكفار واصل النفير مفارقة مكان الى مكان لا مخرجك ذلك قوله «وما يجب من الجهاد» اي وفي بيان القدر الواجب من الجهاد قوله «والنية» اي وفي بيان مشروعية النية في ذلك *

﴿ وَقَوْلِهِ أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ لَوْ كَانَتْ عَرَصًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَا تَبْهُوكُ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ السَّعَةِ وَسَيَعْلِفُونَ بِاللَّهِ الْآيَةُ ﴾

وقوله بالجر عطفًا على قوله «وجوب النفير» اي وقول الله تعالى وفي بعض المصحف وفول الله عز وجل وقال سفيان الثوري عن أبيه عن أبي الصمعي معلق بن صليح هذه الآية (انفروا خفافا وثقالا) اول ما نزل من سورة براءة وقال

ابو مالك الغفاري وابن الضحاك هذه اول آية نزات من برائة ثم نزل اولها وآخرها وفي التفسير قال جماعة من الصحابة رضي الله تعالى عنهم استزات آية الجهاد منا الثقل وذو الحاجة والضبيعة والشغل فنزل قوله تعالى (انفروا خفافا وثقالا) ويقال كان المقداد عظيما سمينا جاء الى النبي ﷺ وشكى اليه وسأل ان ياذن له فنزلت انفروا الآية امر الله بالغير العام مع الرسول ﷺ عام غزوة تبوك لقتال اعداء الله من الروم الكفرة من اهل الكتاب وحتم على المؤمنين في الخروج معه على كل حال في المنشط والمكره والعسر والبسر فقال انفروا خفافا وثقالا وعن ابى طلحة كهولا وشبانا ما سمع الله عذرا حذ ثم خرج الى الشام فقاتل حتى قتل وهكذا روى عن ابن عباس وعكرمة والحسن البصري والشعبي ومقاتل ابن حيان وزيد بن اسلم وقال مجاهد شبانا وشيوخا واغنياء ومساكين وقال الحكم بن عتيبة مشاغل وغير مشاغل وعن ابن عباس انفروا نشاطا وغير نشاطا وكذا قال قتادة وعن الحسن البصري في العسر واليسر وقيل الخفاف اهل اليسر والثقال اهل العسرة وقيل اصحاء ومرضى وقيل مقاتلين من السلاح ومكثرين وقيل رجلا وركبانا وقيل عزبانا ومتأهلين وقال السدي لما نزلت هذه الآية اشتد على الناس شأنها فاستخفا الله تعالى فقال (ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الدين لايجدون ما ينفعون حرج اذا نصحوا الله ورسوله) قوله وخفافا جمع خفيف وثقالا جمع ثقل وانصابها على الحال من الضمير الذي في انفروا فوله جاهدوا باموالكم وانفسكم ايجاب للجهاد بهما ان امكن او باحدهما على حسب الحال قوله ذلكم حير لكم يعني في الدنيا والاخرة لانكم تفرمون في النفقة قليلا فينكمم اموال عدوكم في الدنيا مع ما يدخركم من الكرامة في الاخرة ان كنتم تعملون ان التمر يد الخبير قوله لو كان عرضا قريبا الآية نزات في المنافقين في غزوة تبوك والمعنى لو كان مادعوا اليه غنيمة قريبة وسهرا فاصدا اى سهلا قريبا لاتبعوك طمعا في المال ولكن بعدت عليهم الشقة اى السفر البعيد وقرأ ابن عمير عبيد بكسر الشين وهي انة قيس قوله وسيحلفون بالله اى يحلفون بالله لكم اذ ارجعتم اليهم لو استطعنا لخرجنا معكم اى لو قدرنا وكان لنا سعة من المال لخرجنا معكم وذلك كذب منهم ونفاق لانهم كانوا مياسير ذوى اموال قال الله تعالى (يهلكون انفسهم والله يعلم انهم لكاذبون) وقال المزحشري يهلكون انفسهم اما ان يكون بدلا من سيحلفون او حالا بمعنى مهلكين والمعنى انهم يوقعونها في الهلاك بحلفهم بالكاذب وبما يحلفون عليه من التخلف

﴿ وَقَوْلِهِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْتُمْ قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرَضِيتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ إلی قَوْلِهِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَلِيلٌ ﴾

وقوله بالجر عطف على قوله الاول * هذا شروع في عتاب من تخلف عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك حين طابت الثمار والظلال في شدة الحر وحارة القلظ فقال تعالى يا ايها الذين آمنوا الآية قوله انما قلتم اصله تناقلتم ادغمت التاء في التاء فسكنت الاولى فاتي بالف الوصل ليتوصل بها الى النطق بالسا كن معناه تكاسلتم وملمتم الى المقام في الدعة والخفض وطيب الثمار قوله ارضيتم بالحياة الدنيا من الاخرة اى بدل الاخرة ثم قال تعالى فما متاع الحياة الدنيا هذا ترهيد من الله في الدنيا وترعيب في الاخرة بان مناع الدنيا قليل بالنسبة الى الجنة لانه قطع ذلك ودوام هذا ثم توعد على ترك الخروج فقال لانفروا اى الاتخرجوا مع نبيكم الى الجهاد يعذبكم عذابا اليما ويستبدل قوما غيركم لنصرة نبيه واقامة دينه قوله ولا تضره شيئا اى ولا تضره الله تعالى بتوليته عن الجهاد ونكولكم وتناقلكم عنه والله على كل شئ قدير اى قادر على الانتصار من الاعداء بدونكم *

﴿ وَيَذْكُرْ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنْفِرُوا ثُبَاتٍ سَرَّايَا مُتَفَرِّقِينَ يُقَالُ أَحَدُ الثُّبَاتِ ثُبَةٌ ﴾

هذا التعليق وصله الطبري من طريق علي بن ابى طلحة عنه ذكره اسماعيل بن ابى زياد الشامى في تفسيره عنه ومعناه اخرجوا ثبات بمعنى سرية بعدسرية او انفروا مجمعين قوله «ثبات» بضم التاء المثلثة وتخفيف الباء الموحدة وهو جمع ثبة وهي الجماعة وجاء جمعها يصائبون وثبون واثنابى واصل ثبة ثبي على وزن فعل بضم الفاء وفتح العين وفي التوضيح

وعند أهل اللغة الثبات الجماعات في تفرقة أى حاملة حاملة كل جماعة ثبة والثبة مشتقة من قولهم ثبت الرجل اذا ثبتت عليه في حياته لانك قد جمعت محاسنه وقال ابو عمر والثبة الثناء على الرجل في حياته قوله «ثبات سرايا متفرقين احوال ووقع في رواية ابى ذروابى الحسن القابسى ثباتا بالنصب وهو غير صحيح لانه جمع الماؤنث السالم مثل الهندات والنصب والجرفيه سواء والسرايا جمع سرية وهى من يدخل دار الحرب مستخفيا قوله «ويقال واحد الثبات ثبة» لا طائل تحته لان هذا معلوم قطعا ان ثبات جمع ثبة واما الثبة التى بمعنى وسط الحوض فليس من باب ثبة الذى بمعنى الجماعة لان اصل هذه ثوب وهو اجوف واوى فلم يحدث الو او عوض عنها الهاء وسعى وسط الحوض بذلك لان الله ينوب اليه أى يرجع *

٤١ - **«حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنِي مَنْصُورٌ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَبَيْةٌ وَإِذَا اسْتَنْزَرْتُمْ فَانْفِرُوا»**

مطابقته للترجمة في قوله «ولكن جهاد وبيعة» وعمرو بن علي بن بحر بن يحيى بن كثير ابو حفص الباهلي البصري ويحيى هو ابن زبيدة القطان وسفيان هو الثوري والحديث مضمي في باب فضل المجاهد بهذا الاسناد غير ان شيخه هناك على بن عبد الله وهنا عمرو بن علي وقدم مضمي الكلام فيه هناك

«بَابُ الْكَافِرِ يَقْتُلُ الْمُسْلِمَ ثُمَّ يُسْلِمُ فَيُسَدَّدُ بِهِ وَيُقْتَلُ»

أى هذا باب في بيان حكم الكافر الذى يقتل المسلم ثم يسلم بضم الياء أى القاتل قوله «فيسدد بالسين المهملة أى يسدد دينه» يعنى يستقيم قوله «بعدم» بضم الدال أى بعد قتله المسلم قوله «ويقتل» على صيغة المجهول وفى رواية النسبى او يقتل وعليها اقتصر ابن بطال والاسماعيل وقال الكرماني او ثم يصير مقتولا والجواب فيه يفهم من الحديث ولم يذكره ا كفاء به

٤٢ - **«حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ مِنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَضْحَكُ اللَّهُ إِلَى رَجُلَيْنِ يَقْتُلُ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ يَدْخُلَانِ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُ هَذَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلُ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْقَاتِلِ فَيَسْتَشْهِدُ»**

مطابقته للترجمة من حيث ان الترجمة كالشرح لاهنى الحديث وذلك ان المذكور فيه فيسدد وفي الحديث فيستشهد والشهادة انما تعتبر على وجه التشديد وهو الاستقامة فيها وقال بعضهم يظهر لى ان البخارى اشار في الترجمة الى ما اخرجه احمد والنسائى والحاكم من طريق اخرى عن ابى هريرة مرفوعا لا يتبعان في المار مسلم قتل كافر اثم سدد المسلم وقارب الحديث انتهى (قلت) الترجمة لا تكون الا بما يدل على شئ من الحديث الذى وضعت الترجمة له فكيف تكون الترجمة هنا والحديث في كتاب اخر اخرجه غيره والاسناد المذكور بعين هؤلاء الرجال قد ذكر غير مرة وابو الزناد بالزى والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز * والحديث اخرجه النسائى فيه وفي النعوت عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين كلاهما عن ابن القاسم عن مالك به

(ذكر معناه) قوله «يضحك الله» الضحك وامثاله اذا اطلقت على الله يراد بها الواسع المجاز ولازم الضحك الرضا وقال الخطائى الضحك الذى يعترى البشر عند ما يستخفهم الفرح او يستهزئهم الطرب غير جائز على الله عز وجل وانما هو مثل ضرب بهذا الصنع الذى هو مكان التمتع عند البشر وفي صفة الله تعالى الاخبار عن الرضا بعمل احد هذين والقبول الآخر ومجازاتها على صنيعها الجنسية مع اختلاف الاحوال وما تباين مقاصدها وهو معلوم ان الضحك يدل على

الرضا وقبول الوسيلة وانجاح الطلبة فعناء ان الله يحزل العطاء لهما لانه هو مقتضى الضحك وموجبه او يكون معناه
تضحك ملائكة الله من ضحكهما لان الاثار على النفس امر نادر في العادة مستغرب في الطباع وقال ابن حبان في صحيحه
يريد اضحك الله ملائكة من وجوده اقضى وقال ابن فورك ابي يبدى الله من فضله توفيقا لهدى الرجلين كما تقول
العرب ضحكك الارض من النبات اذا ظهر فيها وكذلك قالوا للطلع اذا انفتق عنه كمرى الضحك لاجل ان ذلك يبدو
منه البياض الظاهر كيباض الثغر وقال الداودي اراد قبول اعمالهما ورحمتها والرضاعنها قوله «الى رجلين» عدى بالي
لتضمنه معنى الاقبال يقال ضحكك الى فلان اذا توجهت اليه بوجه طاق وانت عنه راض (قلت) هذا يدل على ان المراد
بالضحك هنا الاقبال بالوجه قوله «يدخلان الجنة» في محل الجر لانها صفة للرجلين وفي رواية مسلم من طريق همام عن
ابي هريرة قالوا كيف يارسول الله قوله «يقاتل هذا» جملة مستأنفة يدل عليه رواية مسلم هذه لان المعنى قالوا يارسول الله
كيف يدخلان الجنة فقال «يقاتل هذا» سبيل الله فيقتل «على صيغة المجهول وزاد في رواية همام «فيلج الجنة ثم يتوب
الله على القاتل» اى فيسلم وفي رواية همام «فيهدى الله الى الاسلام ثم يجاهد في سبيل الله فيستشهد» وقال ابو عمر
يستفاد من هذا الحديث ان كل من قتل في سبيل الله فهو في الجنة وقال ايضا معنى هذا الحديث عندها العلم ان القاتل
الاول كان كافرا * قيل هو الذي استنبطه البخارى في ترجمته ولكن لا مانع ان يكون مسلما العموم قوله ثم يتوب الله
على القاتل كالمقتول مسلم مسلما عمدا بلا شبهة ثم تاب القاتل واستشهد في سبيل الله عز وجل *

٤٣ - ﴿ حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ قَالَ أَخْبَرَنِي هَنْبَسَةُ بْنُ سَعِيدٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أُتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُخَيِّبُ بَعْدَ مَا أَفْتَتَحُوهَا
فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَسْمُ لِي فَقَالَ بَعْضُ ابْنِ سَعِيدٍ بِنِ الْعَاصِ لَا تُسَمِّهِمْ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ
أَبُو هُرَيْرَةَ هَذَا قَاتِلُ ابْنِ قَوْقَلٍ فَقَالَ ابْنُ سَعِيدٍ بِنِ الْعَاصِ رَاعِبًا لَوْ بَرَّ تَدَلَّى عَلَيْنَا مِنْ قُدُومِ ضَائِنٍ
يَنْهَى عَلَى قَتْلِ رَجُلٍ مُسْلِمٍ أَكْرَمَهُ اللَّهُ عَلَى بَدْنِي وَأَمَّ يَمِينِي عَلَى يَدَيْهِ قَالَ فَلَا أَدْرِي أَسْمُهُمْ لَهُ أَمْ لَمْ
يُسَمِّهِمْ لَهُ قَالَ سُفْيَانُ وَحَدَّثَنِي السَّعِيدِيُّ عَنْ جَدِّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ اللَّهُ السَّعِيدِيُّ هَمَزُوا
ابْنَ يُحَيَّى بْنِ سَعِيدٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ بِنِ الْعَاصِ ﴾

مطابقة للترجمة تؤخذ من قول ابن سعيد بن العاص وهو ابان بن سعيد اكرمه الله يبدى و اراد بذلك ان ابن قوقل
وهو النعمان استشهد بيد ابان فاكرمه الله بالشهادة ولم يقتل ابان على كفره فدخل النار بل عاش حتى تاب واسلم وكان
اسلامه قبل خيبر وبعد الحديبية وهذا هو عين الترجمة ﴿وذكر رجاله﴾ وهم خمسة * الاول الحميدى بضم الحاء المهملة
هو عبد الله بن الزبير ابو بكر منسوب الى احد اجداده حميد بن زهير وهو بطن من قريش * الثاني سفيان بن عيينة *
الثالث محمد بن مسلم الزهرى * الرابع عنبسة بفتح العين المهملة وسكون النون وفتح الباء الموحدة وبالسین المهملة ابان
سعيد الاموى * الخامس ابو هريرة * وفيه اربعة انفس ايضا * الاول هو قوله بعض بنى سعيد بن العاص هو ابان بن
سعيد بن العاص بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشى الاموى قال الزبير تاخر اسلامه بعد اسلام اخويه خالد وعمر
ثم اسلم ابان وحسن اسلامه قال ابو عمر وكان اسلام ابان بن سعيد بن الحديبية وخيبر وقال ابن اسحاق قتل ابان وعمر
ابنا سعيد بن العاص يوم اليرموك ولم يتابع عليه ابن اسحاق وكانت اليرموك يوم الاثنين لخمس مضين من رجب سنة خمس
عشرة في خلافة عمر وقال موسى بن عقبة قتل ابان يوم اجنادين وكانت وقعت اجنادين في جمادى الاولى سنة ثلاث عشرة
في خلافة ابي بكر رضى الله تعالى عنه وقبل ان تل ايام مرح الصفر وكان في صدر خلافة عمر سنة اربع عشرة وكان الامير
يوم مرح الصفر خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه * الثاني بن قوقل هو النعمان بن مالك بن ثعلبة بن اصرم بالصناد

المجلة ابن فهم بن ثعلبة بن عثم بفتح العين المعجمة وسكون النون بعدها ميم ابن عمرو بن عوف الانصارى الاوسى
وقول لقب ثعلبة وقيل لقب اصرم وقد ينسب النعمان الى جده فيقال له النعمان بن قوقل وقوقل بقاوين على وزن جعفر
شهد بدرا وقيل يوم احد شهيدا وروى البغوى في الصحابة ان النعمان بن قوقل قال يوم احد اقسمت عليك يارب ان
لا تغيب الشمس حتى اطا بعر حتى في الجنة فاستشهد ذلك اليوم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم «لقد رايتك في الجنة»
الثالث السعيدى وهو الذى اوضحه البخارى بقوله هو عمرو بن يحيى بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص بكى ابامية المسمى
قال يحيى بن معين صالح وذ كرم ابن حبان في الثقات * الرابع سعيد بن عمرو بن سعيد القرشى ابو عثمان الاموى روى عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مراسلا وعن جماعة من الصحابة روى عنه ابن ابى عمير بن يحيى المذكور وقال ابو زرعة
والنسائي ثقة وقال ابو حاتم صدوق *

(ذ كرم نعام) قوله «وهو بخير» جملة حالية وكان افتتاحها في سنة (١)

قوله «اسمى» السائل بهذا هو ابو هريرة وفي رواية ابى داود ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث ابان بن سعيد
ابن العاص على سرية من المدينة قبل نحد فقدم ابان واصحابه على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بخير بعد
ان فتحتها فقال ابان اقم لى ايا رسول الله قال ابو هريرة فقالت لا تقسم له يا رسول الله فقال ابان انت هنا با ورتحدر
علينا من راس ضال فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجلس يا ابان ولم يقسم لهم وفي لفظ فقال سعيد بن العاص
يا عجباً لو بر قال ابو بكر الخطيب كذا عند ابى داود فقال سعيد وانما هو ابن سعيد واسمه ابان قال والصحيح ان اباه هريرة
هو السائل كما هو في البخارى انتهى (قلت على تقدير صحة حديث ابى داود ومقاومة حديث البخارى يحتمل انها
سألا جميعا وان احدهما جازى الآخر لما اسلفه من قوله لا تقسم له قوله «بمس ابى سعيد بن العاص» هو ابان بن سعيد
كما قلنا قوله «قاتل ابن قوقل» هو النعمان بن مالك كما ذكرناه الان قوله «واعجباً» بالتثنية ويروى بدونه وكذا واها
اسم لا عجب وان تصاب عجباً به قوله «لو بر» بفتح الواو وسكون الباء الموحدة بعد هاء قال ابن قرقول كذا لا كثر
الرواة بسكون الباء الموحدة وهي دوية غبرامو يقال بيضاء على قدر السنور حسنة العينين من دواب الجبال وانما قال
له ذلك احتقارا وضبطا بعضهم بفتح الباء وتاوله جمع وروى هو نمر الابن اى ان شأنه كشان الوبرة لانه لم يكن لابي
هريرة عشيرة وقال الخطابي احسب انها تؤكل لاني وجدت بعض السلف يوجب فيها الفرية وقال الفزاز هي سا كمة
الباء دوية اصغر من السنور طحلاء اللون يعنى تشبه الطحالب لاذنب لها وهي من دواب النور والجمع يبار وفي المحكم على
قدر السنور والاثنى وبرة والجمع وبر ووبر ووبر وبار وبار وبار وبار وفي الصحاح ترحن في البيوت اى تقيم بها وتالفها
وقال ابو موسى المدينى في كتاب المغني يجب على المحرم في قتله اشاة لانها تحتر كالشاة وقيل لان لها كرشا كالشاة وفي
مجمع الغرائب عن مجاهد في الوبرشاة فذ كرم مثله وفي البارع لابي على بن ابى حاتم الطائىون يقولون لما يكون في الجبال
من الحشرات الور وجمها الوبارة ولغة اخرى الابارة بالكسر والهمز وقال ابن اطلال وانما سكبت ابو هريرة عن
ابان في قوله هذا لانه لم يرمه بشئ يعنى دينة انما نقصه بقلة العشيرة والعدد او لضعف المنة قوله «تدلى
علينا» اى انحدر ولا يخبر بهذا الا عن جاء من مكان عال قال الطبري هذا هو المشهور عند العرب قوله «من قدوم
ضان» قال ابن قرقول هو بفتح القاف وتخفيف الدال اسم موضع وضع المروزي القاف والاولا كثر وتاوله بعضهم
قدوم ضان اى المتقدم منها وهي رؤسها وهو وهم بين وقال ابن اطلال يحتمل ان يكون جمع فادم مثل ركوع وراكع
وسجود وساجد ويكون المعنى تدلى علينا من جملة القادمين اقام المصطفة مقام الموصوف ويكون من في قوله من قدوم تبينا
لجنس كما لو قال تدلى علينا من سا كنى ضان ولا تكون من مرتبطة بتدلى كما هي مرتبطة بالفعل في قولك تدليب من
الجبل لاستحالة تدليه من قوم لانه لا يقال تدليت من بنى فلان قال ويحتمل ان يكون قد درم مصدرا وصف به

(١) هنا يابض بالاصل

الفاعلون ويكون في الكلام حذف وتقديره تدلى علينا من ذوى قديم حذف الوصف واقام المصدر مقامه كما لو قالوا رجل صوم اى ذوصوم ومن على هذا التقدير ايضا تبين للاحسن كما كانت في الوجه الاول قال ويحتمل ان يكون معناه تدلى علينا من مكان قدوم ضان ثم حذف المكان واقام القدوم مكانه كما قالت العرب ذهب به مذهب وسلك به مسلك يريد المكان الذى يسلك فيه ويذهب ويشهد لهذا رواية «من راس ضان» ويحتمل ان يكون اسما لمكان قدوم بفتح القاف دون الصم لقلة الغم في هذا البناء في الاسماء وكثرة الفتح ويحتمل ان يكون قدوم ضان بتشديد الدال وفتح القاف لو ساعدته رواية لانه من بناء اسماء المواضع وطرف القدوم موضع بالشام وعن ابن دريد قدوم ثنية بسراة ارض دوس وقال ابو عبيدرواه الناس عن البخارى ضان بالنون الا الهمدانى فانه رواه «من قدوم ضال» باللام وهو الصواب ان شاء الله تعالى والضال السدر البرى واما اضافة هذه الثنية الى الضان فلا اعلم لها معنى وقدم عن ابى داود انه باللام وقال ابن الجوزى كذا هو في اكثر الروايات وزعم ابو ذر الهروى ان ضان بالنون جبل بارص دوس بلدى هريرة وقيل ثنية قوله «ينمى على» من نعت على الرجل فعليه اداعيته عليه قوله «قتل رجل» بالنصب مفعول ينمى اى ينمى على باى قتلت رجلا اكرمه الله على يدي حيث صار شهيدا واسطى ولم يكن بامكس اذ لو صرت مقنن لا يده لصرت مهان من اهل البار اذ لم يكن حيث ندمسما قوله «قال فلا حدى اسم له» هو من قول ابن عبيدة او من دونه الى شيخ البخارى فانه ابن التين قوله «قال سفيان» اى سفيان بن عبيدة ووقع في رواية الحميدى في مسنده عن سفيان وحدثني السعيدى ايضا وفي رواية ابن ابي عمر عن سفيان سمعت السعيدى قوله «وحدثني السعيدى» معطوف على قوله حدثنا الزهرى وهو موصول بالاسناد الاول قوله «قال ابو عبد الله» هو البخارى نفسه هذا وقع هكذا وغير ابى ذر

«ذكر ما استفاه منه» فيه ان الرجل قد يوبخ بما قد ساء الا ان يتوب فلا توبخ عليه ولا تريب الا يرى ان اباهريرة لما يوبخ ابن سبيد بن العاص على قتل ابن قوقل كيف رد عليه اقبج الرد وصارت له عليه الحجة كما صارت لآدم على موسى عليه السلام من اجل انه يوبخه بعد التوبة من الذنب وفيه ان التوبة تمحو ما سلف قباه من الذنوب القتل وغيره لقوله اكرمه الله على يدي ولم ينمى على يديه لان ابن قوقل وجبت له الجنة بقتل ابن سبيد له ولم يجب لابن سبيد البار لانه اسلم ومات وبصحيح هذا سكوت النبي صلى الله عليه وسلم على قوله ولو كان غير صحيح لما لم يسكت لانه يثبت للبيان وفيه قيل حجة على السكوتين في قولهم في المدد يلحق بالجيش في ارض الحرب بعد الغنمة انهم شركاؤهم في الغنمة وسائر العنايات مما تجب الغنمة عندهم لم يسجد الواقعة واحتجوا بحديث ابى هريرة وان سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسهم لهم وابو حنيفة انما يسهم لمن غلب عن الواقعة لشغل شغله به الامام من امور المسلمين كما فعل بعثمان رضى الله تعالى عنه حين قسم له من غنائم بدر يسهم ولم يحضره لانه كان غائبا في حاجة الله ورسوله فكان كمن حضرها او مثل ان يمتد الامام لقتال قوم آخرين فيصيب الامام غنمة بعد مفارقة الرجل اياه او بيعت رجلا ممن معه في دار الحرب الى دار الاسلام ليدفع سلاحه ورجاله فلا يبعد ذلك ان الرجل الى الامام حتى يقسم غنمة فهو شريك فيها وهو كمن حضرها وكذلك كل من اراد الغزو ورده الامام وشغله بشيء من امور المسلمين فهو كمن حضرها وقال الطحاوى رحمه الله واما حديث ابى هريرة فانما ذلك والله اعلم لانه وجه ابان لحد قبل ان يهاخر وجهه الى خير فتوجه ابان ثم حدث خروجه صلى الله عليه وسلم الى خير فكان ما غلب فيه ابان لبس هو وشغل شغل به عن حضورها بعد ادايتها اياها فيكون كمن حضرها

باب من اختار الغزو على الصوم

اى هذا باب في بيان من اختار الغزو على الصوم لثلا يضعف بدنه بالصوم عن القيام بامور الغزو وايضا فالجاهد يكتب له اجر الصائم القائم وقدمه الله بالصائم لا يفطر والقائم لا يمر *

٤٤ - حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا ثابت البناني قال سمعت أنس بن مالك رضى الله عنه قال كان أبو طلحة لا يصوم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم من أجل الغزو فلما قضى

النبي ﷺ لَمْ أَرَهُ مُنْطَرًا إِلَّا يَوْمَ فِطْرٍ أَوْ أَضْحَى

مطابقة لترجمة ظاهرة * وثابت بالناء المثلثة ابن اسلم ابو محمد البصرى البنائى بضم الباء الموحدة وتخفيف النون الاولى وكسر الثانية نسبة الى بنانة وهم ولد سعد بن لؤى وبنانة زوجة سعد وقيل كانت امة له والحديث من افراد ابو طلحة زوج ام انس واسمه زيد بن سهل الانصارى وكان ابو طلحة اعتمد على قوله ﷺ تقووا العدو وكم بالاعطار وكان فارس الحرب ومن له الاجتهاد فيها فلذلك كان يفطر ليتقوى على العدو وهذا يدل على فضل الجهاد على سائر اعمال التطوع فلما مات عليه الصلاة والسلام وقوى الاسلام واشتدت وطأته على العدو ورأى انه فى سعة عما كان عليه من الجهاد رأى ان يأخذ بمحظ من الصوم ليجمع له هاتان الطاعتان العظيمتان وليدخل يوم القيامة من باب الريان قوله «لم أره مفطرا» هذا من كلام انس اى لم ار اباطلحة يفطر الا يوم فطر او اضحى وكان لا يصومهما للنبي الوارد فيه ويدخل فيه صوم ايام التشريق قالوا هذا خلاف ما كان عليه الفقهاء * (فان قلت) روى الحاكم فى مستدركه من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن انس ان اباطلحة اقام بعد رسول الله ﷺ اربعين سنة لا يفطر الا يوم فطر او اضحى قلت هنا ما خذ ان على الحاكم * احدهما ان اصل الحديث فى البخارى فلا يصح الاستدراك * والاخر ان هذا المقدار الذى ذكره فى حياته بعد النبي ﷺ فيه نظر لانه لم يعيش بعد النبي ﷺ الا ثلاثا او اربعا وعشرين سنة وصرح بعضهم بان الزيادة فى مقدار حياته بعد النبي ﷺ غلط قلت التصريح بالغلط غلط لان اباعمر قال قال ابو زرعة عاش ابو طلحة بالشام بعد موت النبي ﷺ اربعين سنة يسرد الصوم وقال ابو زرعة سمعت ابانعم يذكر ذلك عن حماد بن سلمة عن ثابت عن انس انه يفتى ان اباطلحة سرد الصوم بعد النبي ﷺ اربعين سنة ثم

باب الشهادة سبع سوى القتل

اى هذا باب يذكر فيه الشهادة سبع اى سبعة انواع وكونها سبعا باعتبار الشهداء ولهداجاه فى حديث جابر بن عتيك عن رسول الله ﷺ الشهادة سبعة انواع سوى القتل فى سبيل الله تعالى المطعمون شهيدوا الفريق شهيدوا صاحب ذات الجنب شهيدوا المبطلون شهيدوا الحريق شهيدوا الذى يموت تحت اهدم شهيد والمرأة تموت بجمع شهيد الحديث فى الموطا قوله «بجمع» بضم الجيم وسكون الميم وفى آخره عين مهملة بمعنى المجموع كالخمر بمعنى المذخور وهوان تموت المرأة وفى بطنها ولد وقيل التى تموت بكر او كسر الكسائي الجيم وفى حديث الباب الشهداء خمسة على ما يأتى * وروى الحارث بن ابى اسامة من حديث انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم «الشهداء ثلاثة» رجل خرج بنفسه وماله صابرا محتسبا لا يريد ان يقتل ولا يقتل فان مات او قتل غفرت له ذنوبه كلها ويحار من عذاب القبر ويؤمن من الفزع الاكبر ويزوج من الحور العين ويخلع عليه حلة الكرامة ويوضع على راسه تاج الخلد والثانى رجل خرج بنفسه وماله محتسبا يريد ان يقتل ولا يقتل فان مات او قتل كانت ركبته وركبة ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام بين يديه الله عز وجل فى مقعد صدقته والثالث رجل خرج بنفسه وماله محتسبا يريد ان يقتل او يقتل فان مات او قتل فانه يحى يوم القيامة شاهرا سيفه واضمه على مائة والناس جاثون على الركب يقول افسحوا لى فاننا قد بدنا دماء الله عز وجل والذى نفسى بيده لوقال ذلك لابراهيم عليه الصلاة والسلام اولئى من الانبياء عليهم الصلاة والسلام لتمحى لهم عن الطريق لما يرى من حقهم ولا يسأل الله شيئا الا اعطاه ولا يشفع فى احد الا شفيع فيه ويعطى فى الجنة ما احب الحديث بطوله يروى الترمذى من حديث فضالة بن عبيد يقول سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه سمعت رسول الله ﷺ يقول الشهداء اربعة رجل مؤمن جيد الايمان لى العدو فصدق الله حتى قتل فذاك الذى يرمع الناس اليه اعينهم يوم القيامة هكذا ورفع راسه حتى وقعت قلنسوته فما ادرى اقلنسوة عمر اراد ام قلنسوة النبي ﷺ قال ورجل مؤمن جيد الايمان لى العدو فكاه بما ضرب جده بشوك طلع من الجن اتاه سهم عرب فقتله وفى الدرجة الثانية ورجل مؤمن خلط عملا صالحا فصدق الله حتى قتل فذاك فى الدرجة الثالثة

ورجل مؤمن أسرف على نفسه لقي العدو فصدف الله حتى قتل فذلك في الدرجة الرابعة وقال الترمذي هذا حديث حسن غريب وهذا كإرايت في ترجمة الباب الشهادة سبع * وفي حديث جابر بن عتيك سبعة موافق للترجمة وفي حديث الباب خمسة وفي حديث أنس بن مالك ثلاثة وفي حديث عمر بن الخطاب أربعة * وجاءت أحاديث أخرى في هذا الباب * منها في الصحيح من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون أهله فهو شهيد ومن قتل دون دينه فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن وقصه فرسا أولدته هامة أو مات على فراشه على أي حتم شاء الله فهو شهيد ومن حسسه السلطان ظالما له أو ضربه فمات فهو شهيد وكل مائة يموت بها المسلم فهو شهيد * وفي حديث ابن عباس الرابطة يموت في فراشه في سبيل الله فهو شهيد والشرق شهيد والذي يفترسه السبع شهيد * وعند ابن أبي عمر من حديث ابن مسعود ومن تردى من الجبال شهيد وقال ابن العربي وصاحب النظارة وهو الممسين والغريب شهيدان قال وحديثه ما حسن ولما ذكر الدارقطني حديث ابن عمر الغريب شهيد صححه وروى ابن ماجه من حديث ابن هريرة من مات مريض مات شهيدا وفي فتنة القبر الحديث وسنده جيد على رأي الحاكم * وروى البزار بسند صحيح عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه لنفساء شهادة * وفي الاستذكار قال عمر رضي الله عنه من احتسب نفسه على الله فهو شهيد * وحديث ابن عباس من عشق وعف وكرم ومات شهيدا * وروى النسائي من حديث سويد بن مقرن من قتل دون مظلمة فهو شهيد وعند الترمذي من حديث معقل بن يسار من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر فأن مات من يومه مات شهيدا وقال حديث حسن غريب * وعند الثعلبي من حديث يزيد الرقاشي عن أنس رضي الله تعالى عنه «من قرأ آخر سورة الحشر فمات من ليائه مات شهيدا» وعند الأجرى «يا أنس ان استطعت أن تكون أبدا على وضوء فافعل فان ملك الموت إذا قبض روح العبد وهو على وضوء كتب له شهادة» وعند أبي نعيم عن ابن عمر «من صلى الضحى وصام ثلاثة أيام من كل شهر ولم يترك الوتر كتب له أجر شهيد» وعن جابر «من مات يوم الجمعة أوليلة الجمعة أجبر من عذاب القبر وجاء يوم القيامة وعليه طابع الشهداء» قال أبو نعيم غريب من حديث جابر وعند أبي موسى من حديث عبد الملك بن هارون بن غنبرة عن أبيه عن جده يرفعه فذكر حديثا فيه «والسبل شهيد والغريب شهيد» وفي كتاب الأفراد والأثران للدارقطني من حديث أنس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال «الحموم شهيد» وفي كتاب العلم لأبي عمر عن أبي ذر وأبي هريرة «إذا جاء الموت طالب العلم وهو على حاله مات شهيدا» وفي الجهاد لابن أبي عاصم من حديث أبي سلام عن ابن معاذ الأشعري عن أبي مالك الأشعري مرفوعا «من خرج به خراج في سبيل الله كان عليه طابع الشهداء» وفي التمهيد عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم «أن فناء امتي بالطعن والطاعون» قالت يا رسول الله أما الطعن فقد عرفناه فما الطاعون قال «غدة كفدة البعير تخرج في المراق والآباط من مات منها مات شهيدا» وفي بعض الآثار «المجنوب شهيد» يريد صاحب ذات الجنب وفي الحديث «إنها خمسة من الشيطان» وهذا كإرايت ترقى الشهداء إلى قريب من أربعين (فان قلت) كيف التوفيق بين الأحاديث التي فيها العدد المختلف صريحا والأحاديث الأخر أيضا (قلت) أما ذكر العدد المختلف فلم يفس على معنى التحديد بل كل واحد من ذلك بحسب الحال وبحسب السؤال وبحسب ما تحدد العلم في ذلك من النبي ﷺ على أن التخصيص على العدد المعين لا ينافي الزيادة ومع هذا الشهيد الحقيقي هو قاتل المعركة وبه أثر أو قتله أهل الحرب أو أهل البنى أو قطاع العاريق سواء كان القتل مباشرة أو تسبيا أو قتله المسلمون طائعا ولم يجب بقتله دية فالحكم فيه أن يكفن ويصلى عليه ولا يغسل ويدفن بدمه وثيابه الإلباس من جنس الكفن كالقرو والحشو والسلاح المعلق عليه ويزاد وينقص هذا كله عند أصحابنا الحنفية وعند الشافعي من مات في قتال أهل الحرب فهو شهيد سواء كان به أثر أو لا ومن قتل ظالما في غير قتال الكفار وخرج في قتالهم ومات بعد انفصال القتال وكان بحيث يقطع بموته ففيه قولان في قول لم يكن شهيدا وبه قال مالك وأحمد وفي المنفى إذا مات في المعترك فإنه لا يغسل

رواية واحدة وهو قول أكثر أهل العالم ولا يعلم فيه خلافا إلا عن الحسن وابن المسيب فانهما قالا يفسل الشهيد ولا يعمل به وأما ما عدا ما ذكرنا من الآت فهم شهداء حكما لا حقيقة وهذا فضل من الله تعالى لهذه الأمة بأن جعل ما جرى عليهم جميعا لدنوبهم وزيادة في أجرهم بأنهم أدرجات الشهداء الحقيقية ومراهم فلهذا يغفلون ويعمل بهم ما يعمل بسائر أموات المسلمين وفي التوضيح الشهداء ثلاثة أقسام شهيد في الدنيا والآخرة وهو المقتول في حرب الكفار بسبب من الأسباب وشهيد في الآخرة دون أحكام الدنيا وهم من ذكرنا أنما وشهيد في الدنيا دون الآخرة وهو من غل في الغنيمة ومن قتل مدبرا أو مافى معناه»

٤٥ - **« حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرْسَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ سَمِيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ الشَّهَادَةُ خَمْسَةٌ الْمَطْعُونُ وَالْمَبْطُونُ وَالْعَرِيقُ وَصَاحِبُ الْمَهْدَمِ وَالشَّهِيدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ »**

قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة لأن الترجمة سبع وفي الحديث خمسة وقال ابن بطال هذا يدل على أن البخاري مات ولم يذهب كتابه وأجيب بأن البخاري أراد التنبيه على أن الشهادة لا تنحصر في القتل بل لها أسباب أخرى وتلك الأسباب تختلف الأحاديث فيها ففي بعضها خمسة وهو الذي صح عند البخاري ووافق شرطه وفي بعضها سبع لكن لم يوافق شرطه فثبت عليه في الترجمة أن الألفاظ الواردة في عددها من الخمسة أو السبعة ليس على معنى التحديد الذي لا يريد ولا ينقص بل هو اخبار عن خصوص فيما ذكر والله أعلم بخصر ما وقال الكرماني الجواب أن بعض الرواة نسى الباقي وتم كلامه قلت وفيه نظر لا يخفى وقال بعضهم هذه الترجمة لفظة حديث آخر أخرجه مالك من رواية جابر بن عتيك قلت قد ذكرنا حديثه عن قريب وهذا ليس بجواب يجدي لأن المطلوب وجود المطابقة بين الترجمة وبين حديث الباب لا بينهما وبين حديث آخر خارج عن الكتاب والأوجه الأقرب ما ذكرنا قبلنا وأجيب بأن البخاري إلى آخره «وسمى بضم السين وفتح الميم وتشديد الياء آخر الحروف أبو عبد الله مولى أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة القرشي المدني وأبو صالح ذكر أن الزيات السمان. والحديث أخرجه البخاري أيضا في الصلاة وفي المرض عن أبي عاصم وأخرجه الترمذي في الجنائز عن قتيبة وعن إسحاق بن موسى وأخرجه النسائي في الطب عن قتيبة **قوله «المطعون»** هو الذي مات في الطاعون وقال الجوهري هو الموت من الوباء **قوله «والمبطن»** أي المليل بالبعث **قوله «والعريق»** بفتح العين المعجمة وكسر الراء وهو الذي يموت بالعرق وقيل هو الذي غلبه الماء ولم يعرق فاذا عرق فهو عريق **قوله «وصاحب المهدم»** قال ابن الأثير المهدم بالتحريك البناء المهديم فعل بمعنى مفعول وبالسكون الفعل نفسه **قوله «والشهيد في سبيل الله»** وقال العلي بن يزم منه حمل الشيء على نفسه لأن **قوله «خمس»** خير المبتدأ والمعدود بعده بيان له وأجيب بأنه من باب قول الشاعر أنا أبو النجم وشعري شعري * فافهم»

٤٦ - **« حَدَّثَنَا يَشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَاصِمٌ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الطَّاعُونُ شَهَادَةٌ لِكُلِّ مُسْلِمٍ »**

مطابقة للترجمة من حيث أن أحد السبعة التي هي الترجمة وأحد الخمسة التي في الحديث السابق * ويشير بكسر الباء الموحدة ابن محمد أبو محمد السعدي المروزي وعبد الله هو ابن المبارك الروزي وعاصم هو ابن سليمان الأحمول وحفصة بنت سيرين هي أخت محمد بن سيرين والحديث أخرجه البخاري أيضا في الطب عن موسى بن اسماعيل وأخرجه مسلم في الجهاد عن حماد بن عمر **قوله «الطاعون»** هو المرض العام والوباء الذي يفسد له الهواء فتفسد به الأرزجة والابدان وقيل الطاعون هو الذي أصابه الطعن وهو الوجد الغالب الذي ينطفيء به الروح كالبخوة ونحوها وروى إسماعيل عن رسول الله

ﷺ انه قال «الطاعون رجز ارسل على من كان قبلكم» وانما سمي طاعونا لعموم مصابه وسرعة قتله فيدخل فيه مثله مما يصلح اللفظ له .

باب قول الله تعالى لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وانفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وانفسهم على القاعدين درجة وكلاً وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدين الى قوله غفوراً رحيماً

اي هذا باب في بيان سبب نزول قوله تعالى (لا يستوى القاعدون) الآية والقاعدون جمع قاعدوا وادبهم القاعدون عن الجهاد وكلمة من للبيان والتبيين واربدا بالجهاد غزوة بدر قاله ابن عباس وقال مقاتل غزوة تبوك والضرر مثل العوى والعرج والمرض وقوله «والمجاهدون» عطف على قوله القاعدون وقوله «وفضل الله المجاهدين» هذه الجملة موضحة للجملة الاولى التي فيها عدم استواء القاعدين والمجاهدين كانه قيل ما بالهم لا يستوون فاجيب بقوله فضل الله المجاهدين وقوله «درجة» نصب بنزع الحافض وقيل مصدر في معنى تفضيلاً وقيل حال اي ذوى درجة قوله «وكلاً» اي وكل فريق من القاعدين والمجاهدين وقوله «وعد الله الحسنى» اي المثوبة الحسنى وهي الجنة قوله الى قوله (غفوراً رحيماً) اراد به تمام الآية وهو قوله (على القاعدين اجرا عظيماً درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفوراً رحيماً) قال الزمخشري اجرا انتصاب بفضل لانه في معنى اجرهم اجرا قوله «درجات» اي في الجنة قال الزمخشري ويجوز ان ينصب درجات نصب درجة كما نقول ضربه اسواطاً بمعنى ضربات كانه قيل وفضلهم تفضيلاً قوله «ومغفرة ورحمة» يدل من اجرا (وكان الله غفوراً رحيماً) للرفيقين (فان قلت) ما الحكمه في ان الله تعالى ذكر في اول الكلام درجة وفي آخره درجات قلت الاولى لتفصيل المجاهدين على اولى الضرر والثانية للتفضيل على غيرهم وقيل الاولى درجة المدح والتعظيم والثانية منازل الجنة

٤٧ - حدثنا أبو الوليد قال حدثنا شعبة عن أبي إسحاق قال سمعت البراء رضي الله عنه يقول لما نزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين دها رسول الله ﷺ زيداً فجاء بكثيف فكاتبها وشكا ابن أم مكتوم ضرارته فزالت لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر

مطابقته للترجمة من حيث انه بين سبب نزول قوله (لا يستوى القاعدون الى آخره) و ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وابو اسحاق هو عمرو بن عبد الله السلمي الهمداني الكوفي والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن حمص بن عمرو اخرجه مسلم في الجهاد عن ابي موسى وبنار قوله «زيداً» هو زيد بن ثابت الانصاري النجاري قوله «بكثيف» بفتح الكاف وكسر الناء وهو عظيم عريض يكون في اصل كتف الحيوان من الناس والدواب كلوا يكتبون فيه لقلة القراطيس عندهم قوله «ابن أم مكتوم» هو عمرو بن قيس العامري واسم امه عاتكة الخزومية قوله «ضرارته» اي ذهاب بصره وفيه اتخاذ الكاتب وتقييد العلم

٤٨ - حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعيد الزهري قال حدثني صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن سئل بن سعيد الساعدي انه قال رأت مروان بن الحكم جالساً في المسجد فاقبلت حتى جلست الى جنبه فاعبرنا أن زينة بن ثابت أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أملى عليه لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله قال فجاءه ابن أم مكتوم وهو يمدحها على فقال يا رسول الله أو أستطيع الجهاد لجاهدت وكان رجلاً أعمى

فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَى رَسُولِهِ ﷺ وَفَعِيزُهُ عَلَى فَعِيزِي فَتَقَلَّتْ عَلَيَّ حَتَّى خِفْتُ أَنْ تُرَضَّ فَخَذَنِي ثُمَّ مَرَّي عَنْهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ *

مطابقته للترجمة ظاهرة ورجله قد ذكرها غير مرة ومروان هو ابن الحنبل كان أمير المدينة زمن معاوية والحديث من أفرده ومن لطائف أسنده أن سهل بن سعد بن أبي سعيد الصحابي يروي عن مروان وهو تابعي قوله «علمها» نضم الياء وكسر الميم وتشديد اللام أي علمها والظاهر أن ياءه منقلبة عن إحدى اللامين قوله لو استطاع الجهاد أصله لو استطعت عدل إلى المضارع أما القصد الاستمرار أو لفرض الاستمرار قوله «وكان رجلاً أعمى» أي كان ابن أم مكتوم قوله وفعله الراوي فيه للحال قوله أن نرض من الرض بتشديد الضاد المعجمة وهو الدق الحرش قوله «ثم سرى عنه» بالتخفيف والتشديد أي كشف وأزيل قيل أن جبريل عليه الصلاة والسلام صعد وهبط في مقدار ألف سنة قبل أن يحف القلم أي بسبب أولى الضرر حكاه ابن التين قل وهذا يحتاج أن يكون جبريل عليه الصلاة والسلام يتناول ذلك من السماء والأمر كذلك لأن القرآن نزل جملة واحدة ليلة القدر إلى سما الدنيا ثم نزل بعد ذلك متفرقا بحسب الحال وفيه أن من حبسه المذر وغيره عن الجهاد وغيره من أعمال البر مع نية فيه فله أجر المجاهد والعامل لأن نفس الآية على المفاضلة بين المجاهد والقاهد ثم استثنى من المفضلين أولى الضرر وإذا استثناهم من أفضالهم بالفاضلين وقد بين الشارع هذا المانع فقال أن بالمدينة أقواما ما ملكت أوقاديا وشعبا إلا وهم معنا بحسبهم المذر وكذا جاء فيمن كان يعمل وهو صحيح وكذا من نام عن حربه أو ما غالباً كتب له أجر حربه وكان نومه صدقة عليه وكذا المسافر يكتب له ما كان يعمل في الإقامة وهذا معنى قوله عز وجل (الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون) أي غير مقطوع بزمانة أو كبر أو ضعف إذا الإنسان يبلغ نبوته أجر العامل إذا كان لا يستطيع العمل الذي ينوبه *

بابُ الصَّبْرِ عِنْدَ الْقِتَالِ

أي هذا باب في بيان فضل الصبر عند القتال مع الكفار

٤٩ - **حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمٍ أُرْوَاهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أُوَيْسٍ كَتَبَ فَقَرَأَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا ***

مطابقته للترجمة في قوله فاصبروا يعني عند ملاقات الكفار وعبد الله بن محمد المعروف بالمسندى ومعاوية بن عمرو بن المهلب الأزدي البغدادي وأبو إسحاق هو الفزاري واسمه إبراهيم بن محمد والحديث مضمي بعين هذا الإسناد في باب الجبهة تحت بارقة السيوف ومضى الكلام فيه هناك قوله «فاصبروا» يحتمل أن يراد به الصبر عند إرادة القتال والشروع فيه أو الصبر حال المقاتلة والتثبت عليه *

بابُ التَّحْرِيطِ عَلَى الْقِتَالِ

أي هذا باب في بيان التحريض على القتال

﴿ وَقَوْلِهِ تَعَالَى حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ﴾

وقوله بالجر عطف على قوله التحريض وفي بعض النسخ وقول الله تعالى وأوله قوله تعالى (يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال) أن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وأن يكن منكم مائة يغلبوا القامس الذين كفروا بانهم قوم لا يفقهون) قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن عثمان بن حكيم حدثنا عبيد الله بن موسى أخبرنا سفيان عن ابن شاذب عن الشعبي في قوله (يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال) أي حثهم على قتالهم معه ولهذا كان رسول الله ﷺ يحرض على القتال عند صفهم

ومواجهة العدو كمال لاصحابه يوم بدر حين اقبل المشركون في عددهم وعددهم قوموا الى جنة عرضها السموات والارض الحديث وقال محمد بن اسحق حدثني ابن ابي نعيم عن عطاء عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية اعنى قوله (يا ايها النبي حرض المؤمنين) الآية نقلت على المسلمين واعظموا ان يقاتلوا عشرة وثمانين ومائة الف خفف الله عنهم فمسحها بالآية الاخرى فقال (الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا) الآية وكانوا اذا كانوا على الشطرنج من عدوهم لم ينبغي لهم ان يفروا من عدوهم واذا كانوا دون ذلك لم يحب عليهم وجائز لهم ان يتحوزوا وروى عن علي بن ابي طلحة الدوفي عن ابن عباس نحو ذلك وقال ابن ابي حاتم وروى عن مجاهد وعطاء وعكرمة والحسن وزيد بن اسلم وعطاء الخراساني والضحاك نحو ذلك *

٥٥ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ عَدْرِو قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو اسْتَعْقَابَ هَنْدُ حُمَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْخَنْدَقِ فَإِذَا الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ يَخْفِرُونَ فِي غَدَاةٍ بَارِدَةٍ فَلَمْ يَسْكُنْ لَهُمْ عَبِيدٌ يَمْلِكُونَ ذَلِكَ لَهُمْ فَلَمَّا رَأَى مَا يَرَى مِنَ النَّهْصِ وَالْجُوعِ قَالَ

اللَّهُمَّ إِنَّ الْعَيْشَ عَيْشُ الْآخِرَةِ * فَاعْفِرِ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ

فَقَالُوا مُجِيبِينَ لَهُ

نَحْنُ الَّذِينَ بَايَعُوا مُحَمَّدًا * عَلَى الْجِهَادِ مَا بَقِيَْنَا أَبَدًا

مطابقته لترجمة من حيث ان في قوله صلى الله عليه وسلم «اللهم ان العيش عيش الآخرة» تحريضهم على ما هم فيه لكونهم من الجهاد ورجاله قد ذكروا في اسناد الحديث السابق في الباب الذي قبله قوله «خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الخندق» وكان في شوال سنة خمس من الهجرة نص على ذلك ابن اسحاق وعروة بن الزبير وقتادة وقال موسى بن عقبة عن الزهري انه قال كانت الاحزاب في شوال سنة اربع وكذا قال مالك بن انس وكان سبب ذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما بلغه اجتماع الاحزاب وهي القبائل واتفاقهم على محاربه صلى الله عليه وسلم ضرب الخندين على المدينة قال ابن هشام يقال ان الذي اشار به سلمان رضى الله تعالى عنه وقال الطبري والسهيلي اول من حمر الخنادق من وجهه بن ايرج وكان في زمن موسى عليه الصلاة والسلام قوله «فاذا» كناية عن المفاجاة قوله «ما هم» اي الامر الملتبس بهم قوله «من النصب» اي التنبؤ قوله «والجوع» (١) قوله «قال» اي النبي صلى الله عليه وسلم «اللهم لا عيش الا عيش الآخرة الى آخره وقال الداودي انما قال ابن رواحة لاهل الانف والالام فأتى به بعض الرواة على المعنى وهذا موزون وقال ابن التين بالانف والالام الى آخره فليس بموزون ولا هو رجز وقال ابن بطال ليس هو من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو من قول ابن رواحة ولو كان من لفظه لم يكن بذلك شاعرا ولا ممن ينبغي له الشعر وانما يسمى به من قصد صناعته وعلم السبب والوتد والشطر وجميع معانيه من الرحاف والحرم والقبض ومحو ذلك (قلت) فيه نظر لان شعراء العرب لم يكونوا يعلمون ما ذكره من ذلك قوله «ان العيش» اي العيش المقبر او العيش الباقي قوله «فاغفر الانصار» ويروى «للانصار» ويخرج به عن الوزن قوله «بايخوا» ويروى «بايخنا» وفيه من العوائد ان للحجر في سبيل الله وتحصين الديار وسد الثغور منها اجر كاجر القتال والفتنة فيه محسوبة في نفقات المحاهدين الى سبها تصعب وفيه استعمال الرجز والشعر اذا كانت فيه اقامة النفوس واثارة الانفة والمرة *

بابُ حَفَرِ الخَنْدَقِ

أى هذا باب في ذكر حفر الصحابة رضى الله تعالى عنهم الخندق حول المدينة

٥١ - **حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ** قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ جَمَلَ الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ يُحْفَرُونَ الخَنْدَقَ حَوْلَ الْمَدِينَةِ وَيَنْقُلُونَ التُّرَابَ عَلَى مَتُونِهِمْ وَيَقُولُونَ

نَحْنُ الَّذِينَ بَايَعُوا مُحَمَّدًا * عَلَى الْإِسْلَامِ مَا بَقِينَا أَبَدًا
وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُجِيبُهُمْ وَيَقُولُ
اللَّهُمَّ إِنَّهُ لَآخِرُ الْأَخِيرِ * فَبَارِكْ فِي الْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرَةِ

مطابقه للترجمة ظاهرة وأبو معمر يفتح الميمين عبد الله بن عمرو القمدي البصري وعبد الوارث بن سعيد البصري وعبد العزيز بن صهيب البصري وهؤلاء كلهم بصريون والحديث أخرجه البخاري أيضا في المغازي عن أبي معمر أيضا وأخرجه النسائي في المناقب بشماه وفي الرقاب مختصر عن عمران بن موسى قوله «على متونهم» المتون جمع من ومتنا الظاهر مكتنفا الصلابة عن يمين وشمال من عصب ولحم يذكر ويؤث والتين من لارض ماصلة وأرتفع قوله «على الاسلام» ويروى على الجهاد وهو الموزون والاول غير موزون وقوله والنبي ﷺ يجيبهم وفي الحديث الماضي في البيت السابق هم يجيبون له لانه كان نارة كذا ونارة كذا *

٥٢ - **حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ** قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْقُلُ وَيَقُولُ لَوْلَا أَنْتَ مَا اهْتَدَيْنَا *

هذا الاسناد بعينه قد مضى عن قريب في اول باب قول الله تعالى (لا يستوى القاعدون) والحديث أخرجه البخاري أيضا في الجهاد عن حفص بن عمر وفي المغازي عن مسلم بن ابراهيم وفي التمي عن عبدان عن ابيه وأخرجه مسلم في المغازي عن أبي موسى ويندرو عن ابي موسى عن ابن مهيدي وأخرجه النسائي في السير عن علي بن الحسين الدرهمي قوله «لولا انت ما اهتدينا» كذا روى وهو بالله لولا انت ما اهتدينا *

٥٣ - **حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ** قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْأَحْزَابِ يَنْقُلُ التُّرَابَ وَقَدْ وَارَى التُّرَابُ بِيَاضَ بَطْنِهِ وَهُوَ يَقُولُ

لَوْلَا أَنْتَ مَا اهْتَدَيْنَا * وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَدَّقَيْنَا
فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْنَا * وَنَبَتْ الْأَقْدَامُ إِنَّ لَا قِيَنَا
إِنَّ الْأَلَى قَدْ بَغَوْا أَهْلَيْنَا * إِذَا أَرَادُوا فِتْنَةً أَيْدِينَا

هذا طريق آخر عن البراء بن مسعود عن طريق السابق قوله «يوم الاحزاب» سمي به لاحتماع القبائل واتفاقهم على محاربة النبي ﷺ وهو يوم الخندق والاحزاب جمع حزب بالكسر وهم الطوائف من الناس قوله «فازلن» بالنون الخففة قوله «سكينة» أى وقار وروى فنزل السكينة قوله «ان لا قينا» يعنى مع الكفار قوله «ان الاولى» هو من الفاظ الموصولات لا من اسماء الاشارات وهو جمع المذكور قوله «قد بغوا» أى ظلموا من البغى قوله «اينا» من الاءاء

وهو الامتناع وقوله ان الاولى الى اخره ليس يتزن وروى هكذا ان الاول هم قد بدوا علينا وهو يتزن لان وزنه مستعملان مستعملان فعولن وقال الداودي وفي رواية ان الاعادى بغوا علينا وهو ايضا لا يتزن الا بزيادة هم اوقد *

﴿باب من حبسه العذر عن الغزو﴾

اي هذا باب في بيان حكم من حبسه العذر وهو الوصف الطارىء على المكلف المناسب للتسليم عليه وحواب من محذوف تقديره فله اجر العازي *

٥٤ - ﴿حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ أَنَّ أَنَسًا حَدَّثَهُمْ قَالَ رَجَعْنَا مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَحَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ هُوَ ابْنُ زَيْدٍ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ فِي غَزَاةٍ فَقَالَ إِنْ أَقْرَأْنَا بِالْمَدِينَةِ خَلَفْنَا مَا سَلَكْنَا شِمَا وَلَا وَادِيًا إِلَّا وَهُمْ مَعَنَا فِيهِمْ حَبَسَهُمُ الْعُذْرُ﴾

مطابقه للترجمة في قوله وحبسهم العذر واخرجهم من طريقين . الاول عن احمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن بونس التميمي اليربوعي الكوفي عن زهير بن معاوية ابى خزيمة الجمعي عن حميد الطويل عن انس . الثاني سليمان بن حرب الى اخره وهذا كرايت قرن رواية زهير برواية حماد بن زيد وفي رواية زهير فائدتان اولاهما النصريح بغزوة تبوك والاخرى بتصریح انس بالتحديث قوله «خلفنا» بسكون اللام اي وراها ويروى بتشديد اللام وسكون الماه من التخليف قوله «شعبا» بكسر الشين المعجمة الطريق في الجبل ويسمى الحى العظيم ايضا شعبا بالكسر والشعب بالفتح ما تفرق من قبائل العرب والعجم والشعب ايضا القبيلة المعظمة قوله «الاوهم معناه» اي في ثوابه اي هم شركاء في الثواب وفي رواية الاسماعيلي من طريق اخرى عن حماد بن زيد الاوهم حكم فيه بالية وفي رواية ابن حبان وابى عوانة من حديث جابر الانسري كوكم في الاجر بدل قوله الا كانوا معكم قوله «العذر» المرض وعدم القدرة على السفر وروى مسلم من حديث جابر بلفظ حبسهم المرض وهذا محمول على الاعلب وفيه من حبسه العذر من اعمال البر مع لية وياك كتب له اجر العامل بها كما قال ﷺ فيمن غلبه النوم عن صلاة الليل انه يكتب له اجر صلاته وكان نومه صدقة عليه *

﴿وَقَالَ مُوسَى حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ مُوسَى بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ﴾

اي قال موسى بن اسماعيل هو شيخ البخاري وحماد هو ابن سلمة يروى عن حميد عن موسى بن انس عن ابيه انس وهذا التعليق وصله الاسماعيلي اخبرنا ان يعلى حدثنا ابو خزيمة حدثنا عثمان حدثنا حماد بن سلمة اخبرنا حميد عن موسى بن انس عن ابيه انس فذكره *

﴿قال أبو عبد الله الاول اُحْصَ﴾

ابو عبد الله هو البخاري قوله «الاول» السند الاول الذي فيه حميد عن انس بدون ذكر موسى بن انس عندي اصح من الذي فيه موسى بن انس ورد عليه الاسماعيلي في هذا وقال حماد عالم بحديث حميد مقدم فيه على غيره وكانه قال هذا تصریح حميد بحديث انس له ولكن يمكن ان يكون حميد سمع هذا من موسى عن ابيه ثم لقي انس اخبرته به او سمع من انس فتنبه فيه ابنة موسى والله اعلم *

﴿باب فضل الصوم في سبيل الله﴾

اي هذا باب في بيان فضل الصوم في سبيل الله اي الجهاد وقال القرطبي سبيل الله طاعة الله والمراد به الصوم بتخفيف وجه الله *

٥٥ - **حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ أَنْصَرٍ** قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَسُهَيْلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ أَنَّهُمَا سَمِعَا النُّعْمَانَ بْنَ أَبِي عِيَّاشٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَعَدَ اللَّهُ وَجْهَهُ مِنَ النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا

مطابقة للترجمة ظاهرة واسحاق بن أنصر هو اسحاق بن إبراهيم بن نصر السعدي النجاري وكان ينزل بالمدينة بباب بني سعيد روى عنه البخاري في غير موضع من كتابه مرة يقول اسحاق بن نصر فينسبه إلى جده ومرة يقول اسحاق بن إبراهيم بن نصر فينسبه إلى أبيه وعبد الرزاق بن همام وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ويحيى بن سعيد الانصاري وسهيل بن أبي صالح لم يخرج له البخاري موصولا ولا اهذال ولم يحتج به ولهذا قرأه بهيج بن سعيد وقد اختلف في اسمه على سهيل فرواه الاكثرون عنه هكذا وحافهم شعبة فرواه عنه عن صفوان بن يزيد عن أبي سعيد أخرجه النسائي والنعمان بن أبي عياش بفتح العين المهملة وتشديد الهمزة وآخر الخروف وبالشين المعجمة واسمه زيد بن الصلت وقيل زيد بن النعمان الزرقى الانصاري وعن يحيى ثقة وقال ابن حبان كذلك وابو سعيد الخدري اسمه سعيد بن مالك الانصاري وأخرجه مسلم في الصوم عن اسحاق بن منصور وعبد الرحمن بن بشير وعن فتية وعن محمد بن ربيع وأخرجه الترمذي في الجهاد عن سعيد بن عبد الرحمن وعن محمود بن غسان وأخرجه النسائي في الصوم عن مؤمل بن شهاب وعن الحدين بن قزعة وعن محمد بن عبد الله وعن عبد الله بن منير وعن أحمد بن حرب وعبد الله بن أحمد بن حنبل وأخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن ربيع قوله «بعده الله وجهه» وأول النووي وغيره المبالغة من النار على المعافاة منها دون ان يكون المراد البعد بهذه المسافة المذكورة في الحديث قلت لا مانع من الحقيقة على ما لا يخفى ثم هذا يقتضي إبعاد النار عن وجه الصائم وفي أكثر الطرق إبعاد الصائم نفسه فإذا كان المراد من الوجه الدات كفاي قوله تعالى (كل شيء هالك الا وجهه) يكون معناها واحدا وان كان المراد حقيقة الوجه يكون الإبعاد من الوجه فقط وليس فيه ان يبقى الجسد ان يناله النار الا ان الوجه كان ابعد من النار من سائر جسده وذلك لان الصيام يحصل منه الظواهر الفهم لان الرى يحصل بالشرب في الفهم قوله «سبعين خريفا» أي سنة ولان السنة تستأثر بالحريف فهو من باب الكناية * واختلت الروايات في مقدار المبالغة من النار ففي حديث عقبة بن عامر عن النبي ﷺ أخرجه النسائي من صام يوما في سبيل الله باعد الله منه جهنم مائة عام * وفي حديث عمرو بن عبسة عن النبي ﷺ أخرجه الطبراني في الكبير كذلك مائة عام وكذا في حديث عبد الله بن سفيان أخرجه الطبراني ايضا وفي حديث انس عن النبي ﷺ أخرجه ابن عدي في الكامل من صام يوما في سبيل الله باعدت عنه جهنم مسيرة خمسمائة عام * وفي حديث أبي امامة أخرجه الترمذي وتقرده عن النبي ﷺ قال من صام يوما في سبيل الله جعل الله له بينه وبين النار خندقا كما بين السماء والارض وكذا رواه الطبراني في الصغير عن أبي الدرداء وكذا رواه عن جابر وفي رواية ابن عساكر إبعده الله من النار مسيرة مائة سنة حضر الجواد * وفي حديث عتبة بن النذر أخرجه الطبراني ايضا قال قال رسول الله ﷺ من صام يوما في سبيل الله فريضة باعد الله منه جهنم كما بين السحوات والارضين سبع ومن صام يوما تطوعا باعد الله منه جهنم ما بين السماء والارض * وفي حديث سلامة بن قيس أخرجه الطبراني ايضا في الكبير قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من صام يوما ابتغاء وجه الله بعه الله من جهنم بعد غراب طار وهو فرسخ حتى مات هراما وفي حديث أبي هريرة أخرجه الترمذي انه قال من صام يوما في سبيل الله حرره الله عن النار سبعين خريفا أحدهما أي احدا والرواية يقول سبعين خريفا والآخر يقول اربعين وقال الترمذي هذا حديث غريب وفي حديث سهل بن معاذ عن ابيه أخرجه ابو يعلى الموصلي من صام يوما في سبيل الله تطوعا في غير رمضان بعد من النار مائة عام سير المصنف المجيد * وفي حديث ابن عساكر عن ابن عمر

من صام يومه في سبيل الله متطوعاً فوسيلة يوم * (فان قلت) ما التوفيق بين هذه الروايات قلت الاصل ان يرجح ما طريقته صحيحة واصحها رواية سبعين خريفاً فانها متفق عليها من حديث ابي سعيد وجواب احراز الله اعلم بنيه عليه السلام ولا باقل المسافة في الابدان اتم اعلمه بعد ذلك لزيادة على التدرج في مراتب الزيادة ويحتمل ان يكون ذلك بحسب اختلاف احوال الصائمين في كمال الصوم ونقصانه والله اعلم به

﴿باب فضل النفقة في سبيل الله﴾

اي هذا باب في بيان فضل الانفاق في سبيل الله المراد من سبيل الله الجهاد ولكن اللفظ اعم من هذا يتناول الجهاد وغيره *

٥٦ - **حدثني سعد بن حفص** قال حدثنا شيبان عن يحيى بن أبي سلمة انه سمع ابا هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من انفق زوجين في سبيل الله دعاه خزنة الجنة كل خزنة باب اى فل هلم قال ابو بكر يارسول الله ذلك الذي لا توى عليه يقال النبي عليه السلام لاني لأرجو أن تكون منهم *

مطابقته للدرجة ظاهرة وسعد بن حفص ابو محمد الطلحي الكوفي يقال له الضخم وهو من افراده وشيخان بفتح الشين المعجمة وسكون الياء اخر الحروف وبالباء الموحدة ابن عبد الرحمن النحوي ويحيى هو ابن كثير وابو سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف والحديث اخرجه البخاري ايضا في بدء الخلق عن ادم واخرجه مسلم في الزكاة عن محمد بن رافع وعن محمد بن حاتم قوله «من انفق زوجين» اي شيئين من اى نوع كان مما ينفق وقال الكرماني والزوح خلاف الفرد وكل واحد منهما يسمى ايضا زوجا قلت ينبغي ان يطابقهما على الواحد قطعا وقال الخطابي يريد بالزوجين ان يشفع الى كل شئ مما يشفعه من شئ مثله ان كان دراهم فدرهمين وان كان دنانير فدينارين وان كان سلاحا وغيره كذلك وقال الداودي يقع الزوج على الواحد والاثنين وهما على الواحد واحتج قوله خالق الزوجين واعترضه ابن التين فقال ليس قوله بين قلت هذا بين ولا وجه لا اعتراضه قوله «خزنة الجنة» الخزنة جمع خازن وهو الذي يخزن تحت يده الاشياء قوله «كل خزنة باب» قال بعضهم كانه من المقلوب قلت لا حاجة الى قوله كانه بل هو من المقلوب اذا صله خزنة كل باب قوله «اي فل» كلمة اى حرف نداء وقوله «فل» روى بضم اللام وفتحها واصله فلان لحذف منه الالف والنون بغير ترخيم وانظروا فلان كناية عن اسم سمي به المحدث عنه ويقال في النداء يا فل وانما قلنا بغير ترخيم اذ لو كان ترخيما لقل يا فل قوله «هلم» معناه تعال يستوى فيه الواحد والجمع في اللغة الحجازية واهل نجد يقولون هلم هلم اهلوا قوله «لا توى عليه» اى لا ضياع عليه وقيل لا هلاك من قولك توى المال يتوى وقال ابن فارس التوى يمد ويقصر واكثرهم على انه مقصور وقال المذهب في هذا الحديث ان الجهاد افضل الاعمال لان المجاهد يعطى اجر المصلين والصائمين والمتصدقين وان لم يفعل ذلك ولان باب الريان للصائمين وقد ذكر في هذا الحديث ان المجاهد يدعى من تلك الابواب كلها بانفاق قليل من المال في سبيل الله انتهى قلت هذا الذي ذكره انما يتمشى على القول بان المراد بقوله في سبيل الله الجهاد اولا كثرون على ان المراد به ما هو اعم من الجهاد وغيره من الاعمال الصالحة وبأن هذا ما جاء في الحديث من زيادة اخرجه احمد وهو قوله فيه لكل اهل عمل باب يدعون بذلك العمل والله اعلم *

٥٧ - **حدثنا محمد بن سنان** قال حدثنا فابج قال حدثنا هلال عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على المنبر فقال لئما اخشي عليكم من بهي ما يفتنح عليكم من بركت الارض ثم ذكر زهرة الدنيا فبدأ باخبارها وثنى الاخرى فقام

رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ يَأْتِي الْخَيْرُ بِالشَّرِّ فَسَكَتَ عَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ فَلَمَّا يُوحَى إِلَيْهِ وَسَكَتَ النَّاسُ كَانَ عَلَى رُؤُوسِهِمُ الطَّيْرُ ثُمَّ لَمَّ لَهُ مَسَحٌ عَنْ وَجْهِهِ الرَّحَضَاءُ فَقَالَ أَيْنَ السَّائِلُ أَفَيْئًا أَوْ خَيْرٌ هُوَ ثَلَاثًا إِنَّ الْخَيْرَ لَا يَأْتِي إِلَّا بِالْخَيْرِ وَلَمَّ لَهُ كَلَامًا يُنْبِئُ الرَّبِيعُ مَا يَقْتُلُ حَبَطًا أَوْ يَلِمُ إِلَّا آ كَلَةَ الْخَضِرِ كَلَامًا أَكَلَتْ حَتَّى إِذَا امْتَلَأَتْ خَاصِرَ تَهَاوَسَتْ قَبْلَتِ الشَّمْسُ فَتَلَطَّتْ وَبَالَتْ ثُمَّ رَتَعَتْ وَإِنَّ هَذَا الْمَالُ خَفِيزَةٌ حُلُوةٌ وَرَنَمَ صَاحِبُ الْمُسْلِمِ لَمَّا أَخَذَهُ بِحَقِّهِ جَعَلَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَمَنْ لَمْ يَأْخُذْهُ بِحَقِّهِ فَهُوَ كَالْأَكْلِ الَّذِي لَا يَشْبَعُ وَيَكُونُ عَلَيْهِ شَهِيدٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿

مطابقته للترجمة في قوله جعله في سبيل الله ومحمد بن سنان بنكر السين المهملة وتخفيف النون أبو بكر العمري الباهلي الأعمى وهو من أفراده وفليح بن سليمان وهلال بن أبي ميمونة ويقال هلال بن أبي هلال وهو هلال بن علي النهري المدني والحديث قدمه في كتاب الزكاة في باب الصدقة على اليتامى ومضى الكلام فيه هناك فلم يذكر بعض شيء بعد الساقية قوله فبدأ بأحداها أي بالبركات قوله وثي بالآخرى أي بزهرة الدنيا قوله أو يأتي الخير بالشراي تصير النعمة عقوبة قوله كأن على رؤوسهم الطير قال الداودي يعني أن كل واحد صار كمن على رأسه طائر يريد صيده فلا يتحرك كيلا يطير قوله الرحضاء بضم الراء وفتح الحاء المهملة وبالماء العرق الذي أدركه عند نزول الوحي عليه يقال رخص الرجل إذا أصابه ذلك فهو رخص وحوض وحوض قوله أو خير هو أي المال هو خير على سبيل الإنكار قوله أن الخير لا يأتي إلا بالخير أي الخير الحقيقي لا يأتي إلا بالخير لكن هذا ليس خيرا حقيقيا لما فيه من الفسقة والاشغال عن كمال الإقبال إلى آخره قوله «ينبت» بضم الياء من الانبات قوله جعلا وقعت هذه اللفظة في الأصول وذكر ابن التين أنه محذوف وهو بفتح الحاء المهملة والباء الموحدة والطاء المهملة وهو انتفاخ البطن من داء يصيب الآكل من أكله وانتصابه على التمييز وقال ابن قرقول حبطت الدابة إذا أكلت المرعى حتى يفتنخ جوفها فموت قوله «أويلم» بضم الياء من اللام أي يقرب أن يقتل قوله «الآ كلة الخضر» أي الآلة الدابة التي تأكل الخضر فقط قوله «فتلطت» أي الماقة إذا ألقت بعرها رقية فاقوله «خضرة» تأنيد ما باعتبار أنواعه والنماء المبالغة كالملة أو معناه أن كان المال كالملة الخضره قوله «وفهم صاحب المسلم» الخصوص بالمع المال قوله «ويكون عليه شهيدا» وذلك بأن بانيه في صورة من يشهد عليه بالخيانة كما يأتي على صورة شجاع أقرع *

﴿باب فضل من جهز غازيا أو خلفه بخير﴾

أي هذا باب في بيان فضل من جهز غازيا بأن هيأه أسباب سفره قوله «أو خلفه» بفتح الحاء المعجمة وتخفيف اللام يقال خلف فلان فلانا إذا كان خليفته ويقال خلفه في قومه خلافة *

٥٨ ﴿حدثنا أبو ميمون قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا الحسين قال حدثني يحيى قال حدثني أبو سلمة قال حدثني بسر بن سعيد قال حدثني زيد بن خالد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال من جهز غازيا في سبيل الله فقد غزا ومن خلف غازيا في سبيل الله بخير فقد غزا ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة فقوله «من جهز غازيا» بطابق الجزء الأول للترجمة وقوله «ومن خلف غازيا» بطابق الجزء الثاني لها وأبو ميمون عبد الله بن عمرو والمعمد وقدمي عن قريب وعبد الوارث بن سعيد وقدمي معه والحسين هو ابن ذكران المعلم وهو لاه كلهم بصريون ويحيى هو ابن أبي كثير اليماني الطائفي وأبو سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف وبسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة ابن سعيد مولى الحضرمي من أهل المدينة مات سنة مائة وزيد بن خالد أبو عبد الرحمن الجمحي وفيه ثلاثون تابعا من بني النضر وهو يحيى وأبو سلمة وبسر وأبو سلمة روى هنا عن زيد بن خالد بواسطة وروى

عنه بلا واسطة ابضا عند ابى داود والترمذى . والحديث اخرجه مسلم في الجهاد ايضا عن ابى الربيع الزهراني وعن سعيد
ابن منصور و ابى الطاهر بن السرح و اخرجه ابو داود وفيه عن ابى هريرة و اخرجه الترمذى فيه عن ابى زكريا بن دريب
و اخرجه النسائي فيه عن سليمان بن داود والحارث بن مسكين وعن محمد بن المتقى . وروى في الباب عن عمر رضى الله عنه اخرجه
ابن ماجه من رواية الوليد بن عثمان بن عبد الله بن سراقه عن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « من جهز
غازيا حتى يستقل كان له مثل اجره حتى يموت او يرجع » وعن معاذ رضى الله تعالى عنه اخرجه الطبراني من رواية رجل لم
يسم عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « من جهز غازيا او خلفه في اهله بخير فانه معنا » وعن
ابى هريرة اخرجه الطبراني في الاوسط من رواية داود بن الجراح عن الاوزاعي عن يحيى بن كثير عن ابى سلمة عن
ابى هريرة قال قال رسول الله ﷺ « من جهز غازيا في سبيل الله فله مثل اجره ومن خلفه في اهله بخير فقد غزا »
وداود مختلف في الاحتجاج به * وعن زيد بن ثابت اخرجه الطبراني ايضا في الاوسط من حديث سر بن سعيد عن
زيد بن ثابت عن النبي ﷺ قال « من جهز غازيا في سبيل الله فله مثل اجره ومن خلفه في اهله بخير او انفق على
اهله فله مثل اجره » وعن ابى سعيد الخدرى اخرجه الطبراني ايضا فيه من حديث سعيد المقبرى عن ابيه عن ابى سعيد
قال عام بنى لحيان « ليخرج من كل اثنين منهم رجل وليخاف الغارى في اهله وماله وله مثل نصف اجره » وفيه ابن لميعة
وتفرد به * وعن سهل بن حنيف اخرجه احمد في مسنده والطبراني في الكبير من رواية عبد الله بن محمد بن عقال عن
عبد الله بن سهل بن حنيف عن ابيه ان رسول الله ﷺ قال « من اعان مجاهدا في سبيل الله او غازيا في عسرتة او مكاتبها
في رقبته اظله الله في ظله يوم لا ظل الا ظله » وعن جبلة بن حارثة اخرجه الطبراني في الكبير والاوسط من رواية شريك
عن ابى اسحق عن جبلة بن حارثة قال قال ابى صلى الله تعالى عليه وسلم « اذ لم يقر اعطى سلاحه عليا او اسامة رضى الله
تعالى عنهم و عن ابى امامة اخرجه ابو داود وابن ماجه من رواية الحارث عن القاسم ابى عبد الرحمن عن ابى امامة عن النبي
ﷺ قال « من لم يغز او يحجز غازيا او يخلف غازيا في اهله بخير اصابه الله بقارعة » راد في رواية « قيل يوم القيامة »
وعن وائلة بن الاسقع اخرجه الطبراني في الاوسط من رواية مكحول عن وائلة قال قال رسول الله ﷺ « ما من
اهل بيت لا يغزو منهم غازيا او يحجز غازيا بسلك او بيرة او ما يمد لهم من الورق او يخلفه في اهله بخير الا اصابهم الله بقارعة
قبل يوم القيامة واسناده ضعيف »

« ذكر معناه » قوله « من جهز » بتشديد الهاء من التجهيز وقد ذكرنا ان معناه من هيا اسباب سفره من شيء
قليل او كثير الا يرى في حديث وائلة المذكور اما قال بسلك او بيرة (فان قلت) ذكر في حديث ابن ماجه المذكور
« حتى يستقل » والاستقلال لا يكون الا بتمام التجهيز (قلت) حديث وائلة ضعيف كما ذكرنا ولئن سلطنا صحته فانه
وعيد في ترك التجهيز اصلا ولا يعارض غيره قوله « فقد غزا » قال ابن حبان معناه انه مثله في الاجر وان لم يغز
حقيقة ثم اخرجه من وجه آخر عن سر بن سعيد بلفظ « كتب له مثل اجره غير انه لا يدق من اجره شيء » وقال
الطبراني فيه ان من اعان مؤمنا على عمل بر فالمؤمن عليه مثل اجر العامل ومثله المؤمن على معاصي الله عز وجل للمؤمن عليها
من الوزر والاثم مثل ما على عاملها ولذلك نهى عن بيع السيوف في الفتنه ولعن حاصر الخمر وقال القرطبي ذهب بعض
الائمة الى ان المثل المذكور في الحديث وشبهه انما هو بغير تضعيف قال لانه يجمع في تلك الاشياء افعال
اخر واعمال من البر كثيرة لا يعلمها الدال الذي ليس عنده الامجد والنية الحسنة وقد قال ﷺ « ايكم خلف الخارج
في اهله وماله بخير فله مثل نصف اجر الخارج » وقال « لينبت من كل رجلين احدهما والاخر بينهما » (قلت) هذا
الحديث اخرجه مسلم من حديث ابى سعيد الخدرى قال القرطبي لاحقة في هذا الحديث لوجهين * احدهما اننا نقول
بموجبه وذلك انه لم يتناول محل النزاع فان المطالب انما هو ان النوى لا يخير المعوف عنه هل له مثل اجر الفاعل من
غير تضعيف وهذا الحديث انما انضى مشاركة وشاطرة في المضاعف فانفصلا * وثانيهما ان القائم على مال الغازي

وعلى اهله نائب عن الغازي في عمل لا يتأتى للغازي غزوة الابان يكفي ذلك العمل فصار كانه مباشر معه الغزو فلبس
 مقتصر على النسبة فقط بل هو عامل في الغزو وما كان كذلك كان له مثل اجر الغازي كله الا وافر مضافا بحيث اذا
 اضيف ونسب الى اجر الغازي كان نصفه وهذا المجتمع معنى قوله «من خلف غازيا في اهله بخير فقد غزا» وبين معنى قوله
 في اللفظ الاول «فله مثل نصف اجر الغازي» وبقي للغازي النصف فان الغازي لم يطرأ عليه ما يوجب تنقيصا لثوابه
 وانما هذا كما قال «من فطرسا لما كان له مثل اجر الصائم لا ينقصه من اجره شيء» والله اعلم وعلى هذا فقد صارت
 كلمة نصف متحمة هنا بين مثل واجر وكما هي زيادة ممن يسامع في ايراد اللفظ بدليل قوله «والاجر بينهما» ويشهد له
 ما ذكرناه وامامنا تحقق عجزه وصدقت نيته فلا ينبغي ان يختلف ان اجره بضاعف كاجر العامل المباشر

٥٩- ﴿حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِكَفْنِ الْيَتَامَى بِالْمَدِينَةِ غَيْرَ يَتِيمٍ أُمَّ سُلَيْمٍ إِلَّا عَلَى أَرْوَاحِهِ فَقِيلَ لَهُ فَقَالَ إِنِّي أُرْحَمُ أَقْبَلَ أَخُوهُمَا مَعِيَ﴾

قبل لا مطالبة لجزء الترجمة وهو قوله «او خلفه بخير» لان ذلك اعم من ان يكون في حياته او بعد موته ففيه انه خلفه في اهله بخير بعد وفاة اخي ام سليم وذلك من حسن عهده عليه السلام (قلت) لا يخلو عن بعض التكاف ولكن له وجها قرب من هذا وهو ان تجهيز الغازي ونظره في اهله من عاية الاكرام للغازي وقد حدث النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك حتى انما كرمه بعد موته حيث كان يدخل بيت ام سليم لاجل قتل اخيها وهو غاز فكانه يذهبها على ان اكرام اهل الغازي الميت مرغوب فيه مع الاجر فاذا كان في اكرام اهل الغازي الميت هكذا في اكرام الغازي الحي بطريق الاولى وموسى هو ابن اسماعيل وهام بالتشديد ابن يحيى الشيماني واسحق هو ابن عبدالله بن ابي طلحة محمد والحديث اخرجه مسام في الفضائل عن حسن الحلواني عن عمرو بن عاصم *

﴿ ذكر مناه ﴾ **قوله** «عن اسحق بن عبدالله» وفي رواية مسلم عن همام اخبرنا اسحاق بن عبدالله بن ابي طلحة وعنده الاسماعيلي من طريق حسان بن هلال عن همام حدثنا اسحاق **قوله** «لم يكن يدخل بيتا للمدينة غير بيت ام سليم قال الحيدري لعله اراد على الدوام والافقد تقدم انه كان يدخل على ام حرام وقال ابن التين يريد انه كان يكثر الدخول على ام سليم والافقد دخل على احتهاام حرام ولعل ام سليم كانت شقيقة المقتول او وجدت عليه اكثر من ام حرام وام سليم هي ام انس وقد ذكرنا ان في اسمها اختلافا فقول سهل وقيل رملة وقيل رمية وقيل مليكة ويقال الغميصاء والرميصاء واما ام حرام فقد قال ابو عمر لا أقف لها على اسم صحيح **قوله** «اني ارحها» الى آخره قال الكرمانى كيف صار قتل الاخ سببا للدخول على الاجنبية (قلت) لم تكن اجنبية كانت خالة رسول الله ﷺ من الرضاع وقيل من النسب فلحرمية كانت سببا لجواز الدخول وقال به منهم العلة المذكورة في الحديث اولى من غيره وأشار به الى ما قاله الكرمانى (قلت) لم يبين في وجه الاولوية ما هو **قوله** «قتل اخوها» اخوها هو حرام بن ملحان قتل يوم بدر معونة والمراد بقوله هي اى مع عسكرى ارمى نصره الدين لان رسول الله ﷺ لم يكن في غزوة بدر معونة وستاقى قصتها في كتاب المغازى ان شاء الله تعالى

بابُ الْمُحْصَنَاتِ عِنْدَ الْقِتَالِ ﴿١٠﴾

ایہذا باب فی بیان اسماء الخنوط عند القتال وقد مر تفسیر الخنوط فی باب الجنائز وهو عطر مرکب من انواع الطیب بطریقتہ المکتبۃ

٦٠ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ هُرَيْرٍ عَنْ مُوسَى بْنِ أَنَسٍ قَالَ وَذَكَرَ يَوْمَ الْيَمَامَةِ قَالَ أَتَى أَنَسُ ثَابِتَ بْنَ قَيْسٍ وَقَدْ حَسَرَ عَنْ فَيْحِيَةٍ

وهو يتحنط فقال يا عم ما يحبسك أن لا تنجي قال الآن يا ابن أخي وجعل يتحنط يعني من الخنوط ثم جاء فجلس فذكر في الحديث أنكشانا من الناس فقال مكذبا عن وجوهنا حتى نصارب القوم ما مكذبا كذا فعمل مع رسول الله ﷺ بس ما عودتم أقرانكم

ومطابقته للترجمة في قوله وهو يتحنط وجعل يتحنط يعني من الخنوط ذكر رجاله وهم ستة * الاول عبدالله بن عبد الوهاب ابو محمد الحجبي البصري * الثاني خالد بن الحارث الهجيمي بضم الهاء وفتح الجيم مرفي استقبال القبلة * الثالث ابن عون بفتح العين وهو عبدالله بن عون مرفي العلم * الرابع موسى بن اسد بن مالك الخامس انس بن مالك السادس ثابت بن قيس بن شماس بفتح الشين المعجمة وتشديد الميم وفي آخره سين مهملة الخزر جي خطيب الانصار قتل يوم اليمامة شهيدا في خلافة ابي بكر الصديق رضى الله عنه *

ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه النعنة في موضع واحد وفيه القول في أربعة مواضع وفيه ان شيوخه من افراده وفيه ان رجاله كلهم بصريون ما خلا ثابتا وفيه رواية التابعي عن التابعي وهما ابن عون وموسى وابن عون رأى انس بن مالك ولم يثبت له سماع منه وفيه اثنان من الصحابة وهما انس وثابت وفيه اثنان ثابت بن قيس وفي رواية البرقي من وجه آخر فقال عن موسى بن اسد عن ابيه قال اتيت ثابت بن قيس وفي رواية ابن سعد في الطبقات حدثنا الانصاري حدثنا ابن عون اخبرنا موسى بن اسد عن انس بن مالك قال لما كان يوم اليمامة جئت الى ثابت بن قيس بن شماس ودكره وهذا الحديث من افراده *

(ذكر معناه) قوله «وذكر يوم اليمامة» الوافية للحال وفي رواية الحموي بلا واو واليمامة بفتح الياء آخر الحروف وتخفيف الميم وهي مدينة من اليمن على مرحلتين من الطائف سميت باسم حارية زرقاء كانت تبصر الراكب من مسيرة ثلاثة ايام وقال الجوهري اليمامة بلاد وكان اسمها الجوف سميت باسم هذه المرأة لكثرة ما اضيف اليها او ذكر الجاحظ ان اليمامة كانت من بنات لحيان بن عاد وان اسمها غزوة وكانت زرقاء وقال المسمودي هي يمامة بنت رباح من مرة ويوم اليمامة هو اليوم الذي كانت فيه الوقعة بين المسلمين وبين بني خزيمة اصحاب مسيلمة الكذاب وكانت في ربيع الاول من سنة اثنتي عشرة من الهجرة في خلافة ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وقيل كانت في اواخر سنة احدى عشرة والجمع بين القولين ان استدامها كان في السنة الحادية عشرة وانتهى بها في السنة الثانية عشرة وقتل فيها جماعة من المسلمين وهم اربعائة وخمسون من حملة القرآن ومن الصحابة منهم ثابت بن قيس ابن شماس وكانت راية الانصار مع ثابت هذا وكان راس العسكر خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه وكان بنو خزيمة نحووا من اربعين الفا والمسلمون نحووا من

(١)

خليفة نحو من احدى وعشرين الفا وفيهم مسيلمة الكذاب قتله وحشى بن حرب قاتل حمزة رضى الله تعالى عنه رماه بحربة فاصابته وخرجت من الجانب الآخر وسارع اليه ابو دجانة سماك بن حرثة ففصر به بالسيف فسقط قوله «اتي انس ثابت بن قيس» وارتفع انس بالماعلية وانتصاب ثابت بالمفعولية قوله «وقد حسر» الوافية للحال وكذلك في قوله وهو يتحنط وحسر بمهملتين مفتوحتين معناه كشف قوله «يا عم» انما دعاء بذلك لانه كان اسن منه ولانه من قبيلة الخزر ج قوله «ما يحبسك» اي ما يؤخرك قوله «ان لا تنجي» بالنصب قال الكرمانى لازائدة وبالرفع وتخفيف اللام وفي رواية الانصاري «قلت يا عم لا ترى ما يلقي الناس» وعند الاسماعيلي الانجي وكذا في رواية خليفة في تاريخه وقال في جوابه بلى يا ابن اخي الان قوله «وجعل يتحنط» اي جعل يستعمل الخنوط قوله «يعني من الخنوط» انه اسر بهذا حتى لا يمتدحف بما يشق من الحياطة او من شيء آخر وقال بعضهم وكان قائما اراد دفع من يتوهم انها

(١) هنا بياض في جميع الاصول التي بايدتها *

من الخطه (قلت) هذا الوهم بعيد ولا معنى يفيد ان يتحفظ من الخطه وهذه اللفظة لم تقع في رواية الانصارى ولكنها موجودة في الاصل وروى الطبرانى عن علي بن عبد العزيز وابى مسلم الكيشى قالا حدثنا حجاج بن منهال (ح) وحدثنا محمد بن العباس المؤدب حدثنا عفان اخبرنا حماد بن سامة عن ثابت عن انس ان ثابت بن قيس بن شماس جاء يوم اليمامة وقد تحنط ونشرا كمانه وقال اللهم انى ابرأ اليك مما جاء به هؤلاء واعتذر بما صنع هؤلاء فقتل وكانت له درع فسرقته فرآه رجل في ما يرى النائم فقال ان درعى في قدر تحت كانون في مكان كذا وكذا او اوصاه بوصايا فطلبوا الدرع فوجدوها وانفذوا الوصايا وعند الترمذى قال انس لما انكشف الناس يوم اليمامة قلت لثابت فذكر الحديث وفيه وكان عليه درع نفيسة فربه رجل من المسلمين فاخذها وفيه لما راى في المنام ودل على الدرع قال لانقل هذا منام فاذا جئت ابا بكر فاعلمه ان على من الدين كذا وكذا وفلان من رقيق عتيق وفلان فانهذ ابو بكر وصيته ولا يعلم احد اجيزت وصيته بعد موته سواء وفي كتاب الردة لا واقدى باسناده عن بلال انه راى سالم مولى ابى حذيفة وهو قافل الى المدينة من غزوة اليمامة ان درعى مع الرفقة الذين معهم الفرس الابلق تحت قدرهم فاذا اصبحت فخذها وادها الى اهلى وان على شيئا من الدين فزهم ان يقضوه عنى فاخبرت ابا بكر بذلك فقال نصديق قولك ويقضى عنه دينه الذى ذكرته وفيه ان عبدى سمدا وسالما حران وقال الكرمانى قال انس لما انكشف الناس يومئذ الا ترى يا عم فقال ما هكذا نقاتل مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم نسمع اودتم اقرانكم ثم قاتل حتى قتل وكان عليه درع نفيسة فر به رجل من المسلمين فاخذها فرآه بعض الصحابة في المنام فقال انى اوصيك بوصية فلا تضيعها انى لما قتلت اخذ رجل درعى ومنزله فى اقصى الناس وعند خبائه فرس وقد كفا على الدرع برمة وفوق البرمة رجل فات خالد وكان امير المعسكر وقتله ياخذ درعى منه فاذا قدمت المدينة فقتل خليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يا بكر رضى الله تعالى عنه ان على من الدين كذا وكذا وفلان من رقيق عتيق فأتى الرجل خالد رضى الله تعالى عنه فاخبره فبعث الى الدرع فأتى بها وحدث ابا بكر فاحاز وصيته ولا نعلم احدا اجيزت وصيته بعد موته غير ثابت وهو من الثقات قوله «فذكر فى الحديث انكشافا» اى فذكر انس فى حديثه نوعا من الانزمام اى اشار الى الفرج بين وجوه المسلمين والكافرين بحيث لا يبقى بيننا وبينهم احد وقد رنا على ان تضارهم بلا حائل بيننا وبينهم فقال ثابت ما كنا نفعل كذا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بل كانت الصف الاول لا يتحرف عن موضعه وكان الصف الثانى مساعد لهم وفي رواية ابن ابي زائدة فأتى حتى جلس فى الصف والناس منكشرون اى منهزمون قوله «بئس ما عودتم اقرانكم» هكذا فى رواية الاكثرين ووقع في رواية المسنلى عودكم اقرانكم قلت فعلى الاول اقرانكم بالنصب لانه مفعول عودتم وعلى الثانى بالرفع لانه فاعل عودكم والاقران النظراء وهو جمع قرن بكسر القاف وهو الذى يعادل الآخر فى الشدة والقرن بفتح القاف من يعادل فى السن و اراد ثابت رضى الله تعالى عنه بهذا الكلام توبيخ المنهزمين اى عودتم نظرائكم فى القوة من عودكم المرار منهم حتى طمعوا فيكم وفي رواية الانصارى وابن ابي زائدة ومعاذ بن معاذ تقدم فقاتل حتى قتل رضى الله تعالى عنه

ذكر ما يستفاد منه فيمدح فيه دلالة على الاخذ بالشدة فى استهلاك النفس وغيرها فى ذات الله عز وجل وترك الاخذ بالرخصة لمن قدر عليها وفيه ان التعطيل للموت سنة من اجل مباشرة الملائكة للميت وفيه التمداعى للقتال لان انس قال امه ما يحسبك ان لا تجي وفيه قوة ثابت بن قيس وصحة يقينه ونهيه وفيه التوبيخ لمن نفر من الحرب وفيه الاشارة الى ما كانت عليه الصحابة في عهد النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من الشجاعة والنبات فى الحرب

﴿رَوَاهُ حَمَّادٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ﴾

اى روى الحديث حماد بن سامة عن ثابت البنانى عن انس بن مالك وهذا التعليق وصله البرقانى عن ابى العباس ابن حمدان بالاسناد عن قبيصة بن عتبة عن حماد بن سامة بن ثابت عن انس بلفظ انكشفنا يوم اليمامة فجاء ثابت بن

قيس بن شماس فقال بأش ما عودتم افرانكم منذ اليوم واني ابرا اليك بما جاء به هؤلاء القوم واعدوك بك مما صنع هؤلاء وخلوا بيننا وبين افراننا ساعة وقد كان تكفن وتحنط فقاتل حتى قتل قال وقتل يومئذ سبعون من الانصار فكان انس يقول يا رب سبعين من الانصار يوم احد سبعين يوم مؤتة سبعين يوم بدر معونة سبعين يوم اليمامة وبالله المستعان

﴿باب فضل الطليعة﴾

اي هذا باب في بيان فضل الطليعة بفتح الطاء وكسر اللام وطليعة الجيش من بعث ليعلم العدو ويطلع على احوالهم ويجمع على طلائع وقال ابن الاثير الطلائع هم القوم الذين يبعثون ليطالعوا طلع العدو كالجواسيس والطليعة تطلق على الواحد وعلى الجماعة فلت طلع العدو وكسر الطاء وسكون اللام اسم من اطلع على الشيء اذا علمه

٦١ - **حدثنا أبو نعيم** قال حدثنا **سفيان** عن **محمد بن المنكدر** عن **جابر** رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من **يأتيني بخبر القوم يوم الأحزاب** قال **الزبير** أنا ثم قال من **يأتيني بخبر القوم** قال **الزبير** أنا فقال النبي ﷺ **إن لكل نبي حواريًا وحواري الزبير**

مطابقة الترجمة ظاهرة لان قوله عليه الصلاة والسلام من يأتيني بخبر القوم اشتد اباحد ياتيه بخبر العدو فأتدب له الزبير فاستحق الفضل بذلك وابو نعيم الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن محمد بن كثير واخرجه مسلم في الفصول عن ابي كريب واسحاق بن ابراهيم كلاهما عن وكيع واخرجه الترمذي في المناقب عن محمود بن غيلان واخرجه النسائي فيه وفي السير عن قاسم بن زكرياء واخرجه ابن ماجه في السنة عن علي ابن محمد عن وكيع (ذكر معناه) قوله «من يأتيني بخبر القوم» اراد بهم بني قريظة من اليهود ودعوا للنسائي قال وهب بن كيسان اشهد اسمعت جابرا يقول لما اشتد الامر يوم بني قريظة من اليهود وقال رسول الله ﷺ «من يأتينا بخبرهم» فلم يذهب احد فذهب الزبير فجاء بخبرهم ثم اشتد الامر ايضا فقال النبي ﷺ «من يأتينا بخبرهم فلم يذهب احد فذهب الزبير فجاء بخبرهم ثم اشتد الامر ايضا فقال النبي ﷺ ان لكل نبي حواريًا وحواري الزبير وحواري» وعند ابن ابي عاصم من حديث وهب بن كيسان عن جابر لما كان يوم الخندق واشتد الامر قال النبي ﷺ «الارجل ياتي بني قريظة فيأتينا بخبرهم» فطلق الزبير رجاء بخبرهم ثم اشتد الامر فقال «الارجل ينطلق الى بني قريظة» الحديث وفي لفظ ثلاث مرات فلما رجع جمع له اوابيه قوله «يوم الأحزاب» هو يوم الخندق والاحزاب كانوا من قريش وغيرهم وكان بنو قريظة يعضوا المهاد الذي كان بينهم وبين المسلمين ووافقوا قريشا على حرب المسلمين قوله «حواريًا» اي خاصة من الصحابة وقال الترمذي الحواري الناصرو منه الحواريون من اصحاب المسيح عليه الصلاة والسلام اي خلاصوه وانصاره واصله من التحوير وهو التبييض وقيل «انهم كانوا قصارين يحورون الثياب اي يبيضونها ومنه الخبر الحواري الذي حل مرة بعد مرة وقال الازهرى الحواريون خاصاء الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة الحواري الوزير اذا اصيف الحواري الى يام المستكم تحذف الياء وحذف ضبطه جماعة بفتح الياء واكثرهم بكسر هاء قالوا والقياس الكسر انهم حين استنقلوا الكسرة وثلاث باتت حذفوا ياء المستكم وابدلوا من الكسرة فتحة وقد قرىء في الشواد ان ولي الله بالفتح وفي التوضيح اعلم انه وقع هنا ما ذكرناه اراد به من ان الذي توجه الى كشف بني قريظة الزبير بن العوام رضي الله عنه قال والمشرور كما قاله شيخنا فتح الدين العمري ان الذي توجه ليأتني بخبر القوم حذيفة بن اليمان كما روينا عنه من طريق ابن اسحاق وغيره قال يعني رسول الله ﷺ «من رجل يقوم فينظر لانه اهل القوم ثم يرجع فشرط له» رسول الله ﷺ الرحمة اسأل الله ان يجعله رفيقي في الجنة فقام رجل من شدة الخوف والجزع والبرد فسلم يقوم احد دعاني فقال يا حذيفة اذهب وادخل في القوم وذكر الحديث وذكر ابن عيينة وغيره خروج حذيفة الى المشركين ومشفقة ذلك عليه الى ان

قال عليه الصلاة والسلام «قم يحفظك الله من إمامك ومن خلفك وعن يمينك وعن شمالك حتى ترجع اليها»
وقام حذيفة مستبشرا بدعاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كأنه احتمل احتمالا فاشق عليه شيء مما كان فيه
والله أعلم بحقيقة الحال

باب هل يبعث الطليعة وحده

أي هذا الباب يذكروا هل يبعث الطليعة إلى كشف العدو منفردا وحده وجواب هل الاستفهامية محذوف والتقدير
يبعث أو يجوز بعنه وحده

٦٢ - **حدثنا صدقة قال أخبرنا ابن عيينة** قال حدثنا ابن المنذر أن سمع جابر بن عبد الله
رضي الله عنهما قال نذّب النبي ﷺ الناس قال صدقة أظنّه يوم الخندق فأنذّب الزبير ثم
نذّب فأنذّب الزبير ثم نذّب الناس فأنذّب الزبير فقال النبي صلى الله عليه وسلم لمن ليكل
نبي حواريًا وإن حواري الزبير بن العوام

هذا هو الحديث الذي مضى في الباب السابق غير أنه رواه هناك عن أبي نعيم عن سفان النوري وهنارواه عن صدقة
ابن الفضل عن سفان بن عيينة وأيضاً ما ترجم عليه في جواز إرسال الطليعة وحده قوله «نذّب الناس» يقال نذبه لأمر
فأنذّب له أي دعاه له فاجابه قوله «أظنّه» أي قال صدقة شيخ البخاري أظن أن النذّب يوم الخندق رواه الحميدي عن ابن
عيينة فقال فيه يوم الخندق من غير شك وفيه منجاعة الزبير وتقدمته وفصله وقال الداودي ولا أعلم رجلاً جمع له النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم أبويه إلا الزبير بن العوام وسعد بن أبي وقاص كان يقول له «أرم فذاك أبي وأمي»
وأما كان يقول لغيرهما «أرم فذاك أبي وأختك أمي» وهي كلمة يقال للابن جليل ليس على الدعاء ولا على الخبر وقال ابن بطال
زعم بعض المعتزلة أن بعث النبي ﷺ الزبير وحده معارض لقوله صلى الله عليه وسلم «الراكب شيطان» ونهى أيضاً عن
أن يسافر الرجل وحده قال المهلب وليس بينهما تعارض لاختلاف المعنى في الحديثين وهو أن الذي يسافر وحده لا يأنس
باحد ولا يهلع طريقه بمحدث يهون عليه مؤنة السفر كالشيطان الذي لا يأنس باحد ويطلب الوحدة ليغويه . وأما
سفر الزبير فليس كذلك لأنه كان كالجاسوس يتجسس على قريش ما يريدون من حرب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ولا يناسبه إلا الوحدة على أنه خرج في مثل هذا الأمر الخطير لحماية الدين وإظهار طاعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ولم يزل كان عليه حفظ من الله تعالى ببركة دعاه النبي ﷺ فابن هذا من ذلك لا يرى أن عمر رضي الله تعالى عنه لما بلغه
أن سعد بن أبي وقاص أرسل شخصاً وحده ليهديه وذكر ابن أبي عاصم أن النبي ﷺ أرسل عبد الله بن أنس مربية
وحده وبعث عمرو بن أمية وحده عينا وذكر ابن سعد أنه ﷺ أرسل سالم بن عمير سرية وحده وحمل الطبري
الحديث على جواز السفر للرجل الواحد إذا كان لا يهوله هول ولا ألامنوع من السفر وحده خشية على عقله أو عيونه
فلا يدرى خبره احد ولا يشهده احد كما قال عمر رضي الله تعالى عنه أرايتهم إذا سافروا وحده فثامن أسأل عنه قال
ويحتمل أن يكون النهي عن السفر وحده نهى تأديباً وأرشاداً إلى ما هو الأولى وقال ابن التين وحله الشيخ أبو محمد على
السفر الذي يقهر فيه الصلاة

باب سفر الاثنين

أي هذا باب في بيان جواز سفر الرجلين معاً وليس المراد سفر يوم الاثنين وزعم ابن التين أن الداودي فهم منه
سفر يوم الاثنين وأعرض على البخاري بقوله ليس في الحديث ذكر سفر يوم الاثنين وهذا ليس بشيء لأنهم يريدون
الأسفر الرجلين لأنه تقدم ذكر سفر الرجل وحده ثم اتبعه ببيان سفر الرجلين ولو نظر من الحديث لوضح له

بخلاف قوله وسفر يوم الاثنين إنما هو مذكور في حديث الثلاثة الذين تخافوا عن تبوك قال كعب كان رسول الله ﷺ يحب ان يسافر يوم الاثنين ويوم الخميس

٦٣ - **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو شَهَابٍ عَنْ خَالِدِ الْحَذَّاءِ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ قَالَ انْصَرَفْتُ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَنَا أَنَا وَصَاحِبُ لِي أَذْنًا وَأَقِيمَا وَلْيَوْمَتَ كَمَا أَكْبَرُ كَمَا**

مطابقة لترجمة ظاهرة واحد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس البربعي الكوفي وابو شهاب موسى بن نافع الاسدي الحنط الكوفي وهو ابو شهاب لا كبر وابو قلابه بكسر القاف وتخفيف اللام وبالباء الموحدة عبد الله بن زيد البصري والحديث مضى في كتاب مواقيت الصلاة في باب الاذان للمسافر ومضى الكلام فيه هناك قوله «انا» تأكيد اوبدل اوبدان او خبر مبتدا محذوف قوله «صاحب» بالجرو ورفع عطفت عليه

بابُ الْخَيْلِ مَعْقُودٌ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

اي هذا باب يذكر فيه الخيل الى آخره وهذه الترجمة هي عين حديث الباب

٦٤ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْخَيْلُ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ**

الترجمة والحديث واحد والحديث اخرج مسند في المغازي عن يحيى بن يحيى عن مالك به قوله «الخيال معقود في نواصيها» وفي رواية الموطا ليس فيه معقود ووقع باثباتها عند الاسماعيلي من رواية عبد الله بن نافع عن نافع وسيجيء في علامات النبوة من طريق عبد الله بن عمر عن نافع باثباتها وذلك في رواية ابي ذر عن الكهميني وحده وعبدان ابي عاصم «الخيال في نواصيها الخير» وليس فيه لفظ معقود وروى ابو داود عن شيخ من بني سليم عن عتبة بن عبد السامى سمع النبي ﷺ يقول لا تنصوا نواصي الخيل ولا معارفها ولا اذنانها فان اذنانها مداسها ومعارفها دقاؤها ونواصيها معقود وهما الخير» وسمى ابو يعلى الموصلي الشيخ نصر بن علقمة وروى البراء عن سلمة بن نفيل «الخيال معقود في نواصيها الخير واهلها معانون عليها» وروى مسلم من حديث جرير راي رسول الله ﷺ يلوي ناصية فرسه باصبعه وهو يقول «الخيال معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة الاحر والغنمية» وروى عبد الله بن وهب حدثنا عمرو بن الحارث عن الحارث بن يعقوب عن ابي الاسود الغفاري عن ابي ذر قال قال رسول الله ﷺ «الخيال معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة»

اذكر معناه **قوله «الخيال»** مبتدا وقوله «معقود» مرفوع على انه خبر المبتدا المؤخر وهو قوله الخير والجملة خير المبتدا الاول ومعنى قوله معقود لما كانه معقود فيها وهو من باب الاستعارة المسكية لان الخير ليس بمحسوس حتى تعقد عليه الناصية ولكنهم يدخلون المعقول في جنس المحسوس ويحكمون عليه بما يحكم على المحسوس بمباينة في الاروم وذكر الناصية تحريدا للاستعارة والنواصي جمع ناصية وهي قصاص الشعر وهو الشعر المسترسل على الجبهة وخص النواصي بالذكر لان العرب تقول غالباً فلان مبارك الناصية فيكفى بها عن الانسان وقوله الخيل الى آخره لفظه عام والمراد به الخصوص لانه لم يرد الا بعض الخيل بدليل قوله الخيل لثلاثة فيبين انه اراد الخيل الغازية في سبيل الله لانها على كل وجوها ذكره ابن المنذر وقال غيره الخير هنا المال قال عز وجل ان ترك خبرا وقال اهل التفسير في قوله تعالى انى احببت حب الخير انه اراد به الخيل وفيه الحث على ارتباط الخيل في سبيل الله تعالى يريد ان من ارتبطها كان له ثواب ذلك فهو خير آجل وهو ما يصيبه على ظهورها من الغنائم وفي بطونهم من التناج خير عاجل

٦٥ - « حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ صُرَّاقٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ حُصَيْنِ بْنِ أَبِي السَّرَرِ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الْأَعْمَدِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْخَيْلُ مَقُودٌ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » مطابقة للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم ستة. الأول حمص بن عمر بن الحارث وقد ذكر ذكره. الثاني شعبة بن الحجاج. الثالث حصين بنهم الحاه وفتح الصاد المهملة بن عبد الرحمن السلمي. الرابع عبد الله بن أبي السفر بفتح السين المهملة وفتح الفاء واسمه سعيد. الخامس عامر الشعبي. السادس عروة بن الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة ويقال ابن أبي الجعد البارقي الأزدي *

(ذكر لطائف أسناده) فيه التحديث بصريح الجمع في موضعين وفيه العنعنة في أربعة مواضع وفيه ان شيوخه من أفراده وأنه بصري وإن شعبة واسطى والبقية كوفيون وفيه عن الشعبي عن عروة وفي رواية ذكر ياء عن الشعبي حدثنا عروة وسيأتي في الباب الذي بعده ولما رواه ابن أبي عاصم عن غندر حدثنا شعبة عن ابن أبي السفر عن الشعبي قال عن عروة البارقي قال الحميدي زاد البرقاني في حديث الشعبي من رواية عبد الله بن إدريس عن حصين برفعه الأبل عز لاهلها والنعيم بركة *

(ذكر تعدده وضعه ومن أخرجه غيره) أخرجه البخاري أيضا «في الجهاد» عن أبي نعيم «وفي الخس» عن مسدد «وفي علامات النبوة» عن علي بن عبد الله وأخرجه مسلم في المغازي عن محمد بن عبد الله بن نير وعن أبي بكر بن أبي شيبة وعن إسحاق ابن إبراهيم وابن أبي عمرو وعن يحيى بن يحيى وخلف بن هشام وأبي بكر وعن أبي موسى وبن داود وعن عبيد الله بن معاذ وأخرجه الترمذي «في الجهاد» عن هناد وأخرجه النسائي «في الخيل» عن أبي كريب وعن ابن المنثري وابن بشار عن عمرو بن علي وأخرجه ابن ماجه «في الجهاد» عن أبي بكر بن أبي شيبة «وفي التجارات» عن محمد بن عبد الله بن نير عن ابن إدريس به وزاد في أوله الأبل عز لاهلها والنعيم بركة *

« قَالَ سُلَيْمَانُ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ »

أي قال سليمان بن حرب إلى آخره وأشار به إلى أن سليمان خالف حفص بن عمر في اسم والد عروة فقال حفص عروة بن الجعد وقال سليمان عروة ابن أبي الجعد بزيادة لفظ الأب واعلم أن قوله عن شعبة عن عروة ليس المراد منه أن شعبة يروي عن عروة لأن شعبة لم يدرك عروة وإنما المعنى أن شعبة قال في روايته هو عروة بن أبي الجعد فافهم فإنه موضع التامل وتعليل سليمان رواه أبو نعيم الحافظ عن فاروق حدثنا إبراهيم بن عبد الله حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن عبد الله بن أبي السفر وحصين عن الشعبي عن عروة بن أبي الجعد وذكره *

« تَابِعَهُ مُسَدَّدٌ عَنْ هُشَيْمٍ عَنْ حُصَيْنٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ »

أي تابع سليمان بن حرب في زيادة لفظ الأب في الجعد مسدد شيخ البخاري عن هشيم بن بشير عن حصين إلى آخره *

٦٦ - « حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَمِيْعٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَرَكَةُ فِي نَوَاصِي الْخَيْلِ »

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله البركة لأنها عين الخير ويحيى هو ابن سميد القطان وأبو التياح بفتح التاء المثلثة من فوق وتشديد الياح آخر الحروف واسم يريدين حيد الضبي والحديث أخرجه البخاري أيضا «في علامات النبوة» عن قيس بن حفص وأخرجه مسلم «في المغازي» عن عبيد الله بن معاذ عن أبي موسى وعن يحيى بن حبيب وعن محمد بن الوليد وأخرجه النسائي «في الخيل» عن إسحاق بن إبراهيم وعن محمد بن بشار قوله «في نواصي الخيل» يتعلق بمحذوف تقديره

البركة حاصلة او باركة في نواصي الخيل واخرجه الاسماعيلي من طريق عاصم بن علي عن شعبة «بلفظ البركة تنزل في نواصي الخيل» وقيل عياض اذا كان في نواصيها البركة فيبعدها ان يكون فيها شوم «قال قلس» جاء ان كان الشوم ففي ثلاث في الفرس الحديث «قلت» الشوم في الفرس الذي يرتبط لغير الجهاد ويقتنى للآخر والحالة والحيل التي اعدت للجهاد هي المخصوصة بالخير والبركة *

﴿باب الجهاد ما مضى على البر والفاجر﴾

اي هذا باب يذكر فيه الجهاد الى آخره وقال ابن التين وقع في رواية ابى الحسن القاسمي الجهاد ما مضى على البر والفاجر قال ومعناه انه يجب على كل احد وقال بعضهم هذه الترجمة لفظ حديث اخرجه بنحو ما يوداودوا ابو يعلى مرفوعا وموقوفاً عن ابى هريرة (قلت) قال ابو داود حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا ابن وهب قال حدثني معاوية بن صالح عن العلاء ابن الحارث عن مكحول عن ابى هريرة قال قال رسول الله ﷺ «الجهاد واجب على كل امير برا كان او فاجرا وان عمل السكائر» الحديث ويقال انه لم يسمع من ابى هريرة *

﴿اِقُولُ النَّبِيِّ ﷺ الْخَيْلُ مَعْقُودَةٌ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾

وجه الاستدلال به انه لما اتى الخيل في نواصي الخيل الى يوم القيامة علم ان الجهاد ما مضى الى يوم القيامة وقد علم ان في امته ائمة جور لا يعدلون ويستاترون بالمعاصي ومع هذا فقد اوجب الجهاد معهم ويقوى هذا المعنى امره بالصلاة وراة كل بر وفاجر وقوله «على البر والفاجر» اعم من ان يكون كل منهما اميرا او مأمورا *

٦٧ - ﴿حَدَّثَنَا أَبُو زَيْنِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا عَنْ عَامِرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُرْوَةُ الْبَارِقِيُّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ الْخَيْلُ مَعْقُودَةٌ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ الْأَجْرُ وَالْمَقْعَمُ﴾

مطابقه لترجمة تؤخذ من قوله في نواصيها الخير الى آخره وابو زعيم الفصل بن دكين وزكرياه هو ابن زائدة وعامر هو الشعبي قوله «البارقي» باباء الموحدة وكسر الراء بعدها قاف نسبة الى بارق حبل بالين وقيل ماه بالسراة وقال الرشاطي البارقي نسبة الى دي بارقي قبيلة من دي رعين قوله «الاجر» هو نفس الخير اي الثواب في الآخرة والمقعم اي الغنمة في الدنيا وقال الطبري يجوز ان يكون الخير المفسر بالاجر والغنمة استعارة مكسية شبهه لظهوره وملازمته نشي محسوس معقود بحبل على مكان رفيع ليكون منظورا للناس ملازما لظنه فنسب الخيل الى لازم المشبه به وذكر الباصية تجريدا للاستعارة وفيه الترغيب في اتخاذ الخيل للجهاد وفيه ان الجهاد لا ينقطع ابدا *

﴿باب من احتبس فرسانه في سبيل الله﴾

اي هذا باب في بيان فضل من احتبس فرسانه في سبيل الله واحتبس ايضا بنفسه في سبيل الله ولا يعتمد على نفسه على نفسه لشد ما عسى ان يحدث في ثغر من الثغور من ثمة وليس في بعض النسخ قوله «في سبيل الله» وفي بعض النسخ ايضا «من احتبس فرسانه في سبيل الله» *

﴿اِقُولُهُ تَعَالَى وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾

واوله (واعدوا لهم ما استلغتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم) الآية امر الله تعالى باعداد آلات الحرب لمقاتلة الكفار حسب الطاقة والامكان والاستطاعة فقال (واعدوا لهم ما استطعتم) اي مهما امكنكم من قوة اي رمى روى احمد بن مسنده من حديث عتبة بن عامر يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول وهو على المنبر «واعدوا لهم ما استطعتم من قوة الا ان القوة الرمي الا ان القوة الرمي» ورواه مسلم عن هرون بن معروف وابوداود عن سعيد بن منصور وابن ماجه عن يونس بن عبد الاعلى وقيل القوة كل ما يتقوى به على الحرب كالسيف والرمح

والقوس وقيل ذكور الخيل وقيل اتفاق الكلمة وقيل الثقة بالله والرغبة اليه قوله « ومن رباط الخيل » يعنى رباطها واقتسامها للأنزو وهو عام للذكور والاناث في قول الجمهور وعن كرامة الاناث قوله « ترهبون به » اى تخوفون به وقرئ مشدداً ومخففاً

٦٨ - **حدثنا** علي بن حفص قال حدثنا ابن المبارك قال أخبرنا طائفة بن أبي سعيد قال سمعتُ سعيداً المقبريَّ يحدِّثُ أنَّه سمِعَ أبا هريرة رضى الله عنه يقولُ قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم من احتبس فرساً في سبيلِ الله إيماناً بالله وتصديقاً بوعايدِهِ فإنَّ شِعبَهُ وريَّهُ وروثَهُ وبولَهُ في ميزانِهِ يومَ القيامةِ

مطابقته للترجمة ظاهرة وعلى بن حفص المروزي نزل عسقلان قال البخاري لقيته بعسقلان سنة سبع عشرة ومائتين ولم يرو عنه الا هذا الحديث وآخر في مناقب الزبير موقوفواً آخرى كتاب القدر مقرونا بشير بن محمد وابن المبارك هو عبد الله بن المبارك المروزي وطائفة بن أبي سعيد المصري نزل الاسكندرية وكان اصله من المدينة وليس له في البخاري سوى هذا الموضع والحديث أخرجه النسائي في الخيل عن الحارث بن مسكين قوله « من احتبس » قدمضى معناه عن قريب قوله « إيماناً » نصب على انه مفعول له اى ربطه خالصاً لله تعالى امتثالاً لامره قوله « وتصديقاً بوعايدِهِ » عبارة عن الثواب المترقب على الاحتبس ويقال بوعايدِهِ اى للثواب في القيامة وقال الطيبي ناخيه انه احتبس امتثالاً واحتساباً وذلك ان الله تعالى وعد الثواب على الاحتباس فمن احتبس فكان له فالصدق فيما وعدني قوله « شعبه » بكسر الشين اى ما يشعب به قوله « وريه » بكسر الراء وتشديد الياء أخر الجروف من رويت من الماء بالكسر اروى رياء ورويا ايضاً مثل رضى ووقع في حديث اسماء بنت يزيد أخرجه احمد ومن ربطها رياه وسمة الحديث وفيه فان شعبها وجوعها الى اخره حسر ان في موازينه قوله وروثه « اراد به ثواب ذلك لا ار الا رواث توزن بينهما وروى ابن بنت منيع من حديث علي مرفوعاً من ارتبط فرساً في سبيل الله فماله واثره في موازينه يوم القيامة وروى ابن ابي عاصم من حديث المطعم بن المقدم عن الحسن بن سهل بن الحنظلية يرفعه من ارتبط فرساً في سبيل الله كانت النفقة عليه كالماء يصب في بئر لا يقبضها وروى ابن ماجه من حديث محمد بن عقبة القاضي عن ابيه عن جده عن تميم الداري سمعت رسول الله ﷺ يقول من ارتبط فرساً في سبيل الله فماله علفه كان له بكل حبة حسنة وفيه ان الدنيا يترتب عليها الاجر وفيه ان الامثال تضرب لصحة المعاني وقيل يستفاد من هذا الحديث ان هذه الحسنات تقبل من صاحبها بالتفصيل الشارع على انها في ميزانه بخلاف غير هافدة لا تقبل فلا تدخل الميزان

باب اسم الفرس والحصان

اى هذا باب في بيان تسمية الفرس الذى هو اسم جنس باسم يخصه ليميز به عن غيره وكذا في بيان تسمية الحمار الذى هو اسم جنس كذلك واقتصر في الترجمة على الفرس والحمار وغيرهما من الدواب كذلك بيان ذلك انه كان للنبي ﷺ أربعة وعشرون فرساً كل واحد منها كان يسمى باسم مخصوص معين مثل السكب والمر تجز والاحيف وكان له حمار يسمى بهفور وغيره وكان له بقلة تسمى لذلك وكانت له افاح تسمى الحناء والسمر وغير ذلك وكانت له ناقه تسمى القصوى والاخرى المضياء وغيرها وكانت له غنم منها سبعة عشر كل واحدة منها اسماء باسم وشاة تدعى عينة

٦٩ - **حدثنا** محمد بن أبي بكر قال حدثنا فضيل بن سليمان عن أبي حازم عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه أنه خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم فمخلف أبو قتادة مع بعض أصحابه وهم مخرمون وهو غير مخرم فرأوا حماراً وحشياً فبلى أن يراه لئلا يراه تركوه حتى رآه

أَبُو قَتَادَةَ فَرَسًا لَهُ يُقَالُ لَهُ الْجَرَادَةُ فَسَأَلَهُمْ أَنْ يُنَاوِيُوهُ سَرَطُهُ فَأَبَوْا فَنَاوَاهُ فَجَعَلَ يَمْقَرُهُ ثُمَّ أَكَلَ فَأَكَلُوا فَقَدِيهِ وَأَقْدَرُ كَرُهُ قَالَ هَلْ مَعَكُمْ مِنْهُ شَيْءٌ قَالَ مَعًا رِجْلُهُ فَأَخَذَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكَلَهَا

مطابقته لترجمة في قوله «فركب فرس له الجراد» بفتح الجيم وتخفيف الراء ووقع في السيرة لابن هشام اسم فرس أبي قتادة الجرزة بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي بعدها واو وفال بعضهم اما ان يكون لها اسمان واما ان احدهما تصحيف والذي في الصحيح هو الممد فقلت دعوى التصحيف غير صحيحة ولا مانع ان يكون لها اسمان ومحمد بن ابي بكر شيخ البخاري هو المقدم وهو الصواب قال الجياني وفي نسخة ابي زيد الماروزي محمد بن بكر وهو خطأ قال وليس في شيوخ البخاري محمد بن بكر وابو حازم بالحاء المهملة والزاي سلمة بن دينار وابو قتادة اسمه الحارث بن ربيع الانصاري والحديث قد مر بمباحثه في كتاب الحج في اربعة ابواب متواليه اولها باب اذا صاد الحلال فهدى المجرم قوله «خرج مع النبي ﷺ» ويروى مع رسول الله ﷺ قوله «حمارا وحشيا» ويروى حمار وحش قوله «يقال له الجراد» ويروى لها

٧٠ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ عِيسَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي بْنُ عَبَّاسٍ بْنِ سَهْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ كَانَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فِي حَائِطِنَا فَرَسٌ يُقَالُ لَهُ اللَّحِيفُ

مطابقته لترجمة طاهرة لان قوله فرس «يقال له اللحييف» يطابق قوله في اسم الفرس وعلى بن عبد الله بن جهمر هو الذي يقال له ابن المديني وهو من افراده ومن بفتح الميم وسكون العين المهملة وبالدون ابن عيسى القزاز بالالف وتشديد الزاي الاول المديني وابي بضم الهمزة وفتح الياء الواحدة وتشديد الياء اخر الحروف فابن عباس بفتح العين المهملة وتشديد الياء الواحدة وفي آخره سين مهملة ابن سهل بن سعد الساعدي الانصاري فالو ليس لابي في البخاري غير هذا الحديث وهذا الحديث من افراده قوله «في حائطنا» الحائط هو البستان من المعزل اذا كان عليه جدار ويجمع على حوائط والحائط الجدار ايضا قوله «اللحييف» بضم اللام وفتح الحاء المهملة وسكون الياء اخر الحروف وفي آخره فاء وقال ابن قرقول هكذا ضبط عن عامة المشايخ سمي بذلك لاطول دبه كانه يلحف الارض بحرية يمال لحفت الرجل باللعاف اذا طرحت عليه وعن ابن سراج بفتح اللام وكسر الحاء على وزن رغيف وقال ابن الجوزي بنون وحاء مهملة وفي المقيث بلام مفتوحة وجهم مكسورة وقال ابو موسى الحفوف بالحاء فان روى بالحيم فيراد به السرعة لان اللحييف سمي بصله عريض قاله صاحب النمة

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ بَعْضُهُمُ اللَّحِيفُ

ابو عبد الله هو البخاري نفسه يعني قال بعضهم بالخاء المعجمة وفي التلويح وصح عن البخاري انه بالخاء المعجمة وقال ابن الاثير ولم يتحققه والمشهور هو الاول يعني بالخاء المهملة مصعرا وبه حزم الهروي والديمياطي وقيل الذي قاله البخاري رواية عبد المهيمن بن عباس بن سهل اخواني بن عباس ولفظه عند ابن ابي منده كان لرسول الله ﷺ عند سعد بن سعد والد سهل ثلاثة افراس فسميت النبي ﷺ يسمى لرازا يعني بكسر اللام وبراين الاولى خفيفة والظرب بفتح الظاء المعجمة وكسر الراء وفي اخره باء موحدة والخييف وحكى سبط ابن الجوزي ان البخاري ضبطه بالتصغير والخاء المعجمة قال وكذا حكاه ابن سعيد عن الواقدي وقال اهداه لربيعة بن ابي البراء مالك بن عامر العامري وابوه الذي يعرف بملاعب الاسنة عذابه عليه فرائض من نعم بني كلاب وقال ابن ابي خيثمة اهداه فروة بن عمرو الجذامي من ارض البلقاء

قال هنا فرساننا لان انسا كان في حجر ابي طلحة فمن هذه الحيدة قال انس لنا والله اعلم *

باب ما يذكّر من شؤم الفرس *

اي هذا باب في بيان ما يذكّر في الاحاديث من شؤم الفرس من عوام في جميع الخيل او مخصوص بعضها وهل هو على ظاهره او مؤول وقد ذكره في الباب حديث عمر وحديث سهل بن سعد يدل على انه ليس على ظاهره كما سيأتي ان شاء الله تعالى ثم ذكره الباب الذي يلي هذا الباب يدل على خصوص الشؤم ببعض الخيل دون كلها كما سيأتي بيانه ان شاء الله تعالى والشؤم ضد اليمين يقال تشاءمت بالشئ وتيمنت به والواو في الشؤم همزة واكسها خفت فصارت واوا وغلب عليها التخفيف حتى لم ينطق بها هموزة وقال الجوهري يقال رجل مسؤوم ومسؤوم وبقاله الشام فلانا والامة تقول ما يشبهه (قلت) الامة ايضا تقول مبشوم وهو من تصحيفاتهم *

٧٣ - **حدثنا أبو اليمان** قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سالم بن عبد الله أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال سمعت النبي ﷺ يقول إنما الشؤم في ثلاثة في الفرس والمرأة والدار *

مطابقة للترجمة في قوله في الفرس وهذا المستند بؤلا الرجال فدمر غير مرة وادواليمان بفتح الياء آخر الحروف الحكم بن بافع الحمصي وشعيب بن ابي حمزة الحمصي والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب والحديث اخرجه مسلم في الطب عن عبيد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن ابي اليمان واخرجه المصنف في عشرة النساء عن محمد بن خالد بن خولي عن بشر بن شعيب عن ابي حمزة عن ابيه به قوله «أخبرني سالم» كما صرح شعيب عن الزهري باخبار سالم له وشذ ابن ابي ذئب فادخل بين الزهري وسالم محمد بن زبيد بن قنفذ واقصر شعيب على سالم وتابعه ابن جريج عن ابن شهاب عن ابي عوانة وكذا روى البخاري في كتاب الطب عن عبد الله بن محمد اخبرنا عثمان بن عمر اخبرنا يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر الحديث ونقل الترمذي عن ابن المديني والحديث ان سفيان كان يقول لم ير الزهري هذا الحديث الا عن سالم قلت هذا متنوع وقد روى الطحاوي حديثا يونس قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرني يونس ومالك عن ابن شهاب عن حمزة وسالم ابني عبد الله بن عمر عن ابن عمر عن رسول الله ﷺ قال «إنما الشؤم في ثلاثة في المرأة والدار والفرس» واخرجه مسلم ايضا عن ابي الطاهر وحرمة عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن حمزة وسالم ابني عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر ان رسول الله ﷺ قال «قال لاعدوي ولا طيرة وإنما الشؤم في ثلاثة المرأة والفرس والدار» وقال مسلم ايضا حديثنا ابو بكر بن اسحاق قال اخبرنا ابن ابي مريم قال حدثنا سليمان بن بلال قال حدثنا عتبة ابن مسلم عن حمزة بن عبد الله عن ابيه ان رسول الله ﷺ قال «ان كان الشؤم في شيء ففي الفرس والمسكن والمرأة» قوله «إنما الشؤم في ثلاثة» اي كان في ثلاثة اشياء وجاء في رواية مالك وسفيان وسائر الرواة بحدف اداة الحصر قال ابن العربي الحصر فيها بالنسبة الى العادة لا بالنسبة الى الخلق وميل اما خصت هذه الاشياء الثلاثة بالذكر لعل ملازمتها لان غالب احوال الانسان لا يستغنى عن داره فكسها وزوجة يعاشرها وفرس مرتبطة وانقلب الطرف كلها على الاقتصار على الثلاثة المذكورة ووقع عند اسحاق في رواية عبد الرزاق قال سمعت ام سلمة والسيوف قال ابو عمر رواه جويرية عن مالك عن الزهري عن بعض اهل ام سلمة عن ام سلمة والمبهم المذكور هو ابو عبيدة بن عبد الله بن زمعة واخرجه ابن ماجه وموصولا عن الزهري عن ابي عبيدة بن عبد الله بن زمعة عن زينب بنت ام سلمة عن ام سلمة انها حدثت بهذا الحديث وزادت فيه من السيوف وابو عبيدة المذكور هو ابن بنت ام سلمة وامه زينب بنت سلمة قلت التثنية في هذا الموضوع ان هذا الحصر ليس على ظاهره وكان ابن مسعود رضي الله تعالى عنه يقول ان كان الشؤم في شيء فهو فيما بين الاعميين مع الانسان وما شئء احوى الى سجن

طويل من اسنان وانما قلنا انه متروك الظاهر لاجل قوله ﷺ «لا طيرة» وهي نكرة في سياق النفي فتعم الاشياء التي ينطير بها ولو خلتنا الكلام على ظاهره لكانت هذه الاحاديث تنفي بعضها بعضا وهذا محال ان يظن بالنبي ﷺ مثل هذا الاختلاف من النفي والاثبات في شئ واحد ووقت واحد والمعنى الصحيح في هذا الباب نفي الطيرة باسرها بقوله «لا طيرة» فيكون قوله عليه الصلاة والسلام «انما الشؤم في ثلاثة» بطريق الحكاية عن اهل الجاهلية لانهم كانوا يعتقدون الشؤم في هذه الثلاثة لان معناه ان الشؤم حاصل في هذه الثلاثة في اعتماد المسلمين وكانت عائشة رضي الله تعالى عنها تنفي الطيرة ولا تقدم منها شيئا حتى قالت لتسوة كن يكرهن الابتداء باز واجهن في شوال «ما روى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا في شوال ولا نفي في الا في شوال فمن كان احطى منى عنده وكان يستحب ان يدخل على نسائه في شوال» وروى الطحاوي عن علي بن معبد قال حدثنا يزيد بن هرون قال اخبرنا همام بن يحيى عن قتادة عن ابي حسان قال دخل رجلان من بني عامر على عائشة فاخبراهما ان ابا هريرة يحدث عن النبي ﷺ انه قال «الطيرة في المرأة والدار والمرس» فغضبت وطارت شقة منها في السماء وشقة في الارض فقالت والدي رل القرآن على ﷺ ما قلنا رسول الله ﷺ قط انما قال ان اهل الجاهلية كانوا ينطرون من ذلك» فاخبرت عائشة ان ذلك القول كان من النبي ﷺ حكاية عن اهل الجاهلية لا انه عنده كذلك واخرجه ايضا ابن عبد البر عن ابي حسان المذكور وفي روايته كذب والذي انزل القرآن وفي آخره ثم قرأت عائشة (ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب) الآية فلت ابو حسان الاعرج ويقال الاجرد واسمه مسلم بن عبد الله المصري وثقه يحيى وابن حبان وروى له الجماعة والبخاري مستشهدا بقوله طارت شقة في الارض ورواه بعض المتأخرين بالسبب المهملة واداد به المماثلة في العصب والعض وقال ابو عمر قول عائشة في ابي هريرة كذب فان العرب تقول كذبت اذا ارادوا به التخليط ومعناه اوهم وظن حقوا نحو هذا وهما جواب اخروها عنه يحتمل ان يكون قوله ﷺ «الشؤم في ثلاثة» كان في اول الاسلام خبرا عما كان تعتقده العرب في جاهلية على ما قالت عائشة ثم نسخ ذلك وانطله القرآن والسنن واحسار الاحاد لا تقطع على عنها واعا توجب العمل فقط وقال تعالى (قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا ومولينا) وقال (ما اصاب من مصيبة في الارض) الا يئوما خط في اللوح المحفوظ لم يكن منه بد ولست البقاع ولا الانفس بصارفة من ذلك شيئا وقد يقال ان شوم المرأة ان تكون سيئة الخلق او تكون غير قائمة او تكون سليطة او تكون غير ولود وشوم الفرس ان يكون شمو ساويل «ان لا يكون يغزى عليها» وشوم الدار ان تكون ضيقة وقيل «ان يكون جاراها سوء» وروى الديلمى باسناد ضعيف في الحيل اذا كان ضروريا فهو مشؤم واداحت المرأة الى زوجها الاول فهي مشؤمة واذا كانت الدار بعيدة من المسجد لا يسمع منها الاذان فهي مشؤمة فان قلت روى مالك في موطئه عن يحيى ابن سعيد انه قال جاءت امرأة الى النبي ﷺ فقالت يا رسول الله دار سكنها فالعدد كثير والمال وافر فقل العدد وذهب المال فقال رسول الله ﷺ «دعوه اذيمة» قلت انما قال ذلك لما راى منهم انه رسخ في قلوبهم ما كانوا عليه في جاهليتهم ثم بين لهم ولغيرهم ولسان امرته الصحيح بقوله «لا طيرة ولا عدوى» وقال الخطابي يحمل ان يكون امرهم بتركها والتحول عنها لابطال ما وقع في قلوبهم منها من ان يكون المكروه انما اصابهم بسبب الدار سكنهاها ففما تحولوا منها انقطع ما دة ذلك الوهم وقد اخرج الترمذي من حديث حكيم بن معاوية قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «لا شوم وقد يكون العين في المرأة والدار والفرس» قلت في اسناده ضعف وروى ابو نعيم في كتاب الحلية من حديث حبيب بن عبيد عن عائشة قال رسول الله ﷺ «الشؤم سوء الخلق» فان قلت ما الفرق بين الدار وبين موضع الوباء الذي يمنع من الخروج منه قلت ما لم يقع التادى به ولا اطردت عاداته به خاصة ولا عامة لانادرة ولا متكررة لا يصح اليه وقد انكر الشارع الالتفات اليه كما في غراب في بعض الاسفار او صرخ بومة في دار ففي مثل هذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم «لا طيرة ولا تطير» وايضا انه لا يفر منه لانه كان ان يكون قد وصل الصر الى الفار فيكون سفره زيادة في محنته وتمحيلا لملكته *

٧٤ - **حدثنا** عبد الله بن مسامة عن مالك عن أبي حازم بن دينار عن سهل بن سعد السامري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال إن كان في شيء نهي المرأة والفرس والمسكن مطابقة للترجمة ظاهرة وأبو حازم اسمه سلمة وقد مر عن قريب والحديث أخرجه البخاري أيضا في النكاح عن عبد الله بن يوسف وفي الطب عن القعنبي وأخرجه مسلم في الطب عن القعنبي وأخرجه ابن ماجه في النكاح عن عبد السلام ابن عاصم الرازي قوله «أن كان في شيء» إلى آخره هكذا هو في جميع النسخ وكذا في الموطأ لكن زاد في آخره يعني الشوم وكذا رواه مسلم وهذا اسم كان مقدرا تقديره أن كان الشوم في شيء حاصل فيكون في المرأة والفرس والمسكن فقوله أن كان في شيء إلى آخره أخبارا به ليس فيهن فإذ لم يكن في هذه الثلاثة فلا يكون في شيء والشوم والطيرة واحد والطيرة شرك لما روى أبو داود من حديث زور بن حبيش عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله ﷺ قال «الطيرة شرك الطيرة شرك ثلاثا ومما نساها الله عز وجل يذهب بالتوكل» وأخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وقوله الطيرة شرك خارج مخرج الباقية والتعليق قوله «ومما نساها الله فيه» فيه حذف تقديره لا وفيه الطيرة أو الإقديمتين التطير ويسبق إلى قلبه الكراهية فيه فحذف اختصارا واعتقادا على فهم السامع والدليل على أن الطيرة والشوم واحد قوله صلى الله تعالى عليه وسلم «لا عدوى ولا طيرة وإن كان في شيء ففي المرأة والفرس والدار» رواه أبو سعيد وأخرجه عنه الطحاوي *

باب الخيل الثلاثة

أي هذا باب يذكر فيه الخيل الثلاثة أي الخيل تنقسم إلى ثلاثة أقسام عند افتنائها ثلاثة أنفس على ما يحى في الحديث وهذه الترجمة صدر حديث الباب وذكر هذا المقدار اكتفاء بمسألة كرى حديث الباب والخيل جمع لا واحد له وجمع خيول كذا في الخصص وكان أبو عبيدة يقول واحدها خائل لا خياله فهو على هذا اسم للجمع عند سيدي وجمع عند أبي الحسن وفي المحكم ليس هذا بمعروف يعني قول أبي عبيدة قال وقول ابن أبي ذؤيب *

فتنازلا واتفقت خيلاهما * وكلاهما بطل إلا ما محمد

ثناء على قولهم أقامان أسودان وحمالان والجمع أحيال عن ابن الأعرابي والاول أشهر وفي الاحتفال لأبي عبد الله بن رضوان وقد جاء فيه الجمع أيضا على أخيل وإذا صغرت الخيل ادخات الهاء فقلت خييلة ولو طرحت الهاء كان وجهها والحول بالفتح جماعة الخيل *

«وقوله تعالى والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة»

وقوله «مرفوع» عطفا على قوله الخيل وفي بعض النسخ وقول الله تعالى قوله «والخيل» عطفا على قوله (والانعام خلقها لكم) أي ولحق الخيل والبغال والحمير أي وخلق هؤلاء للركوب والزينة واللام في تركبوها للتعليل وقوله «وزينة» مفعول له عطفا على محل تركبوها ولم يرد المفعول والمفعول عليه على من واحد لأن الركوب فعل مخاطبين وأما الزينة ففعل الزائن وهو الخالق وقري (زينة) بلاوا أي وخلقها زينة لتركبوها واحتج به أبو حنيفة ومالك على حرمة كل الخيل لأنه على خلقها بالركوب والزينة ولم يرد الركوب والركوب في الانعام *

٧٥ - **حدثنا** عبد الله بن مسامة عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل لثلاثة لرجل أجر ولرجل ستر وعلى رجل وزر فأما الذي له أجر فرجل ربطها في سبيل الله فأطال في درج أو روضة فما أصابت في طيلها ذلك من المرح أو الروضة كانت له حسنات ولو أنها قطعت طيلها فاستنبت شرفا

أَوْ شَرَفَيْنِ كَانَتْ أَرْوَائُهَا وَأَنَارُهَا حَسَنَاتٍ لَهُ وَلَوْ أَنَّهَا مَرَّتْ بِنَهْرٍ فَشَرِبَتْ مِنْهُ وَلَمْ يُرَدَّ أَنْ
يَسْقِيَهَا كُنْ ذَلِكَ حَسَنَاتٍ لَهُ وَرَجُلٌ رُبَّهَا أَخْرَجَ أَرْوَائَهُ وَنَوَاءَ أَهْلِ الْإِسْلَامِ فَهِيَ وَزُرُّ عَلَى ذَلِكَ وَسُئِلَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحُمْرِ فَقَالَ مَا أُنْزِلَ عَلَيْهَا إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْجَامِعَةُ الْفَائِدَةُ فَمَنْ
يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿﴾

معلق بقته لترجمة في قوله «الحليل لثلاثة» وقد ذكرنا أنها صدر حديث الباب * والحديث مضى في كتاب الشرب في باب
شرب الناس والدواب من الأنهار غير أنه لم يذكر فيه ما القسم الثالث اختصارا وهو قوله «ورجل ربطها تنغيا» إلى آخر
ما ذكره هناك ومضى الكلام فيه مستوفي ولذلك ذكر بعض شئ من زيادة الفائدة فوله «الحليل لثلاثة» وفي رواية الكشميهني
«الحليل ثلاثة» قوله «في مرج أورد روضة» شئ من الراوى والمرج موضع الكلأ وكثير ما يطلق على الموضع المطعمين
والروضة كثير ما يطلق على الموضع الرفع وقال ابن الأثير المرج الأرض الواسعة ذات نبات كثير تمر فيها الدواب
أى تخلى تمر حنطة كيف شاءت والروضة الموضع الذى يستنقع فيه الماء فوله «طيلها» بكسر الطاء المهملة وفتح
الياء آخر الحروف بعدها لام وهو الحبل الذى ترتبط به ويطلق له الترعى ويقال له طول أيضا قوله «فاستننت» من
الاستئنان وهو العدو والشرف المشوط قوله «ونواء» بكسر النون المماواة وهى المعاداة وحكى عياض عن الداودى
أن وقع عنده ونوى بفتح النون والقصر قال ولا يصح ذلك وقيل حكاه الاسماعيلي من رواية اسماعيل بن أبى اويس
فان ثبت فعناه وبمدا لأهل الاسلام وقيل الظاهر ان الواو في قوله «ودياه ونواء» بمعنى او لان هذه الاشياء قد تفرق
في الاشخاص وكل واحد منها مضموم على حدة قوله «الفائدة» بالفاء وتشديد الدال المعجمة أى المنفردة في معناها يعنى
منفردة في عموم الخير والشر *

﴿بَابُ مَنْ ضَرَبَ دَابَّةً غَيْرَهُ فِي الْغَزْوِ﴾

أى هذا باب في بيان من ضرب دابة غيره التى وقفت من العى اعانته ورفقابه *

٧٦ - **حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ** قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَقِيلٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْمُتَوَكِّلِ النَّاجِيُّ قَالَ أَتَيْتُ جَابِرَ
ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيَّ فَقُلْتُ لَهُ حَدِّثْنِي بِمَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَأَلْتُ
مَعَهُ فِي بَعْضِ أَصْفَارِهِ قَالَ أَبُو عَقِيلٍ لَا أَدْرِي غَزْوَةً أَوْ عُمُرَةً فَلَمَّا أَنْ أَقْبَلْنَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ أَحَبَّ
أَنْ يَتَعَجَّلَ إِلَى أَهْلِهِ فَلْيَتَعَجَّلْ قَالَ جَابِرٌ فَأَقْبَلْنَا وَأَنَا عَلَى جَمَلٍ لِي أُرْمَتْ لَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ وَالنَّاسُ خَلْفِي
فَبَدِينَا أَنَا كَذَلِكَ إِذْ قَامَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِجَابِرٍ اسْتَمْسَكَ فَضْرَبَهُ بِسَوْطِهِ ضَرْبَةً
فَوَقَبَ الْبَعِيرُ مَكَانَهُ فَقَالَ أَتَبِيعُ الْجَمَلَ قُلْتُ نَعَمْ فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ وَدَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْمَسْجِدَ فِي طَوَائِفِ أَصْحَابِهِ فَدَخَلْتُ إِلَيْهِ وَهَقَلْتُ الْجَمَلَ فِي نَاحِيَةِ الْبَلَاءِ فَقُلْتُ لَهُ هَذَا جَمَلُكَ
فَخَرَجَ فَجَمَلَ يُطِيفُ بِالْجَمَلِ وَيَقُولُ الْجَمَلُ جَمَلُنَا فَبَهَثَ النَّبِيُّ ﷺ أَوْ أَقْرَبَ مِنْ ذَهَبٍ فَقَالَ
أَعْطُوهَا جَابِرًا ثُمَّ قَالَ اسْتَوْفَيْتَ الثَّمَنَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ الثَّمَنُ وَالْجَمَلُ لَكَ ﴿﴾

معلق بقته لترجمة في قوله فضربه بسوطه ضربته فالضارب رسول الله ﷺ والمضروب دابة غيره وهو جمل جابر رضى الله
عنه ومسلم هو بنى إبراهيم القصاب البصرى وأبو عقيل بفتح العين المهملة وكسر القاف اسمه بشير ضد الدخير بن عقبة الدورى
الازدى الناجى ويقال السامى البصرى وأبو المتوكل على بن داود السامى بالنون والحليم منسوب إلى بنى ناهية من سامية بنى

﴿ بَابُ الرُّكُوبِ عَلَى الدَّابَّةِ الْمَعْمُومَةِ وَالْفَحْوَلَةِ مِنَ الْخَيْلِ ﴾

﴿ وَقَالَ رَاشِدُ بْنُ سَعْدٍ كَانَ السَّلَفُ يَسْتَعِجُونَ الْفَحْوَلةَ لِأَنَّهُمْ أُجْرُوا وَأَجْسَرُ ﴾

٧٧ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَمَّادٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ

أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ بِالْمَدِينَةِ فَرْعٌ قَامَةً مَارَ النَّبِيُّ ﷺ فَرَسًا لِأَبِي طَلْحَةَ يَقَالُ لَهُ مَتَدُوبٌ فَرَكَبَهُ وَقَالَ مَارَ ابْنَانِ مِنْ فَرْعٍ وَإِنْ وَجَدْنَاهُ أَبْجَرَا ﴿١٠﴾

مطابقة للترجمة في قوله والمحول من الخيل واحمد بن محمد قال الدارقطني هو احمد بن محمد بن ثابت بن عصمان الخزاعي
ابو الحسين بن شبيب وهو ذكر في رجال الصفيحين هو احمد بن محمد بن موسى ابو العباس قال له مسدود به السمسار المروزي وهو
من افراد البخاري وعبد الله هو ابن المنار والحديث مضى عن قريب في باب اسم الفرس والحمار ومضى الكلام فيه هناك *

بابُ سهامِ الفَرَسِ

اي هذا الباب في بيان كيفية سهام فرس الغازي من الغنيمة واضافة السهام الى الفرس باعتبار ان صاحبه يستحق من الغنيمة بسهميه ثلاثة اسهم مسهمان للفرس وسهم للفراس *

٧٨ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ أَبِي أَسَامَةَ عَنْ هُبَيْرِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَلَلَ الْفَرَسِ سَهْمَيْنِ وَلِصَاحِبِهِ سَهْمًا

مطابقته للترجمة من حيث انه يمين في سهام الفرس بقوله جعل للفرس سهمين وفي الحقيقة ايضا السهمان لصاحب
الفرس ولكن لما كانا بسبب الفرس ومن جهة اضيفا اليه اللام فيه للتعليل وعبد المصغر عبد ضد الحر ابن اسماعيل
واسمه في الاصل عبدالله يكنى ابا محمد الهباري القرشي الكوفي وهو من افراده وابو اسامة حماد بن اسامة وعبيد الله
ابن عمر العمري قوله «ولصاحبه سهمان» اي جعل لصاحب الفرس سهمين الفرس فيصير للفرس ثلاثة اسهم
وقد فسره نافع كذلك ولفظه اذا كان مع الرجل فرس فله ثلاثة اسهم فان لم يكن معه فرس فله سهم وسأى هذا في
غزو خيبر ان شاء الله تعالى * وفي الباب احاديث نحو حديث الباب * فروى ابو داود حدثنا احمد بن حنبل قال اخبرنا
ابو معاوية حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ اسهم لرجل ولهم ستة ثلاثة اسهم سهمان له وسهمين
لفرسه وقال ابو داود ايضا حدثنا احمد بن حنبل قال حدثنا عبيد الله بن يزيد قال حدثني المسعودي قال حدثني ابو عمرة
عن ابيه قال اتينا رسول الله ﷺ اربعة نفر وممنافرس فاعطى كل انسان منا سهموا عطي الفرس سهمين * وروى
النسائي من حديث يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن جده قال ضرب رسول الله ﷺ عام خيبر للزبير اربعة
اسهم سهم الزبير وسهم لذي القربى اصفية بنت عبد المطلب الزبير وسهمين للفرس * وروى احمد من حديث مالك
ابن اوس عن عمر وطاحم بن عبيد الله والزبير رضى الله تعالى عنهم ولوا كان رسول الله ﷺ يسهم للفرس سهمين *
وروى الدارقطني من حديث ابى وهب وزونامع النبي ﷺ انا واخى وممنافرسان فاعطانا ستة اسهم اربعة لفرسينا
وسهمين لنا * وروى ايضا من حديث ابى كبشة الانماوى قال لما فتح رسول الله ﷺ قال انى جعلت للفرس سهمين
والفارسي سهمان فن انقصهما انقصه الله عز وجل * وروى ايضا من حديث صباحة بنت الزبير عن المقداد قال اسهم لى
رسول الله ﷺ يوم بدر سهمان وافرسي سهمين * وروى ايضا من حديث عطاء عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ
قسم اكل فرس خيبر سهمين سهمين * وروى ايضا من حديث هشام بن عروة عن ابى صالح عن جابر قال شهدت
مع رسول الله ﷺ غزاه فاعطى الفارس منا ثلاثة اسهم واعطى الراجل سهمان * وروى ايضا من حديث ابو اقدس
حدثنا محمد بن يحيى بن سهل بن ابى حنيفة عن ابيه عن جده انه شهد حينئذ مع النبي ﷺ فاسهم لفرسه سهمين وله
سهما * وقال محمد بن عمرو حدثنا ابو بكر بن يحيى بن الصمر عن ابيه انه سمع ابا هريرة يقول اسهم رسول الله ﷺ
للفرس سهمين ولصاحبه سهمان * واحتج بهذه الاحاديث جمهور العلماء ان سهام الفارس ثلاثة سهمان لفرسه وسهم له
وبه قال مالك والشافعي واحمد وابو يوسف ومحمد * وقال ابو حنيفة لا يسهم للفارس الاسهم واحد ولفرسه سهمين *
واحتج في ذلك بما رواه الطبراني في معجمه حدثنا عجاج بن عمران السدوسي حدثنا سهل بن داود الشافعي كوفي حدثنا

محمد بن عمر الواقدي حدثنا موسى بن يعقوب الراسبي عن عمته مربية بنت عبد الله بن وهب عن أمها كريمة بنت المقداد ابن ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب عن المقداد بن عمرو أنه كان يوم بدر على فرس يقال له سبعة فاسهم له النبي ﷺ سهمين لفرسه سهم واحد وله سهم واحد وبارواه الواقدي أيضا في المازني حدثني المغيرة بن عبد الرحمن الحزامي عن جعفر بن خارجة قال قال الزبير بن العوام شهدت بي قرينة فارسية ففرض بي سهمين وافرسي سهمين * وبارواه ابن مردويه في تفسيره في سورة الانفال من حديث عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت اساب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سبايا بني المصطلق فاخرج الخمس منها ثم قسم بين المسلمين فاعطى الفارس سهمين والراجل سهمين * وبارواه ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا ابواسامة وابن نمير قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جعل للفارس سهمين وللراجل سهمين * وبارواه الدارقطني في اول كتابه المؤلف المختلف من حديث عبد الرحمن بن امين عن اس عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقسم للفارس سهمين وللراجل سهمين * وفي التوضيح حالف ابو حنيفة عامة العلماء قديما وحديثا وقال لا يسهم للفارس الا سهم واحد وقال كره ان يفصل سهمين على مسلم وخالفه اصحابه فبقى وحده وقال ابن سحنون انهم ردوا ابو حنيفة بدلائل دون فقهاء الامصار قلت لم ينهرد ابو حنيفة بذلك بل جاء مثل ذلك عن عمرو بن وائل وموسى رضي الله تعالى عنهم (فان قلت) الواقدي فيه مقال قلت ما للواقدي فقد قال ابراهيم الحاربي سمعت مصعبا الزيري وسئل عن الواقدي فقال ثقة مأثور وكذلك قال المسدي حين سئل عنه وقال ابو عبيد القاسم بن سلام الواقدي ثقة وعن الداودي قال الواقدي امير المؤمنين في الحديث ولئن سلمنا ان فيه مقالا ففي اكثر احاديثه هولا ايضا مقال * حديث ابي داود الذي رواه عن احمد فيه المسمودى فيه مقال واسمه عبد الرحمن بن عبد الله بن غيبة بن عبد الله بن مسعود * وحديث ابي رهم فيه قيس بن الربيع قال في التقيق ضمه بعض الائمة وابورهم مختلف في صحبته * وحديث ابي كبشة الاماري فيه محمد بن عمران العباسي قال النسائي ليس بالقوي وفيه عبد الله بن بشر قال النسائي ليس بثقة وقال يحيى القطان لاشيء وقال ابو حاتم والدارقطني ضعيف * وحديثه قداد فيه موسى بن يعقوب عن عمته فريفة فيه ابن وتفرده عنها * (فان قلت) حديث الباب وماروى من الصحاح مثله حجة عليه قلت لا لان ظاهر قوله تعالى (واعلموا انما عنتم من شيء) يقتضى المساواة بين الفارس والراجل وهو خطاب لجميع الغائبين وقد شملهم هذا الاسم وحديث الباب ومحوه محمول على وجه التسهيل ثم

﴿ وَقَالَ مَالِكٌ يُسَمُّ لَلْخَيْلِ وَالْبَرَّادِينَ مِنْهَا ﴾

وفي بعض النسخ قوله قال مالك الى الباب الذي يليه ذكر مقدم على الحديث المذكور قوله « والبراديين » جمع برادون بكسر الباء الموحدة وسكون الراء وفتح الدال المعجمة وسكون الواو وفي آخره نون وفي المغرب البردون التركي من الخيل وخلافها العرب واللاتي ردونة ويقال البردون يخلب من بلاد الروم وله جلد على السير في الشعاب والجبال والوعر بخلاف الخيل العربية وهذا التعليل روى عن مالك زيادة والهجين وهو ما يكون احدا بويه عربيا والاخر غير عربي وقيل الهجين الذي ابوه فقط عربي واما الذي فقط عربية فيسمى المقر فوعن احمد الهجين البردون وقال الهجين والبراديين خيل الروم والفرس وقال ابن فارس اشتقاق البردون من برذن الرجل برذنة اذا نزل ثم

﴿ يَقُولُ تَعَالَى وَالْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْجَمِيرِ لَتَرَ كِبُوهَا ﴾

قال ابن بطال رحمه الله وجه الاحكام بالاية ان الله تعالى امتن بركوب الخيل وقد اسهم لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واسم الخيل يقع على البردون والهجين (قلت) ويقول مالك قال ابو حنيفة والثوري والشافعي وابو ثور وقال الايث للهجين والبردون سهم دون سهم الفرس ولا يلحقان بالعرب وقال ابن المناصب اول من اسهم البردون رجل من همدان يقال له المندر الوداعي وكتب بذلك الى عمر رضي الله تعالى عنه فاعجبه فخرت سنة للخيل والبراديين وفي ذلك يقول شاعرهم *

ومنا الذي قدس في الحيل سنة * وكانت سواء قبل ذلك سهامها

وعن مكحول فيما رواه ابو داود في المراسيل * ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هجن الهجين يوم خيبر وعرب العربي للعربي سيمان وللهجين سهم * وقال الاشجلى وروى موصولا عن مكحول عن زياد بن حارثة عن حبيب بن سلمة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمرسل اصح وقال ابن المناصف وروى ايضا عن الحسن وبه قال احمد بن حنبل وقال مكحول ولا شيء للبراذين وهو قول الاوزاعي وقال ابن حزم للراجل وراكب البغل والحمار والجمال سهم واحد فقط وهو قول مالك والشافعي وابي سليمان وقال احمد للفارس ثلاثة اسهم ولراكب البعير سيمان *

ولا يسهم لاكثر من فرس

هو من بقية كلام مالك وهو قول الجمهور وبه قال مالك وابو حنيفة والشافعي ومحمد بن الحسن واهل الظاهر وقال الاوزاعي والثوري والليث واحمد وابو يوسف واسحاق يسهم لفرسين وهو قول ابن وهب وابن الحرم من المالكية وقال ابن ابي عاصم وهو قول الحسن ومكحول وسعيد بن عثمان وقال الفرطبي لم يقل احدنا يسهم لاكثر من فرسين الا شيئا روى عن سيمان بن موسى الاشدق قال يسهم لفرس سيمان وهو شاذ * وعن مالك فيما ذكره ابن المناصف اذا كان المسلمون في سفن فلقوا العدو فغنموا انه يضرب للفرس التي معهم في السفن بسهمهم وهو قول الشافعي والاوزاعي وابي ثور وقال بعض الفقهاء القياس ان لا يسهم لها * واختلف في فرس يموت قبل حضور القتال فقال الشافعي واحمد واسحاق يسهم وابو ثور لا يسهم له الا اذا حضر القتال * وقال مالك وابن القاسم واشهب وعبد الملك بن الماجشون بالادراب يستحق الفرس الاسهم واليه ذهب ابن حبيب قال ومن حطم فرسه او كسر بعد الانحاف اسهم له وقال مالك ويسهم للرهيص من الحيل وان لم يرل رهيصا من حين دخل الى حين خرج بمنزلة الانسان المريض * قاله ابن الماجشون واشهب واصبغ وقال الاخشي وروى عن مالك انه لا يسهم المريض من الحيل وقال الاوزاعي في رجل دخل دار الحرب بفرسه ثم باعه من رجل دخل دار الحرب راجلا وقد غنم المسلمون غنائم قبل شرائه وباعه انه يسهم للفرس فغنموا قبل الشراء للبائع وما غنموا بعد الشراء فسمه المشتري فساقتبه من ذلك قسم بينهما وبه قال احمد واسحاق وقال ابن المنذر وعلى هذا مذهب الشافعي الا فيها اشتباه فذهب ابنه يوقف الذي اشكل من ذلك بينهما حتى يصطالحوا قال ابو حنيفة اذا دخل ارض العدو غازيا راجلا ثم ابتاع فرسا يقاتل عليه واحرزت الغنيمة وهو فارس انه لا يضرب له الا يسهم راجل *

باب من قاد دابة غيره في الحرب

اي هذا باب في بيان من قاد الى آخره *

٧٩ - **حدثنا** قتيبة قال **حدثنا** سهل بن يوسف عن شعبة عن ابي اسحاق قال رجل للبراء بن عازب رضي الله عنهما افررتهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين قال لا يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يفر ان هوازن كانوا قوما رماة ولما اقيمتهم حملنا عليهم فانهزموا فاقبل المسلمون على القنائم واستمبأونا بالسهم فأتا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يفر فلقد رأيته ولأنه لم يفر بقلته البسما ولأن ابا سفيان اخذ بجلجامها والنبي صلى الله عليه وسلم يقول *

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب

مطابقته لا ترجمته في قوله وابو سفيان اخذ بجلجامها وسها بن يوسف الاطلي القسري وابو اسحاق عمرو بن عبد الله

السيامي واخرجه مسلم ايضا قوله «رجل للراء» وفي رواية قال للبراء رجل من قيس قوله «افرتم» الهمة فيه الاستفهام على وجه الاستخبار قوله «يوم حنين» قال الواقدي حنين وادينه وبين مكة ثلاث ليال قرب الطائف وقال البكري بضعة عشر ميلا والاعراب فيه التذكير لانه اسم ماء وربما انثى العرب جعلته اسما للبقعة وهو وراء عرفت سمى بحنين بن قانة بن مهلايل وقال الزمخشري هو ابي حنبل ذي الحجاز وكانت سنة ثمان وسبها انما اجمع صلى الله تعالى عليه وسلم على الخروج الى مكة لمصرة خزاعة اتى الخبر الى هوازن انه يريدكم فاستعدوا للحرب حتى اتوا سوق ذي الحجاز فسار صلى الله عليه وسلم حتى اشرف على وادي حنين مساء ليلة الاحد ثم صالحوهم يوم الاحد نصف شوال قوله «لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفر» هذا هو المعلوم من حاله وحال الانبياء عليهم الصلاة والسلام لاقدامهم وشجاعتهم وثقتهم بوعد الله عز وجل ورعيتهم في الشهادة وفي لقاء الله عز وجل ولم يمتنع عن واحد منهم والياد بالله انه فروه من قال ذلك قتل ولم يستتب لانه صار بمنزلة من قال انه صلى الله عليه وسلم كان اسودا او عجيبا لانكار ما علم من وصفه فطعنوا ذلك كفر . قال القرطبي وحكي عن بعض اصحابنا الاجتماع على قتل من اضاف اليه صلى الله عليه وسلم نقضا او عيبا وقيل يستتاب فان تاب والاقتل قال ابن بطال لانه كافر ان لم يتاول ويذكر بتاويله وقال الدوي والدين وروايتنا ما فتحه عليهم من كان في قلبه مرض من مسالة الفتح المؤامة ومشركيها الذين لم يكونوا اسلموا والدين خرجوا لاجل الغنيمة وانما كانت هزيمتهم فجاءه قوله «ان هوازن» هم قبيلة من قيس فان قلت هذا الاستدراك مما اذا قلت تقديره نحن فررنا ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفر وحذف لقصدهم عدم التصريح بفرارهم وكذلك التقدير في قوله فاما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يفر تقديره اما نحن فقد فررنا واما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يفر قوله «رما» جمع رام قوله «واستقبلونا» ويروى فاستقبلونا بافاء قوله «على اقله اليحصا» واختلف في هذه البغلة فهي مسلم كانت بيضاء اهداهاله قروة ابن سنانة وفي لفظ كانت تهباه وفي رواية ابن سعد كان را كبادل التي اهداهاله المقوقس فيحتمل ان يكون ركبهما يومئذ نزل عن واحدة وركب الاخرى وركوبه يومئذ البغلة هو الهابة في الشجاعة والثبات لاسيما في نزوله عنها ومما يدل على شجاعته تقدمه ركض على البغلة الى جمع المشركين حين فر الناس وليس معه غير اثني عشر نفرا وكان العباس وابو سميان آخدين باجمام البغلة فكما هاجن الاسراع به الى العدو وابو سميان هو ابن الحارث بن عبدالمطلب بن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم واخوه من الرضاعة قيل اسمه كنيته وقيل اسمه المعيرة وكان من فضلاء الصحابة مات بالمدينة سنة عشر من قوله «والنبي يقول» الواو فيه للحال وقوله «انا النبي لا كذب» زعم ابن التين ان بعض اهل العلم كان يرويه لا كذب ينصب الباء لخرجه عن ان يكون موزونا وفيه اثبات لنبوته صلى الله عليه وسلم كانه قال ان ليس بكاذب فيما اقول فيجوز على الانهزام وانسابه الى جده وارثا كان عبدالمطلب رآه اذ آله على نبوته مشهورة عند العرب وعبر رها له سيف ابن ذي يزن فيما ذكره ابن ظهري قسته ان عبدالمطلب لما وفد على سيف بن ذي يزن في جماعة من قريش اخبر سيف ان يكون في ولده نبي وكان ذلك مما يناله اهل اليمن كابرا عن كابر الى ان بلغ سيفا . وقبل لان شهرة جده كانت اكثر من شهرة ابيه لانه توفي شابا في حياته ابيه . وفيه حوار الانتماء في الحرب وانما كره من ذلك ما كان على وجه الاختيار في غير الحرب لانه رخص في الغيلاء في الحرب مع بهية عنها في غيرها . قال قلت لمرار من الزحف كبيرة فكيف بين انهم هنا قالت قال الطبري الفرار المتوعد عليه هو ان ينوي ان لا يعود اذا وجدوه وامام من نجز الى فئة او كان فراره لكثرة عدد العدو ونوى العود اذا امكنه ليس داخل في الوعيد ولهذا قال عز وجل «حق هو لاءنم انزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين» وفيه حوار الاخذ بالشدّة والتعرض للهاكة في سبيل الله لان الناس فروا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبق الا اثني عشر رجلا وهم عتبة وهشام بن ابي لهب وجعفر بن ابى سفيان بن الحارث بن عبدالمطلب وابو بكر وعمر وعلى والفضل بن عباس واسامة وقثم بن العباس وايمان بن ابي وهب وقيل بوهب وربيعة بن الحارث بن عبدالمطلب وعقيل بن ابي طالب وام سليم ام انس بن مالك من النساء . وفيه ركوب البغال في الحرب لانه لا يكون انبت له ولثلا يظن به الاستعداد للفرار والتولي وهو من باب السياسة لموس الانبياء لانه اذا ثبت ثباته وادارى . منه العزم على الثبات عزم عليه *

وفيه خدمة السلطان في الحرب وسياسة دوابه لاشراف الناس من قرابته وغيرهم *

باب الرّكّاب والغرز للذّابّة

اي هذا باب في بيان الرّكّاب والغرز السكّاتين للذّابّة قال ركّاب بكسر الراء وتخفيف الكاف قال الجوهرى ركّاب السرج معروف والركّاب ايضا الابل التي يسار عليها الواحدة راحلة ولا واحد لها من افظها قوله «والغرز» بفتح الغين المعجمة وسكون الراء وفي آخره زاي وهو الرّكّاب الذي يركب به الابل اذا كان من جلد الفرس بينهما ان الرّكّاب يكون من الخديد او الخشب والغرز لا يكون الا من الجلد وقيل هما مترادفان والغرز لا يجمل والركّاب للفرس

٨٠ - **حدثني عبيد بن اسماعيل عن أبي أسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه كان إذا أدخل رجله في الغرز واهتمت به ناقته قائمة أهل من عنده مسجد ذي الحليفة** *

مطابقته للترجمة في قوله اذا ادخل رجله في الغرز فان قلت لفظ الركّاب ليس في الحديث قلت الحق به لانه في معناه او اشار به الى انهما واحد من الالفاظ المترادفة وعبيد بن اسماعيل قدم عن قريب وابو اسامة حماد بن اسامة وعبيد الله بن عمر العمري وهذا الاسناد بعينه قدم في اول باب سهام الفرس قوله «قائمة» نصب على الحال ومباحثه مرت في اوائل كتاب الحج *

باب ركوب الفرس العربي

اي هذا باب في ذكر ركوب الفرس العربي بضم العين المهملة وسكون الراء وهو ان لا يكون عليه سرج ولاداة ولا يقال في الاذنين الا عريان قاله ابن فارس وهو من النوادر وحكي ابن التين انه ضبط في الحديث بكسر الراء وتشديد الياء *

٨١ - **حدثنا عمرو بن عوف قال حدثنا حماد عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال استقبلهم النبي ﷺ على فرس عربي اعلمه سرج في عنقه سيف** *

مطابقته للترجمة ظاهرة وعمرو بن عوف بن اوس السلمي الواسطي نزل البصرة وحامدها بن زيد وهو طرف من الحديث الذي تقدم في انه استعار فرسا لابن طلحة قوله «استقبلهم النبي ﷺ» مر هذا في باب الشجاعة في الحرب قوله «في عنقه سيف» ويروى في عنقه بالواو التي للحال وقد تقع الجلالة الاسمية لا بدون الواو وفيه تواضع النبي ﷺ وفيه رياضة وتدريب للفروسيّة ولا يفعله الا من احكم الرّكوب . وفيه انه يجب على الفارس ان يتعامله صناعته ويروض طباعه عليها لئلا ينقل اذا احتاج اليه عند الشدائد . وفيه تعليق السيف بالمعق اذا حاج الى ذلك حيث يكون اعون له *

باب الفرس القطوف

اي هذا باب في ذكر الفرس القطوف بفتح القاف وضم الطاء المهملة وهو من الدواب المقارب الحلو وقيل سبق المشى ويقال قطفت الذابّة قطفا وقطو قالها من اذا قطعت الريح تقارب الحلو وقال الثعلبي ان معنى وثاقه وقطوف وان كان يرفع يديه ويقوم على رجله فهو سبوت وان التوى را انه فهو قوس وان مع طهره فهو وشوش *

٨٢ - **حدثنا عبد الأعلى بن حماد قال حدثنا بن يزيد بن ابي نعيم قال حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن أهل المدينة فرّوا مرة فرّكب النبي ﷺ عليه وسلم فرسا**

لَا بِي طَائِحَةٍ كَانَ يَقْطِفُ أَوْ كَانَ فِيهِ قِطَافٌ فَلَمَّا وَجِعَ قَالَ وَجَدْنَا فَرَسَكُمْ هَذَا بِحَرْفٍ كَانَ يَمْدُ ذَلِكَ لَا يُجَارَى

مطابقة للترجمة في قوله كان يقطف او كان فيه قطاف وعبد الاعلى بن حماد بن نصر اصله بصرى سكن بغداد وسعيد هو ابن ابي عروبة قوله «يقطف» بكسر الطاء وبضمها قوله «او كان فيه قطاف» شك من الراوى والقطاف بالكسر مصدر وقدم الان قوله «لا يجارى» على صيغة المحول اى لا يطبق فرس الجرى معه وفيه معجزة للنبي ﷺ لكونه ركب بطيئا وصار بعد ذلك لا يجارى وقدم الكلام فيه في باب اسم الفرس والحمار

﴿بَابُ السَّبْقِ بَيْنَ الْخَيْلِ﴾

اى هذا باب في بيان مشروعية السبق بين الخيل والسبق بفتح السين الهمزة وسكون الباء الموحدة مصدر من سبق يسبق من باب ضرب يضرب وبالنحر يك الزهن الذى يوضع لذلك

٨٣ - ﴿حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَجْرَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاضِرًا مِنَ الْخَيْلِ مِنَ الْخَفِيَاءِ إِلَى ثَنِيَةِ الْوَدَاعِ وَأَجْرَى مَالَمَ يُضْمَرُ مِنَ الثَّنِيَةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَكُنْتُ فِيهِمْ أَجْرَى﴾

مطابقة للترجمة في قوله اجرى في الموضعين لان الاجراف فيه معنى البق وقبيصة بفتح القاف بن عقبة قد تكررت ذكره وسفيان هو الثوري وعبيد الله هو ابن عمر العمري والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب هل يقال مسجد بنى فلان وقدم الكلام فيه هناك

﴿قَالَ عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ قَالَ سُفْيَانُ بَيْنَ الْخَفِيَاءِ إِلَى ثَنِيَةِ الْوَدَاعِ خَمْسَةُ أَمْيَالٍ أَوْ مِئَةٍ وَبَيْنَ ثَنِيَةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ مِيلٌ﴾

عبد الله هو ابن الوليد المدني وقال الكرماني وما وقع في بعضها بدل عبد الله ابو عبد الله فهو وسفيان هو الثوري وعبيد الله هو ابن عمر العمري واراد البخاري بهذا بيان تصريح الثوري عن شيخه بالحديث بخلاف الرواية الاولى فاها بالعمنة قوله «قال سفيان» موصول بالاسناد المذكور

﴿بَابُ إِضْمَارِ الْخَيْلِ إِلَى السَّبْقِ﴾

اى هذا باب في بيان اضممار الخيل لاجل السبق هل هو شرط ام لا الاضمار والتضمير ان يظهر على الخيل باللف حتى يضمن ثم لا تضاف الا قوتها لتخف وقيل يشد عاينها سر وجها وتجلل بالاجلة حتى تهرق تحتها فيذهب رهاها ويشد لها ويقل تضمير الخيل ان تدخل في بيت وند قص من علفه ويجلل حتى يكسر عرقه فينقص لهما فيكون اقوى لجره وفيل بنقص علفه ويجلل بجل مبول

٨٤ - ﴿حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا الْإِثْبُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي لَمْ تُضْمَرْ وَكَانَ أَمْدُهَا مِنَ الثَّنِيَةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ سَابِقًا بِهَا﴾

هذا طريق آخر لحديث عبد الله بن يونس اليربوعي الكوفي عن اليثب بن سعد ومطابقته للترجمة غير ظاهرة لانه ترجم اضممار الخيل ودكر الخيل التي لم تضمر ولكن قبل المسابقة بالاضمارة لم تذكر عادة واما مير المضمرة فقد تذكر ويمتد

انه لا يجوز لما فيه من مشقة سوقها والخطر فيه فيبين بالحديث جوازه وان الاضمار ليس بشرط في المسابقة ووجه آخر وهو انه اراد حديث ابن عمر بطوله وفيه السبق بالتوعين فذكر طرفا منه للعلم بما فيه وقال ابن بطال انما ترجم لطريق الليث بالاضمار واوردته بلفظ سابق بين الخيل اني لم تضر ايشير بذلك الى تمام الحديث والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى وقتيبة ومحمد بن ربيع واخرجه النسائي في الخيل عن قتيبة به قوله «امدها» الامد الغاية التي ينتهي اليها من موضع او وقت

﴿ قال أبو عبد الله أمدًا غايةً فطال عليهم الأمد ﴾

أبو عبد الله هو البخاري نفسه ووقع هذا في رواية المستملى وحده والذي ذكره هو تفسير أبي عبيدة في المجاز

﴿ بابُ غَايَةِ السَّبْقِ لِلْخَيْلِ الْمُضْمَرَةِ ﴾

أي هذا باب في بيان غاية السبق وفي بعض النسخ غاية السباق

٨٥ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقَبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي قَدْ أُضْمِرَتْ فَأَرْسَلَهَا مِنَ الْخَفِيَاءِ وَكَانَ أَمْدُهَا ثَنِيَّةَ الْوَدَاعِ فَقُلْتُ يَوْمَئِذٍ فَكَمْ كَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَالَ سِتَّةُ أَمْيَالٍ أَوْ سَبْعَةٌ وَسَبَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي لَمْ تُضْمَرْ وَأَرْسَلَهَا مِنَ ثَنِيَّةِ الْوَدَاعِ وَكَانَ أَمْدُهَا مَسْجِدَ بَنِي زُرَيْقٍ قُلْتُ فَكَمْ بَيْنَ ذَلِكَ قَالَ يَمِيلٌ أَوْ نَحْوُهُ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَمُنُّ سَابِقَ فِيهَا ﴾

مطابقة للترجمة ظاهرة وهو طريق آخر لحديث ابن عمر عن عبد الله بن محمد السدي عن معاوية بن عمرو والازدي عن أبي اسحاق ابراهيم ابن محمد بن الحارث الفزاري عن موسى بن عقبة بن ابي عياش الاسدي المدني. والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق عن ابن جريج قوله «فقلت لموسى» القائل هو ابو اسحاق وفيه مشروعية المسابقة وانه ليس من اللعب بل من الرياضة المحمودة الموصلة الى تحصيل المقاصد في الفوز والانتفاع بها عند الحاجة وهي دائرة بين الاستعجاب والاباحة بحسب الباعث على ذلك وجعلها بعضهم سنة وبعضهم اباحة وقال القرطبي لا خلاف في جواز المسابقة على الخيل وغيرها من الدواب وعلى الاقدام وكذا الترامى بالسهم واستعمال الاسلحة لمساق ذلك من التدريب على الحرب انتهى ويدخر جها من باب القمار بالسنة وكذلك هو خارج من تهذيب البهائم لان الحاجة اليها تدعو الى تاديبها وتدريبها وفيه تجويع البهائم على وجه الصلاح عند الحاجة الى ذلك وفيه رياضة الخيل المعدة للجهاد وفيه ان المسابقة بين الخيل يجب ان يكون امدها معلوما وان يكون الخيل متساوية الاحوال ومتقاربة وان لا يسابق المضمّر مع غيره وهذا اجماع من العلماء لان صبر النرس المضمّر المجوع في الجري اكثر من صبر المملوف فلذلك جعلت عابدة المضمرة سنة امال او سبعة و جعلت غاية المعافاة ميلا واحدا وقال بعضهم وفيه نسبة الفعل الى الامر به لان قوله سابق اي امر واباح (قلت) ليت شعري ما وجه هذه النسبة وقد صرح ابن عمر بانه صلى الله عليه وسلم سابق وهو في الحقيقة اسناد السابق الى نفسه ولا معنى للمدول عن الحقيقة الى المجاز من غير داع ضروري وقد صرح احمد في مسنده من رواية عبد الله بن عمر الكبير عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله عليه الصلاة والسلام سابق بين الخيل وراهن انتهى ولم يترض هنا للمراهنة وقد قال الترمذي باب المراهنة على الخيل ولعله اشار الى الحديث الذي رواه احمد وفيه وقد اجمع العلماء على جواز المسابقة بلا عوض لكن قصرها مالك والشافعي على الخف والحافر والنصل وخصه بعض العلماء بالخيل واجازه عطاه في كل شيء

وأما المسابقة بعموض فإن كان المال شرطا من جانب واحد بان يقول أحدهما لصاحبه ان سبقتني فلان كذا وان سبقتك فلا شيء على فهو جائز وحكي عن مالك انه لا يجوز لانه قار وان شرط المال من الجانبين حرم بالاجماع الا اذا ادخلا ثالثا بينهما وقالا للثالث ان سبقتنا فلما لا لك وان سبقتك فلا شيء لك وهو فيما بينهما ايهما سبق اخذ الحبل عن صاحبه وسأل اشهب مالكا عن المحلل قال لا احبه ولنا ما رواه ابو داود من حديث ابي هريرة انه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال «من ادخل فرسه بين فرسين وهو لا يامن ان سبق فليس قارا وان امن ان يسبق فهو قار» فلماذا يشترط ان يكون فرس المحلل او يهره مكافيا بفرسيهما او يعير بهما وان لم يكن مكافيا بان كان احدهما بطيئا فهو قار وقال محمد ادخال الثالث انما يكون حيلة اذ انوهم سبقه كذا في التهمة ويشترط في المسابقة في الحيوان تحديد المسافة وكذا في المناضلة بالرمي *

والمسابقة بالاقدام تجوز اذا كان المال مشروطا من جانب واحد وبه قال الشافعي في قول وقال في المنصوص لا يجوز وبه قال مالك واحمد * ولا يجوز السابقة في البغال والحمر وبه قال الشافعي في قول ومالك واحد اذا كان بجمل وعن الشافعي في قول تجوز *

﴿باب ناقة النبي صلى الله عليه وسلم﴾

اي هذا باب في بيان ذكر ناقة النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وفي بعض النسخ باب ناقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم القصواء والعضباء *

﴿قال ابن عمر اُرْدِفَ النبي صلى الله عليه وسلم اسامة على القصواء﴾

هذا التعليق رواه ابن منده في كتاب الارداق من طريق عاصم بن عبيد الله عن سالم عن ابيه فذكره من غير ذكر القصواء وقال ابن التين ضبطت القصوى بضم القاف والقصر وهي عند اهل اللغة بالفتح والمبوء قال ابن قرقول هي المقطوعة ربع الاذن والقصر خطأ وهي التي هاجر النبي عليه الصلاة والسلام عاينها ويقال لها العضباء انتاعها ابو بكر رضي الله تعالى عنه من نعم بني الحريش والجدعاء وكانت شهباء وكان لا يحمله اذا نزل عليه الوحى غيرها وتسمى ايضا الخنفاء والسمراء والدريس والسمدية والبغوم واليسيرة والرياء وردة والمرودة والجمدة ومهرة والشقراء وفي المحكم القمصا حذف في طرف الاذن الناقة والشاة وهو ان يقطع منها شيء قليل وقد قصاها قصوا وقصاها وناقة قصواء ومقصوة وجمل مقصو واقصى وانكر بعضهم اقصى وقال اللحياني بعير اقصى ومقصى ومقصو وناقة قصواء ومقصاة ومقصوة مقطوعة طرف الاذن والقصية من الابل الكريمة التي لاتحمد في حلب ولا حمل وقيل القصية من الابل رذالتها وقال الجوهري كانت ناقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم تكن مقطوعة الاذن وجزم ابن بطال بان القصواء من الذوق التي في اذنها حذف يقال منه ناقة قصواء وبه رمى مقصى قال ابو عبيد العضباء مشقة الاذن وقال ابن فارس العضباء لقب لها وقال الكرماني واما ناقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التي كانت تسمى العضباء انما كان ذلك لقبها ولم تكن اذها مشقوفة وقال صاحب العين ناقة عضباء مشقوفة الاذن وشاة عضباء مكسورة القرن والمضب القطع وقد عضبه يعضبه اذا قطع *

﴿وقال المسور قال النبي ﷺ ما خلأت القصواء﴾

المسور بكسر الميم ابن مخزومة بن نوفل له ولايته محبة وهذا التعليق ذكره البخاري مسندا في كتاب الشروط في باب الشروط في الجهاد مطولا لقوله «ما خلأت» اي ما وقفت وما بركت *

٨٦ - ﴿حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا معاوية قال حدثنا ابو اسحاق عن حميد

قال سمعت انساً رضي الله عنه يقول كانت ناقة النبي ﷺ يقال لها العضباء﴾

المطابقة بينه وبين الترجمة من حيث أن ذكر الناقة يشمل العضباء وغيرها وعبد الله بن محمد المعروف بالسندى ومعاوية
هو ابن عمرو الأزدي واسحق هو إبراهيم بن محمد الفزاري وقدمه ضر رجال أسنده كلهم عن قريب *

٨٧- ﴿حَرْشُ مَالِكِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
كَانَ لِلنَّبِيِّ ﷺ نَاقَةٌ تُسَمَّى الْعَضْبَاءَ لَا تُسَقُّ قَالَ حُمَيْدٌ أَوْ لَا تَكَادُ تُسَبِّقُ فُجَاءَهُ أَعْرَابِي عَلَى
قَعُودٍ فَسَبَّهَا فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ حَتَّى عَرَّاهُ فَقَالَ حَقَّ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يَرْتَفَعَ شَيْءٌ مِنَ الدُّنْيَا
إِلَّا وَوَضَعَهُ طَوْلُهُ مُوسَى عَنْ حَمَّادٍ عَنْ نَابِثٍ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ﴾

مطابقته للترجمة ما ذكرناه في الحديث الأول ومالك بن اسماعيل بن زياد الهدي الكوفي وزهير هو ابن معاوية والحديث
أخرجه أبو داود في الأدب عن أحمد بن إيمان عن موسى بن داود عن زهير به قوله «أولا تكاد» شك من الراوي قوله
«على قعود» بفتح القاف وهو ما استحق الركوب من الأبل ويقال القعود من الأبل ما يعده الإنسان للركوب والحل
وقال الأزهرى عن الليث القعود والقعود من الأبل خاصة ولم اسمع قعوده بالهاء غير الليث ولا يكون إلا للذكر
ولا يقال إلاثى قعوده قال وأخبرني المنذرى أنه قرأ بخط أبي الهيثم ذكر الكسائي أنه سمع من يقول قعوده لا قلوب
وللذكر قعود وجمع القعود قعودان والقعودان جمع الجمع وفي المحكم القعدة والقعود من الأبل ما اتخذ المرء للركوب
والجمع القعدة وقعود قوائد وقال الجوهرى هو الذكر حتى يركب وأقل ذلك أن يكون ابن سثنين إلى أن يدخل في السادسة
ويسمى جلا قوله «حتى عرفه» أي حتى عرفه رسول الله ﷺ كونه شافعا عليهم وبقل عرف أثر المشقة وسيجيء
في الرقاق فلما رأى ما في وجوههم وقالوا سبفت العضباء الحديث قوله «أن لا يرتفع شيء من الدنيا» وفي رواية موسى
ابن اسماعيل أن لا يرتفع شيئا وكذلك في الرقاق على ما سبقت أن شاء الله تعالى وكذا في رواية أبي داود عن الثعلبي عن زهير
وفي رواية النسائي من رواية شعبة عن حميد أن لا يرتفع شيء نفسه في الدنيا قوله «طوله موسى» أي رواه موسى بن
إسماعيل التبوذي مطولا عن حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن أنس رضي الله تعالى عنه وهذا التعليل وقع في رواية
المستملى وحده هنا * وفيه اتخاذ الأبل للركوب والمسامحة عليها * وفيه التزهيد في الدنيا للإشارة إلى أن كل شيء
منها لا يرتفع إلا يتضع * وفيه الحث على التواضع * وفيه حسن خلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتواضعه
وعظمته في صدور أصحابه *

باب الغزو على الحمير

أي هذا باب في بيان الغزو على الحمير وهو جمع حمار ويجمع على أحرايصا ويجمع الحمر على حمراء جمع صحوة وجاء
على أحمره أيضا والاتان حمارة وهذا الباب وقع في رواية المستملى وحده فلا حديث فكانه وضع الترجمة وأدخل أيضا
للحديث فاستمر على ذلك وضم النسفي هذه الترجمة للترجمة التي تليها فقال باب الغزو على الحمير وبالله النبي ﷺ البيضاء
ولم يتعرض إلى وجه أحد من الشراح ولبس له وجه أصلا على ما لا يخفى

باب بَغْلَةِ النَّبِيِّ ﷺ الْبَيْضَاءِ

أي هذا باب في ذكر بغلة النبي ﷺ البيضاء

﴿قَالَ أَنَسٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ﴾

أي قال ذلك أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه وسبقت هذا وصولا في عزوة حميد أخرجه عن ثوبان بن شاذل
معاذ حدثنا ابن عوف عن هشام بن زيد بن أنس بن مالك قال لما كان يوم حنين أقبل هو وأهل الحديث وفيه قالوا ليبيك
يا رسول الله نحن معك وهو على بغلة بيضاء الحديث

﴿وقال أبو حمزة أهدى لي أئمة النبي ﷺ بئمة بيضاء﴾

أبو حمزة يضم الحام وهو عبد الرحمن بن سعيد بن المنذر السامعي القسحاني مات في آخر خلافة معاوية ؓ وأئمة بفتح الهمزة وسكون الياء آخر الحروف وفتح اللام وفي آخره هاء آخر الحجاز وأول الشام بينها وبين المدينة خمس عشرة مرحلة وقال أبو عبد الله الأئمة على وزن فعلة مدينة على شاطئ البحر في مصيف مابين مصر ومكة واسم ماكنها الذي أهدى البئمة للنبي ﷺ «يوحنا بن روبة» وفي رواية سليمان بن عبد الله بن رسول بن المهدي صاحب البئمة إلى رسول الله ﷺ بكناب وأهدى له بئمة بيضاء قلت الطاهر أن علماء اسمهم بوحنا واسم البئمة دليل والصحيح أن دليل أهداها له المتوقس وقال مسلم كانت البئمة التي أهداها صاحب البئمة بيضاء ويقال لها البئمة وهذا التعليق أخرجه البخاري موصولا في كتاب الزكاة في باب خرص التمر وور الكلام فيه مستوفي *

٨٨- ﴿حدثنا عمرو بن هلال قال حدثنا يحيى بن خالد بن عثمان بن هاشم قال حدثني أبو إسحاق قال سمعت حمزة بن الحارث قال ما نرك النبي ﷺ إلا ببئمة البيضاء وسلاحه وأرضا تركها صدقة﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعمرو بن علي بن بحر بن كثير أبو حفص الماهلي البصري الصيرفي ويحيى هو ابن سعيد القطان وسفيان هو الثوري وأبو إسحق عمرو بن عبد الله السبيعي وعمرو بن الحارث بن أبي ضرار المصطلق الحراعي أخو جويرية بنت الحارث روح النبي ﷺ والحديث أخرجه البخاري أيضا الجهاد عن عمرو بن عباس وفي المغازي عن قتبية وفي الوصايا عن إبراهيم بن الحارث بن الحسن بن سعيد وأخرجه الترمذي في الشمائل عن أحمد بن ميع وأخرجه النسائي في الإحسان عن قتبية بن عمرو بن علي بن يحيى وعن عمرو بن علي عن أبي بكر الحنفي وقدم الكلام فيه في أول الوصايا وقال الكرمانى قوله وأرضا نصف أرض فدك وثلاث أرض وأدى الترمذي وسهله من خير وحقه من بني النضير والضمير في تركها راجع إلى كل التلث لا إلى الأرض فقط قال نحن من مشاير الأنبياء لا يورث ما تركناه صدقة *

٨٩- ﴿حدثنا محمد بن المنصور قال حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثني أبو إسحاق عن البراء رضي الله عنه قال أت رجل يا أبا حمزة وأنت يوم حنين قال لا والله ما رأيت النبي ﷺ صلى الله عليه وسلم وأبى بكر عن الناس فلقية بهم هوازن بالنبل والنبي ﷺ صلى الله عليه وسلم على أعتابه البيضاء وأبو سفيان بن الحارث أخيد بإجماعها والنبي ﷺ يقول أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب﴾

مطابقته للترجمة في قوله والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم على بئمة البيضاء والحديث مذهب عن قريب في باب من قاددابة في الحرب وقدم الكلام فيه مستوفي قوله «يا أبا حمزة» بضم العين المهملة وتنفيف الميم كثرة الراء قوله «وليم» أي أدبرتم قوله «سرعان الناس» قال ابن أبي شيبة بضم السين وفتحها ويجوز فيه فتح السين مع فتح الراء وسكونها وهم أوائل الناس وفي التوضيح وهم الذين واجهوا العدو وله أولى أولئك دأفت عليهم الأرض والسبل «وقال الكرمانى سرعان جمع سريع قوله بالنبل ذكر في محضر كتاب العين أن النبل لا واحد لها من أمثها وأما واحداهم وقيل النبل السهام العربية *

﴿باب جهاد النساء﴾

أي هذا باب في بيان جهاد النساء

٩٠ - **حدثنا محمد بن كثير** قال أخبرنا سفيان عن معاوية بن إسحاق عن عائشة بنت طلحة عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت استأذنت النبي ﷺ في الجهاد فقال جهاد كُنَّ الْحِجُّ **﴿** مطابقتها للترجمة من حيث أنه صلى الله تعالى عليه وسلم بين أن جهاد النساء الحج وسفيان هو الثوري ومعاوية ابن إسحاق بن طلحة بن عبيد الله القرشي التيمي سمع عمته عائشة بنت طلحة وقد تقدم في أول الجهاد عن عائشة بنت طلحة عن عائشة أنها قالت يا رسول الله نرى الجهاد أفضل العمل أفلا نجاهد قال «لكن أفضل الجهاد حج مبرور» وقد مر الكلام فيه هناك **﴾**

﴿ وقال عبد الله بن الوليد قال حدثنا سفيان عن معاوية بهذا **﴾**
عبد الله بن الوليد العدني وسفيان هو الثوري ومعاوية هو ابن إسحاق بن طلحة المذكور آنفا وهذا التعليق موصول في جامع سفيان **﴾**

٩١ - **حدثنا قتيبة** قال حدثنا سفيان عن معاوية بهذا **﴿**
هذا اسناد آخر عن سفيان عن معاوية بهذا الحديث **﴾**
﴿ وعن حبيب بن أبي عمرة عن عائشة بنت طلحة عن عائشة أم المؤمنين عن النبي ﷺ سألته نسأوه عن الجهاد فقال نعم الجهاد الحج **﴾**
رواية حبيب بن أبي عمرة هذه موصولة من رواية قتيبة المذكورة وقال ابن بطال هذا دال على أن النساء لا جهاد عليهن وأنهن غير داخلات في قوله تعالى (انفروا خفافاً وثقالاً) وهو اجماع وليس في قوله «جهاد كن الحج» أنه ليس لهن أن يتطعن به وإنما فيه أنه الأفضل لهن وسببه أنهن لسن من أهل القتال للعدو ولا قدرة لهن عليه ولا قيام به وليس للمرأة أفضل من الاستئثار وترك مباشرة الرجال بغير قتال فكيف في حال القتال التي هي أصعب والحج يمكنهن فيه بمجانبة الرجال والاستئثار عنهن فلذلك كان أفضل لهن من الجهاد **﴾**

﴿ باب غزو المرأة في البحر **﴾**

أي هذا باب في بيان غزو المرأة في البحر **﴾**

٩٢ - **حدثنا عبد الله بن محمد** قال حدثنا معاوية بن عمرو قال حدثنا أبو إسحاق عن عبد الله بن عبد الرحمن الأنصاري قال سمعت أنساً رضي الله عنه يقول دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابنة ملحان فاتكأ عندهما ثم ضحك فقالت لم تضحك يا رسول الله فقال ناس من أمتي يركبون البحر الأخضر في سبيل الله منهم مثل الملوكة على الأسيرة فقالت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم قال اللهم اجعلها منهم ثم عاد فصحك فقالت له مثل أو يم ذلك فقال لها مثل ذلك فقالت ادع الله أن يجعلني منهم قال أنت من الأوَّلين ولست من الآخرين قال قال أنس فتزوجت عبادة بن الصامت فركبت البحر مع بنت قريظة فلما انفلتت ركبته دأبتهم فقصت بها فسمعت عنها فماتت **﴾**

• مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد الله بن محمد هو المسدي ومعاوية بن عمرو لازدي وأبو إسحاق إبراهيم بن محمد

ابن الحارث الفزاري وقد تقدم الحديث عن قريب في باب من يصرع في سبيل الله وفي التوضيح سقط في البخاري
هنا بين ابى اسحق وعبد الله الانصاري الراوي عن انس زائدة بن قدامة الثقفي نبيه عليه اومسعود الدمشقي واجب
بان هذا تحكم بلا دليل كيف وقد ثبت سماع ابى اسحاق من عبد الله بن عبد الرحمن فوله « ابة ملحان » هي ام حرام
خاله انس بن مالك قوله « قال قال انس » اى قال عبد الله بن عبد الرحمن قال انس بن مالك فوله « فتزوجت » اى انة
ملحان تزوجت عبادة بن الصامت ظاهرا انها تزوجته بعد هذه المقالة ووقع في رواية ابى اسحاق عن انس في اول الحاد
فظ وكانت ام حرام تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها رسول الله ﷺ وظاهر هذا انها كانت حينئذ زوجة ووفق
ابن التين بين الروايتين بان يحمل على انها كانت زوجته ثم طلقها ثم راجعها بعد ذلك وقيل يحمل قوله في رواية ابى اسحق
وكانت تحت عبادة جملة معترضة اراد الراوى وصفها به بغير قيد محال من الاحوال وفيه تأمل قوله « فركبت البحر
مع بنت قرظة » بالقاف والراء والظاء المعجمة المفتوحات واسمها فاخته بالماء وكسر الحاء المعجمة وفتح التاء المثناة
من فوق وقيل كنود امرأة معاوية بن ابى سفيان كان معاوية اخذها معه لما غزا قبرس في البحر سنة ثمان وعشرين
وكان معاوية اول من ركب البحر للغزاة في خلافة عثمان رضى الله تعالى عنه وقرظة بن عبد عمرو بن نوفل بن عبد مناف
صرح بذلك خليفة بن خياط في تاريخه وغيره وقد وهم من قال انها بنت قرظة بن كعب الانصاري وذكر البلاءى في
تاريخه ان قرظة بن عبد عمرو مات كافرا ولبنتها رؤية وكذا لاحياء مسلم بن قرظة الذي قتل يوم الجمل مع عائشة
رضى الله تعالى عنها

﴿ باب حَمَلُ الرَّجُلِ امْرَأَتَهُ فِي الْغَزْوِ دُونَ بَعْضِ نِسَائِهِ ﴾

اى هذا باب في ذكر حمل الرجل الى اخره اراد انه لما غزا اخذ معه من نسائه واحدة منهم ولكن بعد القرعة
يذهب كما صرح به في حديث الباب *

٩٣ - ﴿ حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْمُثَنِّيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يُونُسُ قَالَ
سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ قَالَ سَمِعْتُ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ وَسَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ وَعَلْقَمَةَ بْنَ وَقَّاصٍ وَعُصَيْدَ
اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ كُلِّ حَدِيثٍ طَائِفَةٌ مِنْ الْحَدِيثِ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ أَقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ فَأَيُّنَّ يَخْرُجُ سَمَّهَا خَرَجَ بِهَا النَّبِيُّ ﷺ فَأَقْرَعَ بَيْنَنَا فِي غَزْوَةٍ
خَرَجَ فَاخْرَجَ فِيهَا سَمَّيْ فَخَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ مَا أُنْزِلَ الْحِجَابُ ﴾

ويل لمطابقة بين هذه الترجمة والحديث لان هذه الترجمة لا تصح الا بد كراقرعة فيها قلت ليس كذلك لوجود
المطابقة لان الحديث يشمل الترجمة غاية ما في الباب انه ماد كراقرعة كنفاء بما فيه من ذكرها ولا يلزم ان يذكر في
الترجمة جميع ما في الحديث وهذا الحديث قطعة من حديث الافك وقدمت بهما في كتاب الشهادات في باب تعديل النساء
بعضهن بعضا وفسد الكلام فيه مستوفي *

﴿ بابُ غَزْوِ الدَّسَاءِ وَقِتَالِهِنَّ مَعَ الرِّجَالِ ﴾

اى هذا باب في بيان غزو النساء وهن خروجهن الى العزاة مع الرجال *

٩٤ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ أُحُدٍ انْهَزَمَ النَّاسُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَلَمْ تَرَ ابْنَ عَائِشَةَ بَاتِ ابْنِ
بَكْرٍ وَأُمَّ سَلَيْمٍ وَلَهُمَا امْتَشَرَتَانِ أَرَى خَدَمَ سَوْقِيهِنَّ تَنْقُزَانِ الْقَرْبَ وَقَالَ هَيْزُهُ تَنْقُلَانِ

الْقَرَبَ عَلَى مُتَرَبِّعِيهَا ثُمَّ تُقَرِّغَانِي فِي أَقْوَامِ الْقَوْمِ ثُمَّ تَرْجِعَانِ فَمَمْلَأْنِي ثُمَّ تَجِيئَانِ فَتَقَرِّغَانِي
فِي أَقْوَامِ الْقَوْمِ»

قيل بوب البخارى على عزوهن وقتالهن وليس في الحديث انهن قاتلتان فاما ان يريدان اعادتهن للغزاة عزو واما ان يريد
انهن مائتين للعداوة والسقى الجرحى الاوهن يدافعن عن انفسهن وهو الغالب فاضاف اليهن القتال لذلك قلت كلا الوجهين
جيد * ويؤيد الوجه الاول ما رواه ابو داود في سننه من حديث حمير بن زياد عن جدته ام اييه انها خرجت مع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في غزوة خيبر الحديث وفيه فخرجن انزل الشعر ونعين في سبيل الله ومعنا دواء الجرح
ونناول السهام ونسقى السويق فقال لمن خيرا حتى اذا فتح الله خيبر اسهم لنا كما اسهم للرجال الحديث فهذا فيه
تناول السهام يعنى الغزاة والمناول للمغازى اجره مثل اجر المارى كما تناول السهم للراعى في غير الغزاة واحذر المناول في
الغزاة بطريق الاولى * ويؤيد الوجه الثانى ما رواه مسلم من حديث انس ان ام سليم اخذت خنجر يوم حنين فنالت
اتخذته ان دنى منى احد من المشركين بقرت بطنه فهذه ام سليم اتخذت عدة لقتل المشركين وعزمت على ذلك وصار
حكمها حكم الرجال المقاتلين وذكر بعضهم حديث ابى داود المذكور وغيره مثله ثم قال ولم أرى شيئا من ذلك التصريح
باسم قاتل انتمى (قلت) التلويح يعنى عن التصريح فيحصل به المطابقة على الوجه الذى ذكرناه ثم قال هذا القاتل
يحتمل ان يكون عرض البخارى بالترجمة ان يبين اسم لا يقاتل وان خرجن في الغزو فالتقدير بقوله وقتالهن مع
الرجال اى هل هو سائق او اذا خرجن مع الرجال في الغزو وبقتصرن على ما ذكر من مداواة الجرحى ونحو ذلك انتهى
(قلت) لم يكن عرض البخارى هذا الاحتمال البعيد اصلا ولا هذا التقدير الذى قدره لانه خلاف ما يقتضيه التركيب
فكيف يقول هل هو سائق بل هو واجب عليها الدفع اذا دنى منها العدو وكفى حديث ام سليم فافهم *

«ذكر رجاله» وهم اربعة * الاول ابو معمر بفتح الميم اسم عبد الله بن عمرو بن ابي الحجاج المقرئ المفضل
الثانى عبد الوارث بن سعيد * الثالث عبد العزيز بن صهيب ابو حمزة * الرابع انس بن مالك *
«ذكر لطائف اسناده» فيه اثنتان في ثلاثه مواضع وفيه العنونة في موضع واحد وفيه القول في موضع واحد
وفيه ان رجاله كلهم بصريون *

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا في فصل بابى طاحه وفي المغازى واخرجه مسلم في
المغازى عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن ابى معمر به *

(ذكر معناه) قوله «وام سليم» هي ام انس بن مالك قوله «لمشمرتان» من المشمر يقال مشمر ازاره اذا دفعه وشم عن
ساقه وشم في امره اى خفف وشم للامر اى تنهاله قوله «خدمه سوقهما» الخدم بفتح الخاء المعجمة وفتح الدال المهملة
الخلاخل الو احد خدمته وقال ابن قرقول وقد سمي موضعهما من الساقين خدمة وجمعه خدام بالكسر ويقال سمي الخلاخل
خدمة لانهم كانوا من سيورهم كسب فيه الذهب والفضة والخدمة في الاصل السير والخدم وضع الخلاخل من السان ويقال
اصله ان الخدمة تسير عليها مثل الحلقة تشد في وسع البعير تتم تشد اليها شرايع عمله فسمى الخلاخل خدمة لذلك وقيل الخدمة
مخرج الرجل من السر او يل والسوف باضم جمع ساق قوله «نقزتان» من النقز بالنون والقاف والراى وهو الوثب وقال
الداودى معناه يسرعان المشى كاهرولة وقال غيره معناه الوثب ونحوه في حديث ابن مسعود انه كان يصلى الظهر
والخلاخل نقز من الرمضاء اى تيب يقال نقز ينقز من باب نعر ينصر وقال الجوهري نقز القلى في عدوه ينقز نقزا
ونقزانا اى وثب والنقز الثوب وقال الخطابي احسب الرواية تزفر ان بدل تقز ان والزفر حمل القرب الثقال قلت مادته
راى وفاء وراه قال الجوهري الزفر مصدر قولك زفر الحمل يزفره زفرا اى حمله وازفره ايضا والزفر بالكسر الجمل
والجمع ازفار والزفر ايضا القربة ومه قيل للاماء اللواتي يحملن القرب زوافر وقيل الزفر البحر المياض فعلى هذا كانت
تملا لهم القرب حتى تفيض قوله «القرب» بكسر القاف جمع قربة وفي التلويح ضبط الشيوخ القرب بنصب الباء

وهو مشكل لان تنفزان لازم ووجهه ان يكون انصب بنزع الخافض اى تنفزان بالقرب واما على رواية تزفران وتنقلان فلا إشكال على ما لا يخفى قبل كان بعض الشيوخ يرفع القرب على الابتداء والخبر محذوف والتقدير القرب على متونها فتكون الحيلة الاسمية في موضع الحال بلا و او قيل وجد في بعض الاصول تنفزان انضم التاء فعلى هذا يستقيم نصب القرب اى تحر كان القرب بشدة عدوها فكأن القرب ترتفع وتنخفض مثل الوتب على ظهورها قوله «وقال غيره» اى قال البخارى دل غير اى معمر عن عبد الوارث تنفلال القرب من القل باللام دون الزاى وهى رواية حمير بن مهران عن عبد الوارث اخرجهما الامام على قوله «تم تغاها» من الافراع بالغين المعجمة يقال فرع المامالكسر يفرغ فراعه مثل سمع سماعا اى صب وافرغته انا اى صببت (فان قلت) ما وجه قوله ارى خدتم سوقهما قلت قال النووى الرؤية للخدم لم يكن فيها نهى لان يوم احد كان قبل امر النساء بالحجاب اولانه لم يقصد النظر الى بعض الساق فهو محمول على ان تلك النظرة وقعت فجاءه غير قصد اليها قبل وقد تمسك بظاهره من يرى ان تلك المواضع ليست بعورة من المرأة وليس يصحح (فوائد) اختلاف في المرأة هل يسهم لها فال الاوزاعى يسهم للنساء لانه عليه السلام اسهم لهن بخير واخذ المسلمون بذلك وبه قال ابن حبيب وقال الثورى والكوفيون والليث والشافعى لا يسهم لهن ولكن يرضح لهن محتجين بقول ابن عباس في صحيح مسلم لجدة كن النساء يحدين من الغنمة ولم يضرب لهن يسهم * ودكر الترمذى ان بعض اهل العلم قال يسهم للذمى اذا شهد القتال مع المسلمين وروى عن الزهري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اسهم لقوم من اليهود قاتلوا معه قال ابن المنذر وهو قول الزهري ولاوزاعى واسحاق * والجنون المطبق لا يسهم له كالصبي وقيل يسهم له والظاهر انه لا يسهم له كالغلو - الياس * واختلافوا في الاعى والمقدم واقطع اليمين لا اختلاف لهم به يمكن لهم نوع من انواع القتال كادارة الراى ان كانوا من اهلوه وقاتل المقعدرا كباوا الاعى يناول النبل ويحوى ذلك ويكثر السواد من راي مثل ذلك اثرا في استحقاق العيمة اسهم لهم * واما الذى يخرج وبه مرض فمعدا الملكية فيه خلاف هل يسهم له ام لا فان مرض بعد الادراب فيه خلاف الاكثر يسهمون له ولم يختلفوا ان من مرض بعد القتال يسهم له وان كان مرضه بعد حوز الغنمة * واحتلف في التاجر والاجر على ثلاثة اقوال قيل يسهم لها اذا شهدا القتال مع الناس قتلا اولم يقاتلا وقيل لا يسهم لهما مطلقا وقيل ان قاتلا يسهم لهما والافلا وعن مالك لا يسهم للاجير والتاجر الا ان يقاتلا وهو قول ابى حنيفة واسحابه وعن مالك يسهم لكل حر قاتل وهو قول احمد وقال الحسن بن حى يسهم للاجير وروى مثل ذلك عن ابن سيرين والحسن في التاجر والاجير يسهم لهما اذا حضرا القتال قاتلا اولم وقال الاوزاعى واسحاق لا يسهم للاجير ولا للاجير المستاجر على خدمة القوم *

باب حمل النساء القرب إلى الناس في الفزوة

اى هذا باب في بيان مشروعية حمل النساء الى آخره *

٩٥ - **حدثنا** عبدان قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا يونس عن ابن شهاب قال ثعلبة بن ابي مالك ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه فسم مروطا بن نسا من نساء المدينة فبقي مرط جدي فقال له بعض من عنده يا امير المؤمنين اعط هذا ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم التى عندك يريدون ام كذا يوم بنت على فقال عمر ام سبط احق وام سبط نساء الانصار ممن بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر فائتها كانت تزفر لنا القرب يوم احدي *

مطابقا لترجمة في قوله فائتها كانت تزفر انا القرب اى تحمل اليهم يوم احد وعبدان اقب عبد الله بن عثمان بن حجلة المروزي وعبد الله هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد الابن وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري وثعلبة بن ابي مالك قال الذهبي ثعلبة بن ابي مالك ابو يحيى القرظى امام نى قرظطة ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وله رواية وطال عمره روى عنه

ابنه ابو مالك وصفوا بن سليم له حديثان مرسلان وقال ابن سعد قدم ابو مالك بن النخعي وهو على دين اليهودية فتزوج امرأة من بني قريظة فلبس اليهم وهو من كندة فاسلم * وتعليق روى عن النبي ﷺ وعن جماعة من الصحابة وروى عنه جماعة منهم الزهري وقال ابو عمر اسم ابى مالك عبدالله والاثر المذكور من افراده واخرجه ايضا في المغازي عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس عن الزهري به قوله «مروطا» جمع مرط وهو كساء من صوف او خز يؤتز به قوله «يريدون ام كلثوم» بضم الكاف والثاء المثلثة هي بنت فاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ولدت في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم خطبها عمر الى علي رضي الله تعالى عنهم فقال انا ابعتها البك فان رضتها فقد زوجتكم افيها اليه ببرد وقال لها قولي له هذا البرد الذي قلت لك فقلت ذلك لمرضى الله عنه فقال لها قولي له قد رضيت رضى الله تعالى عنك ووضع يده على ساقها فقالت ان فعل هذا لولا انك امير المؤمنين لكسرت انك ثم جاءت اباه فاقالت بعنتي الى شيخ سوء واخبرته فقال لها يا ابنة ان عز وحق قوله «ام سليط» بفتح السين المهملة وكسر اللام قال ابو عمر في الاستيعاب ام سليط امرأة من البايعات حضرت مع رسول الله ﷺ يوم احد وقال غيره ولا يعرف اسمها وليس في الصحاحيات من يشاركها في هذه الكنية قلت ذكرها ابن سعد في طبقات النساء وقال هي ام قيس بنت عبيد بن زياد بن ثعلبة من بني مازن تزوجها ابو سليط بن ابي حارثة عمرو بن قيس من بني عدي بن النجار فولدت له سليطا وفاطمة فلذلك كان يقال لها ام سليط وذكر انها شهدت خيبر وحنينا وغفل عن ذكر شهودها خبير قوله «تفر لنا القرب» بفتح اوله وسكون الزاي وكسر القاماي تحمل لنا القرب جمع قربة الماء وقدم عن قريب ما جاء من هذه المادة وفيه ان الاولى برسول الله ﷺ من اتباعه اهل السابقة اليه والنصرة له والمعونة بالمال والنفس الا ترى ان عمر رضي الله تعالى عنه جعل ام سليط احق بالقسمة طامن المروط من حفيذة رسول الله ﷺ لتقدم ام سليط بالاسلام والنصرة والتأييد وكذلك يجب ان لا يستحق الخلافة بعده بنوة ولا قرابة وانما يستحق بما ذكر الله بالسابقة والانفاق والمقاتلة وفيه الاشارة بالاي على الامام وانما ذلك للوزير والكاتب واهل النصيحة والبطانة له وليس ذلك لغيرهم الا ان يكون من اهل العلم والبروز في الامامة فله الاشارة على الامام وغيره *
 * قال ابو عبد الله ﷺ تَزْفِرُ الْقَرْبُ تَخِيْطُ

ابو عبد الله هو البخاري نفسه يعني قال ان معنى تفر القرب اي تخطيطها وورد عليه بان ذلك لا يعرف في اللغة وهذا وقع في رواية المستملى وحده قلت وقال ابو صالح كاتب الليث تفر تخرز ويمكن ان يكون هذا مستند البخاري في تفسيره *

باب مداواة النساء الجرحى في النزوة

اي هذا باب في بيان ما جاء من مداواة النساء الجرحى من الرجال وغيرهم والجرحى جمع جريح *
 ٩٦ - **حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا بشر بن الفضل قال حدثنا خالد بن ذكوان عن الربيع بنت معوذ قالت كنا مع النبي ﷺ نسقي ونداوي الجرحى ونرذ القنلى الى المدينة** *
 معاقبة للترجمة ظاهرة ورجاله قدموا فيهم امضى فعلى بن عبد الله المسندي مرمرارا وبشر بكسر الباء الموحدة ابن الفضل مرفي العلم وخالد بن ذكوان مرفي الصوم والربيع بضم الراء وفتح الباء الموحدة وتشديد الياء آخر الحروف المذكورة بنت معوذ بضم الميم وفتح العين المهملة وكسر الواو المشددة ثم الدال المعجمة الانصارية من البايعات وابوها معوذ بن عفره له صحبة والحدث اخبره البخاري ايضا في الجهاد عن مسدد في الطب عن قتبة واخرجه النسائي في السرة عن عمرو ابن علي قوله «نسقي» اي اصحاب رسول الله ﷺ قوله «ونداوي الجرحى» فيه بشارة المرأة غير ذى محرم منها في المداواة وماشا كلها من الطاف المرضي ونقل الموتي فان قلت كيف ساغ ذلك قلت جاز ذلك للمنع حالات منهن لان موضع الجرح

(بَابُ رَدِّ الذَّائِرِ الْجَرَحِيِّ وَالْقَتْلِيِّ)

٩٧- (وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَشِيرُ بْنُ الْمُبَاضِّ عَنْ خَالِدِ بْنِ ذَكْوَانَ عَنْ الرَّبِيعِ بْنِ مَعْقُودٍ قَالَتْ كَمَا نَغْزُو مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَذَسَقِي الْقَوْمَ وَنُحْمَهُمْ وَنَرُدُّ الْجَرْحَى وَالْقَتْلَى إِلَى الْمَدِينَةِ) *
مطابقة للترجمة ظاهرة هذا طريق آخر من حديث الربيع وهو طريق أوفى بالمقصود وفي رواية الاسماعيلي من طريق آخر عن خالد بن ذكوان زيادة وهي قوله ولا مقاتل *

أى هذا باب في بيان مشروعية نزع السهم من بدن المصاب قبل انتماترحم بهذا المثلية تخيل ان الشهيد لا ينزع عنه السهم بل يبقى فيه كما مر بدفته بمائه حتى يبعث كذلك فيبين بهاده الترجمة ان هذا مشروع انهم وفيه نظر لان حديث الباب يتعلق بمن اصابه ذلك وهو في الحياة بعد واحسن من ذلك ما قاله المهلب ان فيه جواز نزع السهم من البدن وان كان في غبه الموت وليس ذلك من الالتقاء الى التهلكة اذا كان يرجو الاجتماع ذلك قال ومثله البطل والحي وغير ذلك من الامور التي يتداولها

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو اسامة حماد بن اسامة وبريد بنضم الباء الموحدة ابن عبد الله بن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري وبريد هادي روى عن جده ابي بردة بنضم الباء الموحدة وسكون الراء وهو يروي عن ابيه ابي موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس والحديث اخرجه البخاري مقطعا في الجهاد وفي المغازي وفي الدعوات عن ابي كريب محمد بن العلاء واخرجه مسلم في الفضائل عن عبد الله بن رادوان كريب واخرجه النسائي في السير عن موسى بن عبد الرحمن المسروقي قوله «رمي ابو عامر» واسمه عبيد بنضم العين ابن وهب وقيل ابن سليم بنضم السين الماملة الاشعري عم ابي موسى الاشعري كان من كبار الصحابة قتل يوم او طاس فلما احبر رسول الله ﷺ بوفع يديه يدعوله قوله «فنزاه» بالزاي اى ظهر وارفع وجري ولم يقطع وقال ابن التين النزول والنزول معناه خرج الماء قال صاحب العين تراينزو ونزوا ونزوا ونزوا اذا وثب قوله «الاهم اعفر لعبيد» ان دعاه ﷺ لانه علم انه ميت من ذلك *

باب الحراسة في النزول في سبيل الله

اي هذا باب في بيان فضل الحراسة في سبيل الله والحراسة بكسر الحاء الحفظ

٩٩ - **حدثنا** اسماعيل بن خليل قال أخبرنا هلي بن مسهر قال أخبرنا يحيى بن سعيد قال أخبرنا عبد الله بن عامر بن ربيعة قال سمعت عائشة رضي الله عنها تقول كان النبي صلى الله عليه وسلم سهر فلما قديم المدينة قال لئت رجلاً من أصحابي صالحاً يحرسني الليلة إذ سمعنا صوت سلاح فقال من هذا فقال أناسعد بن أبي وقاص جئت لأخرك وأنام النبي صلى الله عليه وسلم. **مطابق** للترجمة تؤخذ من قوله يحرسني الليلة إلى آخره الحديث واسماعيل بن خليل أبو عبد الله الخزاز الكوفي وعلى بن مسهر بضم الميم على صيغة اسم الفاعل من الأسهار قد مر في مباشرة الخاض ويحيى هو ابن سعيد الأنصاري وعبد الله بن عامر بن ربيعة بن جحر بن سلامان القرشي العزري ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم قال أبو عمر قتل سنة ست من الهجرة وحفظ عنه وهو صغير وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن أربع سنين أو خمس سنين وأبوه عامر بن ربيعة من كبار الصحابة وتوفي عبد الله بن عامر سنة خمس وثلاثين وقال أبو عمر عبد الله بن عامر بن ربيعة هو الأصغر وعبد الله ابن عامر بن ربيعة العدوي هو الأكبر صاحب هو وأبوه النبي صلى الله عليه وسلم وأخوه في الصحابة عبد الله بن عامر بن كريز العبشمي القرشي ابن خال عثمان بن عفان وفي التابعين عبد الله بن عامر بن يزيد بن تميم بن ربيعة العبشمي أبو عمر ابن الجحفي ولي قضاء دمشق بعد أبي إدريس الخولاني والحديث أخرجه البخاري أيضاً في التمهيد عن خالد بن مخلد وأخرجه مسلم في فضائل سعد بن أبي وقاص عن القعقي وعن قتيبة ومحمد بن ربيع وعن محمد بن المنفي وأخرجه الترمذي في المناقب عن قتيبة به وأخرجه النسائي فيه عن عمرو بن يحيى وفي السير عن قتيبة به قوله «كان النبي صلى الله عليه وسلم سهر لم يبين فيه أن سهره في أي زمان كان وظاهر الكلام يقتضي أن يكون سهره قبل قدومه المدينة على ما لا يخفى ولكن ليس الأمر كذلك بل إنما كان سهره بعد مقدمه المدينة يدل عليه ما رواه مسلم حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث وحدثنا محمد بن ربيع أخبرنا الليث عن يحيى بن سعيد عن عبد الله بن عامر بن ربيعة أن عائشة قالت سهر رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدمه المدينة ليلة فقال لئت رجلاً صالحاً من أصحابي يحرسني الليلة فبدأ نحن كذلك إذ سمعنا صوت سلاح فقال من هذا قال سعد بن أبي وقاص فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما جاء بك» فقال وقع في نفسي خوف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئت أخرك فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نام وله في رواية أرفق رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقال لئت رجلاً صالحاً الحديث ولم يذكر فيه مقدمه المدينة وفي حديث مسلم التصريح بأن سهره وقوله لئت رجلاً إلى آخره كانا بعد مقدمه المدينة وهو ظاهر لا يخفى ومن حديث البخاري ينزل على هذا الحديث واحد والخروج متحد ووقع في متن حديث البخاري تقديم وتأخير فالأصل سمعت عائشة تقول لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة سهر ليلة وقال لئت رجلاً إلى آخره وتؤكد رواية النسائي من طريق أبي إسحاق الفراء عن يحيى بن سعيد بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أول ما قدم المدينة سهر من الليل

وأعلم أنه ليس المراد بقدمه المدينة أول قدومه إليها من الهجرة لأن عائشة إذ ذاك لم تكن عنده ولا كان معها أيضاً ممن سبق (فإن قلت) الترجمة الحراسة في النزول في سبيل الله فعل ما ذكرتم تقع الحراسة في النزول في سبيل الله (قلت) لم يزل النبي صلى الله عليه وسلم في سبيل الله سواء كان في السفر أو الحضر ولم يزل حاله في النزول وكذلك (فإن قلت) قال الله تعالى (والله يصمئكم من الناس) فما الحاجة إلى الحراسة (قلت) كان ذلك قبل نزول الآية أو المراد العصمة من فتنه الناس واختلافهم وقال القرطبي ليس في الآية ما ينافي الحراسة كما أن إعلام الله بنصر دينه وإظهار ما يمنع الأمر بالقتال وأعداد المدد وفي الحديث الأخذ بالحذر والاحتراز من العدو وفيه أن على الناس أن يحرسوا سلطانهم خشية القتل

وفيه الشاء على من تبرع بالخير وتسميته صالحا * وبه ان التوكل لا ينال تعاطى الاسباب لان التوكل عمل القلب وهي عمل البدن والله تعالى اعلم *

١٠٠ - **حدثنا يحيى بن يوسف** قال أخبرنا أبو بكر عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال تيس عبد الدينار والد رهم والقطيفة والخبيصة إن أعطى رضى وإن لم يعط لم يرض لم يرضه إسرائيل عن أبي حصين وزادنا عمرو قال أخبرنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تيس عبد الدينار وعبد الدرمهم وعبد الخبيصة إن أعطى رضى وإن لم يعط سخط تيس وانتكس وإذا شيك فلا انتقش طوبى لعبد آخذ بعنان فرسه في سبيل الله أشعث رأسه مغبرة قدماه إن كان في الحراسة كان في الحراسة وإن كان في الساقة كان في الساقة إن استأذن لم يؤذن له وإن شفع لم يشفع *

مطابقة للترجمة في قوله ان كان في الحراسة كان في الحراسة * (ذكر رجاله) * وهم عشرة امس * الاول يحيى بن يوسف بن ابي كريمة ابو يوسف بن الثاني ابو بكر بن عياش بفتح العين المهملة وتشديد الياء اخر الحروف والشين المعجمة ابن سالم الحنظلي بالدون المفقري وهذا خالف اسمه احتلافا كثيرا والصحيح ان اسمه كنيته * الثالث ابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملين واسمه عثمان بن عاصم الاسدي * الرابع ابو صالح ذكوان السمان الزيات * الخامس ابو هريرة رضي الله تعالى عنه * السادس اسرائيل بن يونس بن امي اسحاق السبيعي * السابع محمد بن جعدة بضم الجيم وتخفيف الباء المهملة الاودى ويقال الايام * الثامن عمرو بفتح العين ابن مرزوق الباهلي بالياء الموحدة * التاسع عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار مولى عبد الله بن عمر * العاشر ابو عبد الله بن دينار * (ذكر كرامات اساده) * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنونة في ثمانية مواضع وفيه ان شيخه يحيى بن يوسف الزمي نسبة الى زم بفتح الزاي وتشديد الميم وهي بليدة بخراسان على نهر بلخ وسكن بغداد وهو من افراده وابو بكر بن عياش وابو حصين واسرائيل ومحمد بن جعدة وكوفيون وابو صالح وعبد الرحمن مديان وعمرون مرزوق بصرى وهو من افراده وفيه تابعيان لعبد الله بن دينار وابو صالح وفيه رواية الابن عن ابيه وهو عبد الرحمن يروي عن ابيه عبد الله *

(ذكر كرامات موضعه ومن اخرجه غيره) * اخرجه البخاري ايضا في الرقاق عن يحيى بن يوسف ايضا واخرجه ابن ماجه في الزهد عن يعقوب بن حميد بن كاسب *

(ذكر معناه) * **قوله «تيس»** بفتح التاء المثناة من فوق وكسر العين المهملة بعدها سين مهملة قال ابن التين التيس الكب اي عثر فسقط لوجهه قال ود كره بعض اهل اللغة بفتح العين وقال ابن الانباري التيس الشر قال الله عز وجل (فتمسكهم) وذكر ابن التيامني عن قطرب تيس وتيس شق وعن علي بن حمزة بالكسر والفتح هلاك وفي البارع تيسه الله واتيسه بمعنى نكسه وفي التهذيب قال شمر لا اعرف تيسه الله ولكن يقال تيس بهمه واتيسه الله وقيل تيس اذا اخطا حاجته ان خاصم وبقيته ان طلب وقيل الامس ان يخر على وجهه والنكس ان يخر على راسه وقال الليث التيس ان لا يتمس من غيره وان ينكس في سفل وذكروا الحاح ان التيس في اللغة الاخطاط وفي المحكم هو السقوط على اي وجه كان وقيل هو البعد **قوله «عبد الدينار»** مجاز عن حرصه عليه وتحمل الذلة لاجله اي طلب ذلك قد استعبده وصار عمله كله في طلبها كاجابة لها **قوله «والقطيفة»** بفتح القاف وكسر الطاء ذنار غممل والجمع قطائف وقطاف **قوله «والخبيصة»**

بفتح الحاء المعجمة وكسر الميم كساء اسود ربع له علمان قوله «ان اعطى» على صيغة الجهرول قال ابن بطال اى ان اعطى ماله عمل ورضى عن خالقه وان لم يعط لم يرض ويتسخط بما قدر له فصيح بهذا انه عبد في طلب هذين فوجب الدعاء عليه بالنس لانما وقف عمله على متاع الدنيا الفانى وترك النعيم الباقي قوله «لم رفعه اسرائيل» اى لم يرفع الحديث اسرائيل بن يونس عن ابي حصين بل وقفه عليه وكذا محمد بن جحدادة قوله «وز ادنا عمرو» وهو عمرو بن مرزوق احد مشايخ البخارى ويروى وزادنا والذي زاد له هو قوله وانتكس الى اخره وروى ابو نعيم الاصبهاني حديث عمرو هذا عن حبيب بن الحسن عن يوسف الفاضى حديثا عمرو بن مرزوق ان ابا عبد الرحمن بن عبد الله قد كره قوله «وانتكس» بالسين المهملة اى عاوده المرض كما بدا به وقال الطبيب اى انقلب على راسه وهو دواء عليه بالحنية لان من انتكس فقد خاب وخسر وقال صاحب المطالع ذكره بالشين المعجمة وفسر به بالجرع وجملة دواء له لانه الاول اوجه قوله «واذا شك» بكسر الشين المعجمة وسكون الياء احر الحروف بعدها كاف اى اذا اصابته شوك لا قدر على اخراجها بالمنقاش وهو معنى قوله فلا انتقش بالقاف والشين المعجمة يقال نقشت الشوك اذا اخرجتها بالمنقاش ويقال انتقش الرجل اذا سدل الشوك من قدمه ذكر ابن قتيبة ان مضمم رواه بالعين المهملة بدل القاف ومعناه صحيح لكن مع ذكر الشوك تقوى رواية القاف ووقع في رواية الاصبلى عن ابي زيد المروزي واذا شئت بناء متناقة من فوق يدك السكاف وهو خطافا حش وانما خص انقاش الشوك بالذكر لان الانقاش اسهل ما يتصور في الماء وانما اصابه مكروه فاذا نفي ذلك الا هو نفي يكون ما فوق ذلك منفي بالطريق الاولى قوله «طوبى لى اميد» طوبى على وزن فملى من الطيب فلما مضت الطام انقلب الياء واوا وطوبى اسم الجنة وقيل هى شجرة فيها او يقال طوبى لك وطوباك بالاضافة قوله «اخذ» اسم فاعل من الاخذ بجرو رولانه صفة عبدو العنان بكسر العين لحام العرس قوله «اشعث» صفة لعبد بفتح الشاء لان جره بالفتح لانه غير منصرف وقوله «راسه» مرفوع لانه فاعل ويجوز في اشعث الرفع قاله الكرماني ولم يبين وجهه وقال بعضهم ويجوز في اشعث الرفع على انه صفة الراس اى راسه اشعث قلت هذا الذى ذكره لا يصح عند المرين والراس فاعل اشعث وكيف يكون صفة الموصوف لا يتقدم على الصفة والتقدير الذى قدره يؤدى الى العاء قوله راسه بعد قوله اشعث وقال الطبيب اشعث راسه مغبرة قدماه حالان من قوله لعبد لانه موصوف قوله «ان كان في الحراسة» اى في حراسة العدو خوفا من ان يهجم العدو عليهم وذلك يكون في مقدمة الجيش والساقية مؤخرة الجيش والمعنى ايتما راسا امروا قامة حثا فميم لا بعدد من مكانه بحال وانما ذكر الحراسة والساقية لانهما اشده شقة واكثر آفة الاول عند دخولهم دار الحرب والاخر عند خروجهم منها (فان قلت ما وجه اتحاد الشرط والجزاء قلت وجه ذلك انه يدل على تخفى مدة الجزاء وخاله محو من كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرتة الى الله ورسوله اى من كان في الساقية هو فى امر عظيم او المراد منه لازمه نحو فعله ان ياتى بلوازمه وهو يكون مشتغلا بخوينة عمله او قلة نوابه قوله «اذا استاذن لم يؤذن له» اشارة الى عدم التفاته الى الدنيا واربابها بحيث يفتى بكلته في نفسه لا يفتنى مالا ولا جاها عند الناس بل يكون عند الله وحيه والى يقبل الناس شفاعته وعند الله يكون شفيعا مشفعا له «لم يشفع» بفتح الفاء المشددة اى لم تقبل شفاعته *

﴿قال أبو عبد الله لم يرفعه اسرائيل ومحمد بن جحدادة عن أبي حصين﴾

ابو عبد الله هو البخارى نفسه اى لم يرفع الحديث المذكور اسرائيل بن يونس ومحمد بن جحدادة عن ابي حصين عثمان بن عاصم بل وقفاه عليه وقد ذكرناه

﴿وقال تفسيرا كما انه يقول فانفسهم الله﴾

هكذا وقع في رواية المستملى وجرى عادة البخارى في شرح اللفظة التى نوافق مافى المران بتفسيرها وهكذا هدر اهل التفسير قوله تعالى (فتعسا لهم) كانه يقول فتعسا لهم الله وقد مر الكلام فيه مسنوفى *

﴿ طَوَّبَ مَوْلَى مِنْ كُلِّ شَيْءٍ طَيِّبٍ وَهُوَ يَأْتِي حَوَّلَتْ إِلَى الْوَارِ وَهُوَ مِنْ طَيِّبٍ ﴾

هذا ايضا من كلام البخارى فسر طوبى بهذا وقد ذكرنا الكلام فيه *

﴿ بَابُ فَضْلِ الْخِدْمَةِ فِي الْغَزْوِ ﴾

اي هذا باب في بيان فضل الخدمة للغزى في الغزاة سواء كانت من صغير لكبير او من كبير لصغير او لمن يساويه وفي هذا الباب ثلاثة احاديث كلها عن انس وفي الاول خدمة الكبير للصغير وفي الثانية خدمة الصغير للكبير وفي الثالث توجدا للخدمة لمن يساويه على ما ذكره *

١٠١ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرُورَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يُونُسَ بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ صَحَبْتُ جَرِيرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ فَكَانَ يَخْدُمُنِي وَهُوَ أَكْبَرُ مِنِّي أَنَسٌ قَالَ جَرِيرٌ إِنِّي رَأَيْتُ الْأَنْصَارَ يَصْنَعُونَ شَيْئًا لَا أَحَدٌ مِنْهُمْ إِلَّا أَكْرَمَتْهُ ﴾

قيل هذا الحديث ليس في محله وانما محله المناقب وحاصله نهى المطابقة (قلت) هذا الحديث رواه مسلم من حديث محمد ابن عرورة حدثنا شعبة عن يونس بن عبيد عن ثابت البناني عن انس بن مالك قال خرجت مع جرير بن عبد الله في سفر وكان يخدمني فقلت له لانفعل فقال اني رايت الانصار تصنع برسول الله ﷺ شيئا آليت ان لا اصحب احدا منهم الا خدمته وفي آخره وكان جريرا كبيرا من انس وذل ان يشار احسن من انس انتهى فهذا يدل على ان معنى قوله « صحبت جرير بن عبد الله » يعنى في السفر وهو اعم من ان يكون سفر الغزو او غيره فبهذا يقع الحديث في باب توجده المطابقة قوله « وهو اكبر من انس » فيه الافات او تجريد وكلف مقصدا للظاهر ان يقول وهو اكبر مني قوله « يصنعون شيئا » اى من خدمة رسول الله ﷺ كما ينبغي ومن تعظيمهم اياه عابدة ما يكون قوله « منهم » اى من الانصار وقوله في رواية مسلم آليت اى حاتم وفيه فضل الانصار وفضل جرير وتواضعه ومحبته لرسول الله ﷺ

١٠٢ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو مَوْلَى الْمُطَّلِبِ بْنِ حَنْطَبٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ خَرَجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى خَيْبَرَ أَخْدُمُهُ فَلَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَاجِعًا وَبَدَأَ لَهُ أَحَدٌ قَالَ هَذَا جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ ثُمَّ أَشَارَ بِإِصْبَافِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَحَرَّمُ مَا بَيْنَ لَا بَدْيَ لَكُمْ حَرِّمَ لِرَأْسِهِمْ مَسْكَةَ اللَّهِ بَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا وَمُدَّنَا ﴾

مطابقته للترجمة في قوله « خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خيبر اخدمه وعبد العزيز بن عبد الله ابن يحيى ابو القاسم القرظي العامري الاويسى المديني وهو من افراده ومحمد بن جعفر بن ابى كثير الانصارى المديني وعمر بن ابي عمرو مولى المطلب بن حنطاب بفتح الحاء المهملة وسكون الون وفتح الطاء المهملة وفدر في باب الحرص على كتابة الحديث . والحديث اخرجه البخارى ايضا في احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن القعني وفي المعازي عن عبد الله بن يوسف وفي الاعتصام عن اسماعيل بن ابي اويس واخرجه مسلم في المناسك عن قتادة ويحيى بن ايوب وعلى بن حجر وعن قتادة بن سعيد وسعيد بن منصور كلاهما عن يعقوب بن عبد الرحمن واخرجه الترمذي في المناقب عن الانصارى وهو اسحق بن موسى عن مهن بن عيسى وعن فتية كلاهما عن مالك بن فضالة عن طلحة بن ابي حنيفة « الى خيبر » اى الى غزوة خيبر وكانت سنة ست وقيل سنة سبع قوله « اخدمه » جملة وقعت حالا قوله « راجعا » حال من النبي ﷺ قوله « وبدا له » اى ظهر له جبل احد قوله « يحبنا » يمكن حمله على الحقيقة بان يحلق الله به المحبة والله

على كل شيء قدير * وقال الخطابي الحب والبغض لا يجوزان على الجبل نفسه وانما هو كناية عن اهل الجبل وهم سكان المدينة يريد به الزناد على الانصار والاخبار عن حبهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجه اياهم وهو نحو (واسال القرية) قوله «لايتها» اي لابتى المدينة وهي ندية لابة بالبلاء الموحدة الخفيفة وهي الحرة والمدينة بين الحرتين والحرة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء وهي الارض ذات الحجارة السود ويجمع على حرو وحرا وحرات وحرين واحرين وهو من الجوع النادرة واللابية تجمع على لوب ولايات ما بين الثلاث الى السشر فاذا كثرت جمعت على اللاب واللوب وقد مر السلام فيه في كتاب الحج في باب لابتى المدينة قوله «كنهريم ابراهيم عليه الصلاة والسلام» التشبيه في نفس الجريمة لافي وجوب الجراء ونحوه قوله «اللهم بارك لنا في صاعنا ومدنا» اي بارك لنا في الطعام الذي يكال بالصعيان والامداد ودعا لهم رسول الله ﷺ بالبركة في افواتهم ومر الكلام فيه ايضا في باب مجرد عن الترجمة في آخر كتاب الحج وفيه جواز خدمة الصغير للكبير اشرف في نفسه او في قومه اولعلمه او اصلاحه ونحو ذلك *

١٠٣ - **حدثنا سليمان بن داود أبو الربيع عن اسماعيل بن زكريا قال حدثنا عاصم عن مورق العجلي عن أنس رضي الله عنه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم أكثرنا ظلاً الذي يستظل بكناهم وأما الذين صاموا فلم يعملوا شيئاً وأما الذين أفطروا فبمئوا الركاب وأما من نوا وعالجوا فقال النبي ﷺ ذهب المفطرون اليوم بالاجر ***

فيل هذا الحديث من الاحاديث التي اوردناها في غير مظان الكوفة لم يذكر في الصيام واقتصر على ايرادها فلان يمكن ان يقال ان له بعض مظنة هنا وهو ان قوله فبمئوا الركاب وامتنوا وعالجوا عبارة عن الخدمة لان معنى قوله بمئوا الركاب اي الى الماء للسقي والركاب بالكسر الابل التي يسار عليها ومعنى قوله وامتنوا اي خدموا لان الامتنان الخدمة والابتدال ومعنى قوله وعالجوا اي تاملوا والطبخ والسقي وكل هذا عبارة عن الخدمة وهي اعم من ان يخدموا انفسهم او يخدموا غيرهم او يخدموا انفسهم وغيرهم بل هم خدموا الصائمين لانهم سقوا على مايجب من رواية مسلم وكان ذلك في السفر لان في رواية مسلم عن مورق عن أنس قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في السفر الحديث حينئذ يطابق الحديث الترجمة من هذا الوجه وسلمان بن داود ابو الربيع التميمي الزهري البصري واسماعيل بن زكرياء ابوزيد الخفائي الكوفي وعاصم هو ابن سليمان الاحول ومورق بكسر الراء المشددة وبالفتح العجلي وهما تابعان في نسق وقال بعضهم والاسناد كله بصريون قلت ليس كذلك واسماعيل ومورق كوفيان والحديث اخرجه مسلم في الصوم عن ابي بكر بن ابي شيبة عن ابي كريب وابخرجه النسائي فيه عن اسحاق بن ابراهيم قوله «أكثرنا ظلاً من يستظل بكناهم» يريد لم يكن لهم اخبية وذلك لما كانوا عليه من القنوق في رواية مسلم فنزلنا من لافي يوم حاراً أكثرنا ظلاً صاحب الكساء فنام نبقى الشمس يده وأما الذين صاموا فلم يعملوا شيئاً يعني اعجزهم وفي رواية مسلم فسقط الصوامون قوله «وأما الذين أفطروا الى قوله وعالجوا» قد ذكرناه الآن وفي رواية مسلم وقام المفطرون فضربوا الابلية وسقوا الركاب قوله ذهب المفطرون بالاجر اي بالاجر الاكل الواق لان نفع صوم الصائمين قاصر على انفسهم وليس المراد نقص اجرهم بل المراد ان المفطرين حصل لهم اجر عملهم ومثل اجر الصوام تعاطيهم اشغالهم واشغال الصوام قيل فيه ان اجر الخدمة في الغزو اعظم من اجر الصيام وفيه ان التعاون في الجهاد وفي خدمة المجاهدين في حل وارتحال واجب على جميع المجاهدين وفيه جواز خدمة الرجل لمن يساويه لان الخدمة اعم كذا ذكرنا به

باب فضل من عمل منافع صاحبه في السفر

اي هذا باب في بيان فضل الى آخرة والمتاع في الآخرة كل ما تمع به

١٠٤- ﴿ حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ سَلَامٍ عَلَيَّ صَدَقَةٌ كُلَّ يَوْمٍ يُعَيِّنُ الرَّجُلُ فِي ذَاتِهِ بِحَامِلِهِ عَلَيْهِ أَوْ يَرْفَعُ عَلَيْهِمَا مَنَاعَهُ صَدَقَةٌ وَالْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ وَكُلُّ خُطْوَةٍ يَمْشِيهَا إِلَى الصَّلَاةِ صَدَقَةٌ وَدَلُّ الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله يعين الرجل في ذاته الى قوله والكلمة الطيبة . فان كانت ليس فيه ذكر السمر قلت اطلاق هذا الكلام تناول حالة السفر بالطريق الاولى . واسحاق بن نصر هو اسحاق بن ابراهيم بن نصر السعدي البخاري كان ينزل بالمدينة بباب بني سعد فابن خاري تارة يقول اسحاق بن ابراهيم بن نصر وتارة « يقول اسحاق بن نصر فينسبه الى جده وعبد الرزاق بن همام بن باقر الصنعاني اليماني ومعمّر بفتح اليميني ابن راشد وهمام هو ابن منبه الانباري الصنعاني وقدمر في الصالح في باب فصل الاصلاح بين الناس بهذا الاسناد بعض هذا الحديث عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ كل سلامي من الناس عليه صدقة وفيه زيادة على حديث الباب وهي قوله كل يوم تطلع فيه الشمس يعدل بين اثنين صدقة قوله « كل سلامي » يضم السين المهملة وتخفيف اللام وفتح الميم وبالألف عظام الاصابع وقد مر الكلام فيه في الباب المذكور وقوله كل يوم يصب على الطارفة قوله ويعين مبتدأ على تقدير المصدر نحو تسمع بالمعيدي يعني وان تعين وان مصدرية تقديره واعانتك الرجل وقوله صدقة خبره قوله « بحامله عليها » اي يساعده في الركوب وفي الحمل على الدابة هو له وكل خطوة الخطوة بفتح الخاء المرة الواحدة وبالضم ما بين القدمين وقال ابن ابي عمير وضبط في البخاري بالضم قوله « ودل الطريق » بفتح الدال وتشديد اللام بمعنى الدلالة لمن يحتاج اليه *

﴿ بَابُ فَضْلِ رِبَاطِ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾

اي هذا باب في بيان فضل رباط يوم الرباط بكسر الراء وبالهاء الموحدة الخفيفة ملازمة المكان الذي بين المسلمين والكفار لحراسة المسلمين منهم قلت الرباط هي الرابطة وهي ملازمة نزع العدو وقال ابن قتيبة اصل الرباط والمرابطة ان يربط هؤلاء خيولهم وهؤلاء خيولهم في الثغر كل بعد صاحبه وقال ابن ابي عمير بشرط ان يكون غير الوطن قاله ابن حبيب عن مالك وفيه نظر لانه قد يكون وطنه وينوي بالاقامة فيه دفع العدو ويقال الرباط المرابطة في نحو العدو وحفظ ثغور الاسلام وصيانتها عن دخول الاعداء الى حوزة بلاد المسلمين *

﴿ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا إِلَى آخِرِ الْآيَةِ ﴾

وقوله مجرور وعطف على دوايه فضل رباط وتام الآية (وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون) قال زيد بن اسلم اصبروا على الجهاد وصابروا العدو ورابطوا الخيل على العدو وعن الحسن وقتادة اصبروا على طاعة الله وصابروا اعداء الله ورابطوا في سبيل الله وعن الحسن ايضا اصبروا على المصائب وصابروا على الصلوات الحسن وقال محمد ابن كعب اصبروا على دينكم وصابروا الوعدى الذي وعدتكم عليه ورابطوا عدوى وعدوكم حتى يترك دينه لدينكم واتقوا فيماني وبينكم لعلكم تفلحون غدا اذ التفتعوى . وفي تفسير ابن كثير قال الحسن البصري امروا ان يصبروا على دينهم الذي ارتضاه الله لهم وهو الاسلام ولا يدعوه لسراء ولا فضاء ولا لشدة ولا رخاء حتى يموتوا مسلمين وان صابروا الاعداء الذين يملكون دينهم وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن احمد اخبرنا موسى بن اسحاق اخبرنا ابو جعفر عيسى بن يزيد الكوفي اخبرنا ابن ابي كريمة عن محمد بن يزيد عن ابي سلمة بن عبد الرحمن قال اقبل ابو هريرة يوما فقال يا ابن ابي اندري فيما ارأيت هذه الآية (يا ايها الذين آمنوا اصبروا وصابروا) الآية قلت لا قال

أما إنهم يكن في زمان النبي ﷺ غزو يراطلون فيه ولكنها زلت في قوم يعمرزون الساحد ويصلون الصلاة في مواقيتها ثم ذكر من الله فيها فعملهم انزلت (صبروا) أى على الصلوات الخمس (صامروا) انفسكم وهو لكم (ورابطوا) في مساجدكم (واتقوا الله) وابعادكم (لمدكم تملحون) وهكذا روى الحاكم إيسافى مستدركه به

١٥٥- **حدثنا عبد الله بن منير** قال سمع أبا النضر قال حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال رابط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها وموضع سوط أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها والروحة يرؤها العبد في سبيل الله أو الندوة خير من الدنيا وما عليها

مطابقه للترجمة ظاهرة وعبد الله بن منير يضم الميم وكسر النون أبو عبد الرحمن المروزي وهو من أفراده وأبو النضر يفتح الون وسكون الضاد المعجمة واسمه هاشم بن القاسم التميمي ويقال الأبي الكندي خراساني سكن بغداد ومات بها يوم الأربعاء غرة ذي القعدة سنة سبع ومائتين وأبو حازم الأعرج سلمة بن دينار وسهل بن سعد بن مالك الساعدي الأنصاري به والحديث أخرجه الترمذي فيه عن أبي بكر بن أبي النضر عن أبي النضر قوله «سمع أبا النضر» التقدير أنه سمع أبا النضر قوله «رابط يوم» قدم تفسير الرابط عن قريب قوله «وما عليها» أى على الدنيا وفائدة العبدول عن قوله وما فيها هو أن معنى الاستعلاء عنهم من الظرفية وأقوى فقصده زيادة المبالغة قوله «وموضع سوط أحدكم» إلى قوله عليها لأن الدنيا فانية وكل شيء في الجنة باق وإن صغر في التمثيل لنا وليس فيه صغير فهو أديم وأبقى من الدنيا الفانية المنقطعة فكان الدائم الباقي خيراً من المنقطع قوله «والروحة» إلى آخره وتفسير الندوة والروحة مر في أوائل كتاب الجهاد في باب الندوة والروحة لأنه أخرج هناك عن سهل بن سعد عن النبي ﷺ قال «الروحة والندوة في سبيل الله أفضل من الدنيا وما فيها» (فان قلت) روى أحمد والترمذي وابن ماجه من حديث عثمان رضي الله تعالى عنه «رابط يوم في سبيل الله خير من الف يوم فيها سواء من المنازل» (قلت) لا تعارض لأنه باختلاف العاملين أو باختلاف العمل بالنسبة إلى الكثرة والقلة

باب من غزا يصير للخدمة

أى هذا باب في بيان مشروعية خروج من غزا يصير لأجل الخدمة بطريق التبعية وإن كان لا يخاطب بالجهاد

١٥٦- **حدثنا قتيبة** قال حدثنا يعقوب بن عمرو عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأبي طلحة التميمي لي غلاماً من غلمانكم يخدمني حتى أخرج إلى خير فخرج بي أبو طلحة مردي وأنا غلام راهقت الحلم فكنت أخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل فكنت أسمعه كثيراً يقول اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن والعجز والكسل والبخل والجبن وضلع الدين وقلبة الرجال ثم قدمنا خيبر فلما فتح الله علينا الحصن ذكر له حمالة صفيية بنت حبيش بن أخطب وقد قتل زوجها وكانت عروساً فاصطحبها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما خرج بها حتى بلغنا سدة الميقات حلت فبني بها ثم صنع حيساً في بطن صغير ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم آذن من حولك فكانت تلك وليدة رسول الله صلى الله عليه وسلم على صفيية ثم خرجنا إلى المدينة قال فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحويها ورأته

بِعِبَادَةٍ ثُمَّ يَجْلِسُ عِنْدَ بَعِيرِهِ فَيَضَعُ رُكْبَتَهُ فَيَضَعُ صَفِيَّةُ رِجْلَهَا عَلَى رُكْبَتِهِ حَتَّى تَرْكَبَ فَسَرْنَا حَتَّى إِذَا أَشْرَفْنَا عَلَى الْمَدِينَةِ نَظَرَ إِلَى أَحَدٍ فَقَالَ هَذَا جَلُّ يُحِبُّنَا وَنَحْبُهُ ثُمَّ نَظَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَحْرَمُ مَا بَيْنَ لَا بَقِيَّةَ بَعْدَ مَا حَرَّمَ إِبْرَاهِيمَ مَسْكَةَ اللَّهِ ثُمَّ بَارَكَ لَهُمْ فِي مَدِينِهِمْ وَصَاعِهِمْ»

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله التمس لي علاماً إلى قوله وكنت أخدم رسول الله ﷺ ويعقوب هو ابن عبد الرحمن ابن محمد القاري بالتشديد من القارة حليف بن زهرة أصله مدني سكن الاسكندرية وعمرو بن أبي عمرو مولى المطلب والحديث يشتمل على عدة أحاديث من الأول حديث التمس لي غلاماً من الثاني حديث الاستعاذة أخرجه في الدعوات أيضاً عن قتيبة الثالث حديث صفية أخرجه أبو داود في البيوع وفي المعازي عن عبد الغفار بن داود وفي المغازي أيضاً عن أحمد وأخرجه أبو داود في الحراج عن سعيد بن منصور عن يعقوب بن عبد الرحمن ببعضه من الرابع حديث أحمد وحديث لا بقاء للمدينة أخرجه أيضاً في الجهاد عن عبد العزيز بن عبد الله وفي أحاديث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام عن القنبر وفي المغازي عن عبد الله بن يوسف وفي الاعتصام عن اسماعيل بن أبي أويس وأخرجه مسلم في الماسك عن قتيبة ويحيى بن أيوب وعلى بن حجر وعن قتيبة وسعيد بن منصور كلاهما عن يعقوب وأخرجه الترمذي في المصاب عن الانصاري وهو اسحق بن موسى»

«ذكر معناه» قوله «لاني طلحة» زوج أم انس واسمه زيد بن سهل الانصاري وقد مر غير مرة قوله «يخدمني بالجزم» لأنه جواب الأمر ويجوز الرفع على تقدير هو يخدمني قوله «مردفي» من الارتداد والواو في قوله «وانا غلام للاحال» قوله «راحت الحلم» أي قاربت البلوغ قوله «من الهم والحزن» قال الخطابي أكثر الناس لا يفرقون بين الهم والحزن وهما على استلزامهما في الاسم يتقاربان في المعنى إلا أن الحزن إنما يكون على أمر قد وقع والهم إنما هو فيما يتوقع ولم يكن بعد وقال القزاز الهم هو الغم والحزن يقول أهني هذا الأمر وأحزنني ويحتمل أن يكون من همه المرض إذا أذا به وأحله ما خوذ من هم الشحم إذا أذا به والشئ مهموم أي مذاب قوله «وضلع الدين» بفتح الصاد المعجمة واللام أي ثقل الدين وأمر مضاع أي مثقل قوله «وعلبة الرجال» قال الكرماني عبارة عن الهرج والمرج ويقال عليه الرجال عبارة عن توحيد الرجل في أمره وتعلب الرجال عليه قوله «صفية بنت حبي» بضم الحاء المهملة وفتح الباء آخر الحروف الخفيفة وتشديد الياء الأخيرة وأخطب بسكون الحاء المعجمة وفتح الطاء المهملة وشذ بالمهملةين وحديث صفية قدمي كتاب البيوع في باب هل يسافر الرجل بالحارية قبل أن يستترها فإنه أخرجه هناك عن عبد الغفار بن داود عن يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو بن أبي عمرو عن انس بن مالك قال قدم النبي ﷺ خبير الحديث إلى قوله حتى تركب وقدم الكلام فيه هناك مستوفى قوله «عروسا» نعت يستوى فيه المذكر والمؤنث مادام في ترسهما أباً أو أحسن أن يقال للرجل ممرس لأنه قد أعرس أي اتخذ عرساً قوله «سد الصها» اسم موضع قوله «حيسا» بفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة وهو طعام يتخذ من التمر والاقط والسمن وقد يجعل عوض الاقط الدقيق أو القثيث قوله «في نطع بفتح النون وكسرها وسكون الطاء وفتحها أربع نونات قوله «يحوى» أي يحمل العبادة لها حوية يحملها حول سنم البعير وفي العين الحوية مركب ميماً للمرأة ويقال الحوية كساء محشو قوله «هذا جيل يحبنا» قد مر عن قريب في باب فضل الخدمة في المزووك ذلك حديث لا بقاء للمدينة قيل في صدره هذا الحديث أشكاله الداودي وغيره وهو الظاهر أن ابتداء خدمة انس للنبي ﷺ من كان أول ما قدم المدينة وأنه صح عنه أنه قال خدمت النبي ﷺ سبع سنين وفي رواية عشر سنين وحير كانت سنة سبع فيلزم أن يكون إنما خدم أربع سنين وأجيب بأن معنى قوله لاني طلحة التمس لي غلاماً من غلامكم تعيين من خرج معه في تلك السهرة فمبين له أبو طلحة أن سافرت على الاستئذان في المسافرة به لا في أصل الخدمة فإنها

كانت مقدمة فيزول الاشكال بهذا الوجه فافهم * وفي الحديث جواز استخدام اليتيم بغير اجرة لان انسا كان يخدمه من غير اشتراط اجرة ولا نفقة فجائز على اليتيم ان تسلمه امه او وصيه وشبههم في الصناعة والمهنة وهو لازم له ومنعقد عليه وفي التوضيح وفيه جواز استخدام اليتيم بشبههم وكسوتهم وجواز الاستخدام لهم بغير نفقة ولا كسوة اذا كان في خدمة عالم او امام في الدين لانه لم يذكر في حديث انس ان له اجر الخدمة وان كان قد يجوز ان تكون نفقته من عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم * وفيه جواز حمل الصبيان في الغزو كما بوب له والله اعلم *

باب ركوب البحر

اي هذا باب في بيان ركوب البحر ولكنه اطلق وذكره في ابواب الجهاد يشير الى تخصيصه بالغزو للرجال والنساء فاذا جاز ركوبه للجهاد فلا حرج اجوز وهو قول ابي حنيفة والشافعي في الاظهر وكره مالك للمرأة الحج في البحر لانها لا تكاد تستتر من الرجال ومنهم من منع ركوب البحر مطلقا لان عمر رضى الله تعالى عنه كان يمنع الناس من ركوب البحر فلم يركبه احد طول حياته ولا حجة في ذلك لان السنة اباحت للرجال والنساء في الجهاد وهو حديث الباب وغيره واخرج ابو عبيدة في غريب الحديث من حديث عمران الجوني عن زهير بن عبد الله يرفعه من ركب البحر اذا ارتج فقد برئت منه الذمة وفي رواية فلا يلوم من الانفسه وزهير مختلف في صحبته وقد اخرج البخاري حديثه في ناريحه فقال فرروا عنه عن زهير عن رجل من الصحابة واسناده حسن وفيه تقييد المنع بالارتجاج ومفهومه الحواز عند عدمه وهو المشهور من اقوال العلماء فاذا غلبت السلامة فالبر والبحر سواء قال الله تعالى (وهو الذي يسبركم في البر والبحر وقال ابو عبيدة واكبر طي انه قال التج باللام فدل على ان ركوبه مباح في غير هذا الوقت في كل شيء في التجارة وغيرها *

١٠٧ - **حدثنا** أبو الثَّمان قال **حدثنا** حماد بن زيد عن يحيى بن محمد بن محمد بن يحيى بن حبان عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال **حدثني** أم حرام أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوما في بيته فاستيقظ وهو يصحك قالت يا رسول الله ما يصحك قال عَجِبْتُ مِنْ قَوْمٍ مِنْ أُمَّي يَرْكَبُونَ الْبَحْرَ كَالْمُلُوكِ عَلَى الْأَسِيرَةِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ مِنْهُمْ قَوْمًا أَنْتَ مَعَهُمْ ثُمَّ نَامَ فَاسْتَيْقَظَ وَهُوَ يَصْحَكُ فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ مِنْهُمْ قَوْمًا أَنْتَ مِنْ الْأَوَّلِينَ فَتَزَوَّجَ بِهَا عُبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ فَخَرَجَ بِهَا إِلَى الْغَزْوِ فَلَمَّا رَجَعَتْ قُرِبَتْ دَابَّةٌ لَرَكِبَهَا فَوَقَّتْ فَأَنَدَقَتْ عَنْقَهَا *

مطابقة لدرجة ظاهرة وابو الثمان محمد بن الفضل السدوسي ويحيى هو ابن سعيد الانصارى القفطان ومحمد بن يحيى بن حبان بفتح الحاء المهملة ونشيد الباء الموحدة ابن منقذ الانصارى المدي والحديث قدمه عن قريب في باب غزو المرأة في البحر ومضى ايضا في باب من اصرع في سبيل الله وفي باب الدعاء في الجهاد قوله قال يوما من القيلولة وقدمر الكلام في هذه الابواب مسقصة *

باب من استعان بالضمائم والمبايعين في الحرب

اي هذا باب في بيان من استعان الى اخره يعني بركتهم ودعائهم * **وقال** ابن عباس اخبرني ابو سفيان قال قال لي قنصر سألنيك اشرف الناس اتبعوه أم ضلواؤهم *

فَزَعَمَتْ أَنْ ضَعُفَاءَهُمْ أَتَبِعُوهُ وَهُمْ أَتْبَاعُ الرَّسْلِ

وجه ذكره عتيب الترجمة هو قوله فزعمت ان ضعفاء هم اتبعوه وهم اتباع الرسل وهو طرف من الحديث الطويل الذي في بدء الوحي في اول الكتاب واسم ابي سفيان صخر بن حرب صد الصالح ابن عبد شمس ابن عبد مناف بن قصي القرشي الاموي المسكي اسلم ليلة الفتح نزل المدينة ومات بها سنة احدى وثلاثين واصل عليه عثمان بن عفان وهو والد معاوية * وفيصر لقب هرقل ملك احدى وثلاثين سنة وفي ملكه مات النبي ﷺ

١٠٨ - * حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ طَلْحَةَ عَنْ طَلْحَةَ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ رَأَى سَعْدُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ لَهُ فَضْلًا عَلَى مَنْ دُونَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ هَلْ تَنْصَرُونَ وَتَرْزُقُونَ إِلَّا بِضَعْفَاءِكُمْ

مطابقته للترجمة من حيث انه ﷺ اخبر بانهم لا ينصرون الا بالضعفاء والصالحين في كل شيء عملا باطلاق الكلام ولكن اهم ذلك واقواه ان يكون في الحرب يستعينون بدعائهم ويتبركون بهم ومحمد بن طلحة بن مصرف ابن عمرو البامي يروي عن ابيه طلحة بن مصرف وهو يروي عن مصعب بن سعد بن ابي وقاص قوله راي سعد هو ابن ابي وقاص وهو والد مصعب الراوي عنه وصورة هذا من سل لان مصعب لم يدرك زمان هذا القول لكنه يحول على انه سمع ذلك عن ابيه وقد وقع التصريح بذلك في رواية النسائي من طريق مسعر عن طلحة بن مصرف عن مصعب عن ابيه قوله راي ابي ظن وهي رواية النسائي قوله ان له فضلا على من دونه اي من اصحاب رسول الله ﷺ اي بسبب شجاعته ونحو ذلك من جهة الفنى وكثرة المال قوله فقال النبي ﷺ هل تنصرون الى اخره وقال المطلب انما اراد ﷺ بهذا القول لسمعت المحض على اتواضع وفي الكبر والزهو عن قلوب المؤمنين واخبر صلى الله تعالى عليه وسلم ان بدعائهم ينصرون ويرزقون لان عبادتهم ودعائهم اشد احلاصا واكثر خشوعا لخالق قلوبهم من التعلق بزخرف الدنيا وزينتها وضعفاء ضمايرهم عما يقطعونهم عن الله تعالى فعملوا بهم واحدا فزكت اعمالهم واجيب دعاؤهم وفي رواية الاسماعيلي انما ينصر الله هذه الامة بضعفائهم بدعواتهم وصلاتهم واخلاصهم وروى عبد الرزاق عن مكحول ان سعدا قال يا رسول الله ارايت رجلا يكون حامة القوم ويدفع عن اصحابه ايكون نصيبه كمنصيب غيره فقال ﷺ ثكلتك امك يا ابن سعد وهل ترزقون وتنصرون الا بضعفائكم

١٠٩ - * حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُثْمَرَ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَأْتِي زَمَانٌ يُفْزَ وَفَتَامُ زَيْنَ النَّاسِ فَيَقَالُ فَيْكُمْ مَنْ صَحِبَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقَالُ نَعَمْ فَيُفْتَحُ عَلَيْهِ ثُمَّ يَأْتِي زَمَانٌ فَيَقَالُ فَيْكُمْ مَنْ صَحِبَ أَصْحَابَ النَّبِيِّ ﷺ فَيَقَالُ نَعَمْ فَيُفْتَحُ ثُمَّ يَأْتِي زَمَانٌ فَيَقَالُ فَيْكُمْ مَنْ صَحِبَ صَاحِبَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ فَيَقَالُ نَعَمْ فَيُفْتَحُ

مطابقته للترجمة من حيث ان من صحب النبي ﷺ ومن صحب اصحاب النبي ومن صحب اصحاب النبي ﷺ هم ثلاثة الصحابة والتابعون واتباع التابعين حصلت بهم البصرة لكونهم ضعفاء فيما يتعلق بامر الدنيا اقوياء فيما يتعلق بامر الآخرة * وسفيان بن عيينة وعمرو بن دينار وجابر بن عبد الله الانصاري الصحابي وابو سعيد الخدري اسمه سعد بن مالك الانصاري والحديث اخرجه البخاري ايضا في علامات النبوة عن فقيهة وفي فضائل الصحابة عن علي ابن عبد الله واخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن حبيب واحمد بن حنبل كلاهما عن سفيان بن عيينة وعن سعيد بن يحيى الاموي عن ابيه قوله «فتام» بكسر الفاء وفتح الهمزة ويقال ويام ياء اخر الحروف مخففة وفيه لغة اخرى وهي فتح الفاء ذكره

ابن عديس وفي التهذيب العامة تقول فيام وهي الجماعة من الناس قال صاحب العين ولا واحد له من لفظه قوله «فيكم من صاحب رسول الله ﷺ وفي لفظ هل فيكم من رأى رسول الله ﷺ بدل من صاحب وهو رد لقول جماعة من المتصوفة القائلين ان سيدنا رسول الله ﷺ لم يره احد في صورته ذكره السمعي وقال ابن اطلال يشهد لهذا الحديث قوله ﷺ «خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم» وفيه معجزة لسيدنا رسول الله ﷺ وفضيلة لاصحابه وتابعيه *

﴿باب لا يقول فلان شهيد﴾

اي هذا باب يذكر فيه لا يقال فلان شهيد يعني على سبيل القطع الا فيما ورد به الوحي *

﴿وقال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم الله أعلم بمن يجاهد في سبيله الله أعلم بمن يكلم في سبيله﴾

هذا التعليق طرف من حديث مضى في أوائل الجهاد في باب افضل الناس مؤمن مجاهد بنفسه وماله من حديث سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قوله «من يكلم على صيغة المجهول اي بمن يجرح *

١١٠ - ﴿حدثنا قتيبة قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مسكره ومال الآخرون إلى عسكرهم وفي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل لا يدع انهم شاذة ولا فاذة الا اتبعها يضربها بسيفه فقال ما أجزأنا اليوم أحدكم كما أجزأ فلان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما إنه من أهل النار فقال رجل من القوم أنا صاحبه قال فخرج معه كلما وقف وقف معه وإذا أسرع أسرع معه قال فجرح الرجل جرحاً شديداً فاستعجل الموت فوضع أصل سيفه بالأرض وذبابه بين يديه ثم تكامل على سيفه فقتل نفسه فخرج الرجل إلى رسول الله ﷺ فقال أشهد أنك رسول الله قال وما ذاك قال الرجل الذي ذكرت أيضاً أنه من أهل النار فأعظم الناس ذلك فقلت أنا لكم به فخرجت في طلبه ثم أجرح جرحاً شديداً فاستعجل الموت فوضع أصل سيفه في الأرض وذبابه بين يديه ثم تكامل عليه فقتل نفسه فقال رسول الله ﷺ عند ذلك إن الرجل ليعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار وإن الرجل ليعمل عمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة﴾

مطابقة للترجمة من حيث ان الصحابة لما شهدوا رجحان هذا الرجل في امر الجهاد كانوا يقولون انه شهيد لوقتل ثم لما ظهر منه انه لم يقاتل لله وانه قتل نفسه علم انه لا يطلق على كل مقتول في الجهاد انه شهيد قطعاً لاحتمال ان يكون مثل هذا وان كان يعطى له حكم الشهادة في الاحكام الظاهرة «ويعقوب بن عبد الرحمن بن محمد وقدمه عن قريب وابو حازم الجاهل المجهل والزاي سامة بن دينار الاعرج والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي واخرجه مسلم في الامان وفي القدر جميعاً عن قتبية قوله «التقى هو والمشركون» كان ذلك في عروة حبير وقد اعاد هذا الحديث بهين هؤلاء

الرجال وعين هذا المتن في باب غرور خبير وقال ابن الجوزي كان في يوم أحد قواهم في أصحاب رسول الله ﷺ رجل « واسمه قزمان وهو معدود في المنافقين وكان تخلف يوم أحد فغيره النساء وقن له * ما انت الا امرأة فخرج فكان اول من رمى بسهم ثم كسر حرس سيفه وبادى يا آل الاوس قاتلوا على الاحساب فلما خرج مر به فتادة النعمان فقال له هنيئ لك الشهادة فقال اني والله ما قاتلت على دين ما قاتلت الا على الحفاظ ثم قتل نفسه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر قوله « لا يدع لهم شاذة » شين وذال معجمتين والمادة بالماء وتشديد الذال المعجمة قال الخطابي الشاذة هي التي كانت في القوم ثم شدت منهم والمادة من لم يختلط بهم اصاب فوجده بانه لا يتيق شيئا الا اني عليه وقال الداودي الشاذة والمادة ماصغر وكبر ويركب كل صعب ودلول ويقال انت الكلمتين على وجسه المبالغة كما لو ا علامته ونسابة وقيل انت الشاذة لانها بمعنى النسمة قوله « ما اجرا » بحيم وزاي وهزة يعي ما غي ولا كفي وقال القرطبي كذا صحت فيه روايتان رباعيا وفي الصحاح اجزاي الشيء كفاني وحزا عني هذا الامر اي قضى قوله « وذبابه » ذباب السيف طرفه الذي يضرب به وقال ابن فارس ذباب السيف حده قوله « بين ثدييه » قال ابن فارس الثدي المرأة والجمع الثدي يذكر ويؤث وتندوة الرجل كئدي المرأة وهو مهور اذا ضم اوله فاذا فتح لم يهزم ويقال هو طرف الثدي قوله « تم تحامل » اي مال يقال تحاملت على الشيء اذا تكلمت الشيء على مشقته قوله « فيما بيدو » اي فيما يظهر قال الكرماني فان قلت القتل هو مصيبة والعبد لا يكبر بالمصيبة فهو من اهل الجنة لانه مؤمن قلت لعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم علم بالوحى انه ليس مؤمنا اواه سير ند حيث يستحل قتل نفسه او المراد من كونه من اهل النار انه من العصاة الذين يدخلون النار ثم يخرجون منها انتهى قلت لو اطاع الكرماني على انه كان معدودا في المنافقين او على قواهم ما قاتلت على دين لما تكلم بهذه الرديدات * وفيه صدق الخبر عما يكون وخروجه على ما خبره الشارع وهو من علامات النبوة * وفيه زيادة تعلمين في قلوب المؤمنين الاترى ان الرجل حين راى انه قتل نفسه قال حين اخبر به الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم اشهد انك لرسول الله * وفيه ان الاعتبار بالحوائيم وبالنبات * وفيه ان الله يؤيد دينه بالرجل الفاجر *

باب التحريض على الرمي

اي هذا باب في بيان التحريض اي الحث على الرمي بالسهم *

﴿ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ

تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ﴾

« وقول الله » بالجر عطفا على قوله التحريض المحرور بالاضافة وقد مر الكلام في هذه الآية في كتاب الجهاد في باب من احتسب فرسا في سبيل الله والمراد بالقوة الرمي وقال القرطبي انما فسر القوة بالرمي وان كانت القوة تظهر باعداد غيره من الات الحرب لكون الرمي اشد ايكاية في العدو واسهل مؤنة لانه قد يرمى راس الكتيبة فيصاب فينهزم من خلفه *

١١١ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ قَالَ سَمِعْتُ سَلَمَةَ بْنَ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى نَفَرٍ مِنْ أَسْلَمَ بَنَتْضِلُونَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ ارْمُوا بَنِي إِسْمَاعِيلَ فَإِنْ أَبَاكُمْ كُنْ رَامِيًا ارْمُوا وَأَنَا مَعَ بَنِي فَلَانٍ قَالَ فَأَمْسَكَ أَحَدُ الْفَرِيقَيْنِ بَأْيَدِهِمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَكُمْ لَا تَرْمُونَ قَالُوا كَيْفَ نَرْمِي وَأَنْتَ مَعَهُمْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ ارْمُوا فَأَنَا مَعَكُمْ كَمَا نَحْنُ ﴾

مطابقته لترجمة في قوله «ارموا بنى اسماعيل» وفي قوله «ارموا» في موضعين ايضا وفيه تحريض على الرمي ايضا
وحاتم بن اسماعيل ابو اسماعيل السكوني سكن المدينة ويزيد من الزيادة ابن ابى عبيد مصغر عبد مولى سلمة بن الاكوع
والاكوع اسمه سنان بن عبد الله الاسلمى والحديث اخرجه البخارى ايضا في احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام
عن قتبية وفي مناقب قريش عن مسدد قوله «من اسلم» اى من بنى اسلم القبيلة المشهورة وهى بلفظ اذهل التفضيل
من السلامة قوله «يقتضون» بالضاد المعجمة اى يترامون يقال اتصل القوم اذا رموا للسبق والتفان قوله «ارموا
بنى اسماعيل» اى ياتى اسماعيل وحرف النداء محذوف وفي كتاب ابن مطير من حديث ابى العالية عن ابن عباس رضى الله
تعالى عنهما ان النبي ﷺ مر بنفري رمون فقال «رميا بنى اسماعيل فان اباكم كان راميا» وفي صحيح ابن حبان عن
ابى هريرة خرج النبي ﷺ واسلم يرمون فقال ارموا بنى اسماعيل فان اباكم كان راميا ارموا وانامع ابن الادرع
فامسك القوم قسيهم فالوامن كنت معه علب قال ارموا وانامعكم كلهم انتهى واسم ابن الادرع محجن قاله ابن عبد البر
وحكى ابن منده ان اسمه سلمة قال والادرع لقب واسمه ذكوان والله اعلم **قوله** «فان اباكم كان راميا» وقد كرر
ابن سعد من طريق ابن لهيعة عن عبد الرحمن بن زياد بن انعم اخبرنى بكر بن سوادة سمع على بن رباح يقول قال
رسول الله ﷺ كل العرب من ولد اسماعيل بن ابراهيم عليهما الصلاة والسلام وفي كتاب الزبير حدثنى ابراهيم
الحزامى حدثنى عبد العزيز بن عمران عن معاوية بن صالح الجيرى عن ثور عن مكحول قال ﷺ العرب كلها بنو اسماعيل
الا اربع قبائل السلف والاوزاع وحضر موت وتقيف ورواه صاعدنى في كتاب الفصوص تاليه من حديث عبد العزيز
ابن عمران عن معاوية اخبرنى مكحول عن مالك بن يخامرولة صحيحة فذكره قوله «وانامع بنى فلان فذكرى
حديث ابى هريرة وانامع ابن الادرع ووقع في رواية الطبرانى وانامع محجن بن الادرع قوله قالوا كيف نرمى وانت
مهم من القائلين هذا نصلة الاسلمى ذكره ابن اسحاق في المغازى عن سفيان بن فروة الاسلمى عن اشياخ من قومه
من الصحابة قال بينا محجن بن الادرع يناضل رجلا من اسلم يقال له نصلة فذكر الحديث وفيه فقال نصلة والقى
قوسه من يده والله لا ارمى معه وانت معه قوله وانامعكم كلهم بكسر اللام وسئل كيف كان رسول الله ﷺ مع
الفرقيتين واحدهما غاب والاخر معلوب واجيب بان المراد منه مية التصديق الى الخبر واصلاح النية والتدريب فيه لقائل
وفي الحديث دلالة على رجحان قول من قال من اهل الدسب ان الذين ولدوا اسماعيل واسلم من قحطان «وفيه اطلاق
الاب على الجد وان علا» وفيه ان السلطان يامر رجاله بتعلم القروسية ويحض عليها خصوصا الرمي بالسهم وقد
وردت فيه احاديث تدل على فضله والتجربى عليه فيها مارواه الترمذى عن ابى نعيم يعنى عمرو بن عتبة يرفعه
من رمى بسهم في سبيل الله فهو له عدل حرر وقال حسن صحيح «ومنها ما رواه السائى عن كعب بن مرة من رمى
بسهم في سبيل الله فبلغ العدو ولم يبلغ كان له كعتق رقبة» ومنها ما رواه ابن حبان عن كعب بن مرة هذا قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بلغ العدو بسهم ربح الله له درجة فقال له عبد الرحمن بن النحام وما الدرجة
يا رسول الله قال اما انما البست بعتبة امك ما بين الدرجةين مائة عام» ومنها ما ذكره في الخلفاء من حديث الربيع بن صبيح
عن الحسن بن انس يدخل الله بالسهم الجنة ثلاثة الرامى به وصاحبه والمحتسب به «وفي لفظ من اتحد قوسا عربية
وجفيره يعنى كنانته نفى الله عنه الفقر وفي لفظ اربعين سنة قلت ذكر الخطيب ان الحسن هذا هو ابن ابي الحسناء ومنها
ما رواه ابو داود من حديث ابى راشد الخبزي عن ابى عبد الله رضى الله تعالى عنه رأى رسول الله ﷺ رجلا يرمى قوسا
فارسية فقال ارم بها ثم نظرا الى قوس عربية فقال عليكم بهذه وامثالها فان بهذه يمكن الله اكم في البلاد ويريدكم في
النسرود كالبهيقي عن ابى عبد الرحمن بن عائشة انها قالت قال قال اهل العلم اتماوى عن القوس الفارسية لانها اذا انقطع
وترها لم يفتتح بها صاحبها والمريية اذا انقطع وترها كانت له عصا يفتتح بها

١١٢ - **حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ** قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْغَسِيلِ عَنْ حَمْزَةَ بْنِ أَبِي أُسَيْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ بَدْرٍ حِينَ صَفَّيْنَا الْقُرَيْشَ وَصَفَّيْنَا أَنْفُسَنَا إِذَا أَكْتُبُوكُمْ فَعَلَيْكُمْ بِالنَّبْلِ ﴿

مطابقته لا رخصة في قوله فعليكم بالنبل فإنه تحرير يض على الرمي بالسهم وأبو نعيم يضم البدن الغسيل بن دكين وعبد الرحمن ابن الغسيل هو عبد الرحمن بن سليمان بن عبد الله بن حنظلة بن أبي عامر الراهب وحنظلة هو عسيل الملائكة مرفي الحمة في باب من قال أمامه حمزة بالحاء المهملة وبالزاي ابن أبي أسيد يضم الهمزة وفتح السين واسكن الياء آخر الحروف وأبو أسيد اسمه مالك الساعدي الخزرجي مرفي باب من شك أمامه قوله «حين صففنا القرش» قال الخطابي وفي بعض النسخ حين أسفنا مكان صففنا فن كان محو وظاف معناه القرب منهم والتسليم عليهم كأن مكاهم الذي كانوا فيه مضطرون من مصاف هؤلاء ومنه فو لهم أسف الطائر في طراره إذا انحط إلى أن يقارب وجه الأرض ثم يطير صاعدا قوله «إذا اكشبوكم» بالتاء المثلثة والباء الموحدة يقال كثبنا إذا مكناك أو قرب منك والمعنى هنا إذا دنوا منكم وقاربوكم وفي العربية إذا كتبوكم من الكتب بهتحتين وهو القرب وقد استشكل بأن الذي يليق بالدنو المطاعنة بالرمح والمضاربة بالسيف وأما الذي يليق برمي النبل فالبعد والجواب أنه لا اشكال فيه والمعنى هو الذي مر ذكره لأنهم إذا لم يقرأوا ورموه على بعد قد لاتصل إليهم وتذهب نبالهم ضياعا ويؤيد هذا ما رواه أبو داود من حديث حمزة بن أبي أسيد عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ حين اصطفتنا يوم بدر إذا غشوكم فارموهم بالنبل واستبقوا نبلكم وفي رواية له إذا اكشبوكم فارموهم ولا تسلموا السيوف حتى يغشوكم وقال الداودي معنى اكشبوكم كأثروكم ورد عليه هذا التفسير بأنه لا يعرف قوله «فعليكم بالنبل» أي لا زموها والنبل جمع بيلة ويجمع على نبال أيضا وهي السهام العربية اللطاف *

بابُ اللَّهِوِ بِالْحَرَابِ وَتَحْوَاهَا

أي هذا باب في بيان مشروعية اللهو بالحرب كسر الحاء جمع الحربه قوله ونحوها أي نحو الحرب من آلات الحرب كالسيف والفوس والنبل *

١١٣ - **حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى** قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامٌ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ الْمُسَيْبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَيْنَمَا الْحَبَشَةُ يَنْتَقِبُونَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَرَابِهِمْ دَخَلَ عُمَرُ فَأَهْوَى إِلَى الْحَصَى فَحَصَّ بِهِمْ بِهَا فَقَالَ دَعَهُمْ يَا عُمَرُ. وَزَادَ عَلِيٌّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ فِي الْمَسْجِدِ ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة فإن قلت ليس في الحديث ذكر الحرب قلت ورد ذكره في بعض طرقه في حديث عائشة وقد مرفى كتاب الصلاة في باب أصحاب الحرب في المسجد وأبراهيم بن موسى بن يزيد الفراء أبو اسحق الرازي يعرف بالصنبر وهشام بن يوسف ومعمر بن راشد والزهرى محمد بن مسلم وابن المسيب سعيد الحديث أخرجه مسلم في العيد عن محمد بن رافع وعبد بن حميد قوله «فأهوى» أي فصدوا الحصى جمع حصاة قوله حصيهم بها أي رماهم بالحصى قوله «دعهم» أي أتركهم قوله «وراد علي» أي ابن المدني والزيادة هي لفظة في المسجد وفي رواية الكشميري وزادنا على وفي التوضيح واللعب بالحرب ليكون ذلك عدة للقاء العدو وليتدرب الناس فيه ولم يعلم عمر رضي الله تعالى عنه معنى ذلك حين حصيهم حتى قال له ﷺ دعهم وفيه أن من تاول فخطأ لا لوم عليه لأنه ﷺ لم يؤرخ عمر إذا تال وتالوا وقال ابن التين حصي عمر الحبشة يمتلأ أن يكون طن أنه لم ير رسول الله ﷺ ولم يعلم أنه رأى أو يكون

ظن انه استحي منهم وهذا اولى لقوله بلعبون عند رسول الله ﷺ وفيه جواز مثل هذا اللعب في المسجد اذا كان فيما يشمل الناس لعبه

باب المجن ومن يتترس بترس صاحبه

اي هذا باب في ذكر المجن وهو بكسر الميم وفتح الجيم وتشديد النون وهو الدرقة وقال ابن الاثير هو الترس لانه يوارى حامله اي يستتره والميم زائدة قوله «ومن يتترس» اي وفي ذكر من يتترس اي يستتر بترس صاحبه

١١٤ - **حدثنا أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله** قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا الأوزاعي عن إسحاق ابن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال كان أبو طلحة يتترس مع النبي صلى الله عليه وسلم بترس واحد وكان أبو طلحة حسن الرمي فكان إذا رمى تشرف النبي صلى الله عليه وسلم فينظر إلى موضع نباله

مطابقه للترجمة ظاهرة في المجن والتستر بترس صاحبه * واحمد بن محمد ابو حسن الخزاعي الروزي وعبد الله هو ابن المبارك الروزي والاوزاعي هو عبد الرحمن واسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة واسمه زيد بن سهل الانصاري ابن اخي انس بن مالك وسياقي بأنهم من هذا في عزوة احد قوله «يتترس مع النبي ﷺ» بترس واحد لان الرامي لا يمسك الترس لانه يرمى بيديه جميعا فيستره رسول الله ﷺ اثلا يرمى وكان حسن الرمي وانكسر في يده قوسان او ثلثان وفي رواية انه كان يقول لرسول الله ﷺ لا تنصرف فيصيبك العدو ونحري دون محرك وفي حديث سهل اصاب سيدنا رسول الله ﷺ يوم احد بما ذكر من كسر البيضة والرباعية وهي السن التي بين الثانية والثاب وادعى وجهه عتبة بن ابي وقاص اخو سعد ورماه ابن قميئة وقال خذها وانا ابن قميئة فقال له رسول الله ﷺ «اقبالك الله في النار فدخل بعد ذلك في صبرة غم فنطحه ترس منها وراه فلم يوجد له مكان واراد ابي بن خلف ان يرميه فاراد ابو طلحة ان يحول بينه وبينه فقال له النبي ﷺ كالت ورمى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاصابه تحت سابعة الدرع في نحره فمات من يومه قوله «تشرف» يقال تشرف الرجل اذا تطلع على شيء من فوق ويروي «يشرف» بضم الياء من الاشراف

١١٥ - **حدثنا سعيد بن عفير** قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم عن سهل قال لما كسرت بيضة النبي ﷺ على رأسه وأذى وجهه وكسرت رباعيته وكان علي يتخلف بالماء في المجن وكانت فاطمة تفسيه فلما رأت الدم يزيد على الماء كثرة عمدت إلى حصير فأحرقتهما وألصقتهما على جرحه فرقا الدم

مطابقه للترجمة في قوله في المجن * ويعة وبواب وحازم سلمة وسهل بن سعد قديموا عن قريب * والحديث اخرجه البهقائي ايضا في الطب عن قتيبة وخرجه مسلم في المعازي عن قتيبة وقدم في الكلام الآن في قوله لما كسرت بيضة النبي ﷺ الى قوله وكان علي والبيضة بفتح الباء الخوذة قوله «وكان علي» رضي الله تعالى عنه يختلف بالماء مرة بعد اخرى قوله «كثرة» نصب على التمييز قوله «عمدت» اي قصدت قوله «فرقا الدم» بفتح الراء وبالهمز اي فسكن عن الجرح وقال صاحب الافعال يقال رفا الدم والدمع اذا سكن منه جرحه * وفيه امتحان الانبياء عليهم الصلاة والسلام وبالآلهم ليعظم بذلك اجرهم ويكون اسوة بمن ناله جرح والم من اصحابه فلا يجردون في انفسهم مما نالهم غضاضة ولا يجد الشيطان السبيل اليهم بان يقول لهم تقتلون انفسكم وتحملون الآلام في صون هذا واذا اصابه ما اصابهم فقدت هذه المكيمة من الامان وتامى الناس به وسعدوا في مساواتهم في جميع احوالهم وفيه خدمة

١١٦ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ** قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ بْنِ الْحَدَّادِ عَنْ هُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَتْ أُمُومَالُ بِنْتُ النَّضِيرِ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّا لَمْ يُجِفِّ الْمُسْلِمُونَ عَلَيْهِمْ يَخْلُ وَلَا يَرْكَبُ فَكَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ خَاصَةً وَكَانَ يُنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ نَفَقَةً سَمِيَةً ثُمَّ يَجْعَلُ مَبْقَى فِي السَّلَاحِ وَالْكَرَاعِ عُدَّةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﷻ

١١٧. ﴿حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ إِسْرَافِيلَ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَادٍ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُغْدِي رَجُلًا بَعْدَ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ أَرِمُ فِدَاكَ أَيْ وَامِّي﴾

قيل دخول هذا الحديث هنا لوجه له لانه لا يطابق واحدا من جزئي الترجمة واجيب بانه ثبت ابن شبيب قبل هذا
 الحديث لفظ باب بغير ترجمة فعلى هذا يكون له وجه من حيث ان الرامي لا يستغنى عن شيء بقي به نفسه من سهام من يقصده
 قلت هذا لا يخلو عن تصف والوجه ان يقال وجه المناسبة ان فيه ذكر الرمي وكذلك الحديث المذكور في اول الباب
 فيه ذكر الرمي فهذا اقدر كاف في ذلك * وقبيصة بفتح القاف هو ابن عقبة قد تكرر ذكره وزعم ابو نعيم في مستخرج
 ان لفظ قبيصة هنا تصحيف من الكاتب وان الصواب حديث قبيصة وسفيان هو ابن عيينة قلت كانه علق بان امر ادمي سفيان
 هنا هو الثوري وان قبيصة لم يسمع من الثوري ولكن لا مانع ان يكون اسكلى واحده من السفيانيين هذا الحديث وقد اخرج
 البخاري في الادب هذا الحديث من طريق يحيى القطان عن سفيان الثوري واخرجه في المغازي ايضا عن ابي نعيم وعن بسرة
 ابن صفوان واخرجه مسلم في الفضائل عن منصور بن ابي مزاحم عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن ابي كريب واسحق بن ابراهيم
 وعن ابن ابي عمر عن سفيان بن عيينة وعن ابن المثنى وابن بشار واخرجه الترمذي في المناقب عن محمود بن غيلان واخرجه
 الدسائي في اليوم والليلة عن بندار عن يحيى عن سفيان وعن محمد بن المثنى عن يحيى وعن اسحاق بن ابراهيم بن عثمة عن ابراهيم
 ابن ماجه في السنة عن بندار عن غندر به قوله «يفدى» مضارع فداء اذا قال له جعلت فداك وكذا فداء بنفسه وقال
 الجوهرى الفداء اذا كسر اوله يمدود فصح فدا فصح فهو مقصود ويقال فدى فداك الى قوله بعد سعدى سعد بن ابي وقاص
 احد العشرة المبشرة وقال الخطابي النفدية من رسول الله ﷺ دعاء وادعيته لم يبق ان تكون مستجابة وادعى المهاب
 ان هذا مما نخص به سعدوايس كذلك في الصحيحين انه فدى الى الزبير بذلك ولعل عليا رضى الله تعالى عنه لم يسمعه وقال
 النووي وقد جمعهما لغيرهما ايضا والنفدية بذلك جائزة عند الجمهور وكرهه عمر بن الخطاب والحسن البصري وكرهه
 بعضهم في النفدية بالمسلم من ابويه والصحيح الجواز مطلقا لانه ليس فيه حقيقة فداء وانما هو بر ولطف واعلام بمحبته له
 وقد وردت الاحاديث الصحيحة بالنفدية مطلقا (ان قلت) روى ابو سلمة عن ابن المبارك عن الحسن دخل الزبير رضى الله
 تعالى عنه على رسول الله ﷺ وهو شاك فقال كيف نجدك جعلني الله فداك فقال ﷺ ما تراك اعرابيتك بعد وقال
 الحسن لا ينبغي ان يفدى احد احد اوراوا المنكر عن ابيه محمد بن المنكر قال دخل الزبير فذكره فقلت هذا غير صحيح
 لان الاول مرسل والثاني ضعيف وقال الطبري هذه اخبار واهية لان مراسيل الحسن اكثرها صحف غير صحيح واذوا صل
 الاخبار فاكثروا رواية عن مجاهيل لا يعرفون والمنكر من محمد بن المنكر عند اهل النقل لا يعتمد على نقله وعلى تقدير
 الصحة ليس فيه نهى عن ذلك والمعروف من قول القائل اذا قال فلان لم يترك اعرابيته انه نسبته الى الجفاء لا الى
 فعل لا لا يجوز واعلم ان غيره من القول والتحية اللطيف وارق منه دعاء قوله «وبداك الى وامى» اى مفدى
 لك اى وامى فقول له اى مبتدا وامى عطف عليه وفداك خبره مقدم وفديهم هذا القول ان فدا زراء بحق الوالدين
 وانما جاز ذلك لانهم ماتا كافرين وسعد مسلم بنصر الدين ويقاتل الكفار فتفدى به بكل كافر غير محدود قاله الخطابي قلت القول
 بانهم ماتا كافرين غير حيد الا قيل ان الله احياهما لاجله صلى الله تعالى عليه وسلم بل الوجه في هذا ان هذا القول بالنفدية
 لاجل اظهار البر والمحبة كما ذكرناه وللابة حرمه كيف كانت وعن هالك من اذى مسلمانا في ابويه الكافر بن عوف
 وادب لحرمتها عليه *

باب الدرق

اى هذا باب في بيان مشروعية اتخاذ الدرق وهو جمع درقة وهي الحجة ويقال هو الترس الذى
 يتخذ من الجلود *

١١٨ - (حدثنا اسماعيل قال حدثني ابن وهب قال عثروا حديثي ابوالاسود عن هروبة
 عن عائشة رضى الله عنها انها دخلت على رسول الله ﷺ وهندى جارية ثمان بفتاة بمات

فاضطجعت على الفراش وحول وجهه فدخل أبو بكر فأنهزني وقال من مارة الشيطان عند رسول الله ﷺ فأقبل عليه رسول الله ﷺ فقال دعهما فلما غفل غمزتهما فخرجهما قالت وكان يوم عيسى يذهب السودان بالدرق والحراب فإما سألت رسول الله ﷺ ولما قال تشبهين تنظرين فقالت نعم فأقامني وراءه خدي على خده ويقول دؤنكم بني أرفدة حتى إذا ملت قال حسبك قلت نعم قال فاذمبي *

مطابقته للترجمة في قوله بالدرق واسماعيل هو ابن أبي اويس وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعمر هو ابن الحارث المصري وابو الاسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل المدني يقيم عروة وكان أبوه أوصى به إلى عروة بن الزبير فقبل له يقيم عروة لذلك وهذا الحديث بعينه مضى في أبواب العيدين في باب الحراب والدرق يوم العيد ومضى الكلام فيه هناك والغناء بالكسر والمودعات نضم الباء الموحدة وتخفيف العين المهملة وبالثاء المثلثة غير منصرف يوم حرب كان بين الأوس والخزرج بالمدينة وكان كل واحد من الفريقين يذهب الشعر ويذكر مفاخر نفسه والمزمار بالهاء والمشهور بدونه قوله «ولما عمل» أي اشتغل بعمل قوله تنظرين ويروى تنظري وذلك حائز قوله «دونكم» كلمة الأعرام قوله «بني أرفدة» أي يابني أرفدة وأرفدة بفتح الفاء وكسرها القاب جنس من الحبش برقصون وقيل أرفدة اسم أبيهم الأقدم وقال ابن بطال نسبة إلى جدهم وكان يسمى أرفدة

﴿ قال أبو عبد الله ﷺ قال أحمد بن ابن وهب فلهما غفل ﴾

أبو عبد الله هو البخاري نفسه وأحمد هو ابن أبي صالح المصري يعني روى باللفظ غفل من الغفلة *

﴿ باب الحمايل وتمايق السيف بالعنق ﴾

أي هذا باب في بيان حمايل السيف وهي جمع حمالة بالكسر وهي علاقة مثل السيف المحمل هذا قول الخليل وقال الأصمعي حمايل السيف لا واحد لها من لفظها وإنما واحدتها حملة وقال بعضهم الحمايل جمع حملة قلت هذا ليس بصحيح والحملة ما حملة السيل من الغناء وقوله تمايق السيف أي وفي جواز تمايق السيف بالعنق *

١١٩ - ﴿ حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال كان النبي ﷺ أحسن الناس وأشجع الناس ولقد فرغ أهل المدينة ليلة فخرجوا نحو الصوت فاستقبلهم النبي ﷺ وقد استبرأ الخبر وهو على فرس لأبي طلحة عري وفي عنقه السيف وهو يقول لم تراعوا لم تراعوا ثم قال وجدناه بحراً أو قال إنه لبحر ﴾

مطابقته للترجمة في قوله وفي عنقه السيف فإن قلت ليس فيه ذكر الحمايل قلت الحمايل من حملة السيف وذكر السيف يدل عليه والحديث مر عن قريب في باب ركب الفرس العري وفي باب الشجاعة في الحرب وفي غيرهما ومر الكلام فيه قوله «وقد استبرأ» أي حقق الخبر قوله لم تراعوا وقع في رواية الخوي والكشمية مرتين ومعناه لا تخافوا والعرب تتكلم بهذه الكلمة واضحة كلمة لم موضع كلمة لا قوله «وجدناه بحراً» أي وجدناه هذا الفرس واسع الحرى كماء البحر كأنه يسبح في جريه كأي سمح ماء البحر إذا ركب بعض أمواجه بمضاقوله «أو قال» شك من الراوي أي لو قال النبي ﷺ إنه لبحر وهذا المنع من الأول في وصفه بالجرى العوي *

باب ما جاء في حلية السيوف

اي هذا باب في بيان ما جاء في حلية السيوف من الجواز وعدمه والحلية والحلي اسم لكل ما يزين به من مصاغ الذهب والفضة وجمع الحلية حلي مثل حلية وحلي وجمع الحلي حلي بالضم والسكر وتطلق الحلية على الصفة ايضا

١٢٠ - **حدثنا أحمد بن محمد** قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا الأوزاعي قال سمعت سليمان بن جبيب قال سمعت أبا امامة يقول لقد فتحت الفتوح قوم ما كانت حلية سيوفهم الذهب ولا الفضة إنما كانت حليتهم العلابي والآك والحديد

مطابقته للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم خمسة الاول احمد بن محمد بن موسى ابو العباس يقال له مردويه المروزي . الثاني عبد الله بن المبارك المروزي . الثالث عبد الرحمن بن عمرو والاوزاعي . الرابع سليمان بن جبيب الحاربي فاضى دمشق في زمن عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه . الخامس ابو امامة صدى بصم المهمة الاولى وفتح الثانية وتشديد المياه آخر الحروف ابن عجلان الباهلي الصحابي *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار كذلك في موضعين وفيه السماع في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان سليمان المذكور ليس له في البخاري الا هذا الحديث الواحد والحديث اخرجه ابن ماجه في الجهاد عن عبد الرحمن بن ابراهيم دحيم *

(ذكر معناه) قوله «العلابي» بفتح العين المهمة وتخفيف اللام وكسر الباء الموحدة قال الازاعي العلابي الجلود التي ليست بمذبوغة وقيل هو العصب يؤخذ رطبه فيشد به جفون السيوف ياولى عليه فيجف وكذلك ياولى رطبه على ما تصدع من الرماح وقال الخطابي هي عصب العنق وهو امتن ما يكون من عصب البعير ويقال هو جمع عليه وفي المتن لاني المعاني العلباء العصبية الصقراء في عنق البعير وهما علباوان بينهما منبت العرق وان شئت قلت علباوان لانهما هزلة ملحقه وان شئت شمتها بالتأنيث الذي في حرامه بالاصلية التي في كساء والجمع العلابي وقال بعضهم وزعم الداودي ان العلابي ضرب من الرصاص فاخطا وكأنه لما رآه قرن بالانك ظنه ضربا منه انتهى (قلت) ما اخطا الا من خطاه وقد ذكر في المنهني ان العلابي ايضا جنس من الرصاص وقال الجوهري هو الرصاص او جنس منه وغاية ما في الباب ان القران لما ذكر قول من قال العلابي ضرب من الرصاص قال هذا ليس بمروفي وكونه غير معروف عنده لا يستلزم خطا من قال انه ضرب من الرصاص قوله «والانك» بالمد وضم النون بعدها كاف وهو الرصاص وهو واحد لاجمع له وقيل هو من شاذ كلام العرب ان يكون واحدا فاعمل وقال في الواعي هو الاسرب يعني القصدير وفي المقيث جعله بعضهم الخالص منه وقيل الانك اسم جنس والقطعة منه آنكة وقيل يحتمل ان يكون الانك فاعلا وليس باعلا ويكون ايضا شاداوذ كر كراع انه الرصاص القلبي وهو بفتح اللام منسوب الى القلعة اسم موضع بالبادية ينسب ذلك اليه ويسمى اليه السيوف ايضا فيقال سموف قلعية وكأنه معدن يوجد فيه الحديد والرصاص وقال المهلب ان الحلية المباحة من الذهب والفضة في السيوف اما كانت ليرهب بها على العدو واستغنى الصحابة بشدهم على العدو وبقلمهم وقوتهم في ايديهم في الايقاع بهم والكتابة لهم *

باب من خلق سيفه بالشجر في السفر عنه القائل

اي هذا باب في ذكر من عاق سيفه الى آخره والقائلة الظاهرة وقد يكون بمعنى الدوم في الظهيرة

١٢١ - **حدثنا أبو اليمان** قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني سنان بن أبي سنان الدؤلي وأبو سلمة بن عبد الرحمن أن جابر بن عبد الله رضى الله عنهم قال أخبر أنه غزا مع

رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل تجدي فلما قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل معه فاذر كتهم القائلة في وادي كثير الغضاه فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرق الناس يستظلون بالشجر فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت سمرة وهلق بها سيفه ونمنا نومة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعونا وإذا عنده أعزابي فقال إن هذا اخترط على سيفي وأنا نائم فاستيقظت وهو في يدي صلتا فقال من يملك مني فقلت الله نلاقا ولم يعاقبه وجلس

مطابقة للترجمة في قوله فنزل تحت سمرة وعلق بها سيفه وفائدة هذه الترجمة بيان شجاعة النبي صلى الله عليه وسلم وتوكله بالله وصدق يقينه وإظهار مجزته وبيان عفو وصفحه عن يقصده بسوء وأبو اليمان هو الحكيم نافع وشعيب ابن أبي حمزة والزهرى هو محمد بن مسلم وستان بكسر السين المهملة وتخفيف النون ابن أبي سنان واسمه يزيد بن أبي أمية الدؤلى بضم الدال وفتح الهمزة نسبة إلى الدئل من كنانة ويقال الدؤلى بضم الدال وسكون الواو وهو في قبائل في ربيعة وفي الأزدي في الباب وقال الأخفش فيما حكاه أبو حاتم السخيتاني جاء حرف واحد شاذ على وزن فعل وهو الدئل بضم الدال وكسر الهمزة وهو دوية صغيرة تشبه ابن عرس وقال سيبويه ليس في كلام العرب في الأسماء ولا في الصفات بنية على وزن فعل وإنما ذلك من بنية الفعل *

ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره * أخرجه البخاري أيضا في المأزى عن أبي اليمان أيضا وعن موسى ابن اسماعيل وعن اسماعيل بن أبي أويس وأخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم عن محمد بن جعفر الوركاني وعن أبي بكر محمد بن اسحاق وعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي وأخرجه النسائي في السير عن محمد بن اسماعيل وعن عمرو بن منصور عن أبي اليمان بهذا في ترجمة سنان وفي ترجمة أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف أخرجه البخاري أيضا في الجهاد وفي المأزى عن محمود بن عبد الرزاق وأخرجه مسلم أيضا في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه عن عبد بن حميد وعن أبي بكر بن أبي شيبة *

(ذكر معناه) قوله «غزامع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل تجدي» بكسر القاف وفتح الباء الموحدة أي ناحية نخدوهي ما بين الحجاز إلى الشام إلى العذيب فالطائف من نجد والمدينة من نجد وأرض اليمامة والبحرين إلى عمان العروض وقال ابن دريد تجدد له العرب وعند اسماعيل قبل الحدود ذكر ابن اسحاق أن ذلك كان في عزوته إلى غطفان اثنتي عشرة مضت من صفر وقيل في ربيع الأول سنة اثنتين وهي غزوة ذي امر بفتح الهمزة واليم وهو موضع من ديار غطفان وسماها الواقدي غزوة أمار ويقال كان ذلك في غزوة ذات الرقاع قوله «فلما قتل» أي رجع قوله «القائلة» مر تفسيرها عن قريب قوله «الغضاه» بكسر الغين على وزن شياء قال ابن الأثير الغضاه شجر أم غيلان وكل شجر عظيم له شوك الواحدة غضة بالتاء وأصلها غضة وقيل واحدتها غضاهة قوله «تحت سمرة» بفتح السين المهملة وضم الميم واحدة السمرة وهو من شجر الطلح وروى ابن أبي شيبة عن حديث أبي سلمة عن أبي هريرة قال كنا إذا نزلنا طلبنا للنبي صلى الله عليه وسلم أعظم الشجر قال فنزلنا تحت سمرة فجاء رجل وأخذ سيفه وقال يا محمد من يملك مني فأنزل الله عز وجل (والله يملك من الناس) قوله «وإذا عنده أعزابي» واسمه غورت بفتح الغين المعجمة وسكون الواو وفتح الراء وبالهاء المثناة ابن الجارث وسماه الخطيب غورك بالكاف موضع الناه وقال الخطابي غويرث بالتصغير وذكر عياض أنه مصبوح عند بعض رواة البخاري يعني مهملة قال وصوابه المعجمة قال الجبلائي هو فوع من النوت وهو الخوع وقال ابن اسحاق لما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت شجرة نزع ثوبيه ونشرهما على الشجرة ليحفظا من مطار أصابه واضطجع تحتها فقال الكمار لعثور وكان سيدهم وكان شجاعا قد انفرد بمحمد فملك به فاقبل ومعه صارم حتى قام على رأسه فقال من يملك مني فقال صلى الله عليه وسلم الله فدمع جبريل عليه الصلاة والسلام في صدره ووقع السيف من يده فأخذه النبي صلى الله عليه وسلم

وقال من يمتنعك انت منى اليوم قال لا احد فقال قم فاذهب لشانك فلما ولى قال انت خير منى فقال صلى الله تعالى عليه وسلم انا احق بذلك منك ثم اسلم بعد * وفي افظ قال وانا اشهدان لا اله الا الله وانت رسول الله ثم اتى قومه وقد عاينهم الى الاسلام * وفي رواية البيهقي فسقط السيف من يد الاعرابى فاخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال من يمتنعك منى قال كن خير آخذ قال فتسلم قال لا ولكن اعاهدك على ان لا اقاتلك ولا اكون مع قوم قاتلونك فخلى سبيله فأتى اصحابه فقال جئتمكم من عند خير الناس قوله «اخترط» اى سل واصله من خربت العود اخترطه واخرطه خراطا قوله «صلنا» روى بالنصب وبالرفع فوجه النصب ان يكون على الحال اى مصلتا ووجه الرفع على انه خير المبتدأ وهو قوله سيف وفي يده متعلق به وفي التوضيح المشهور فتج لام صلت وذ كر القعنبى انها اكتمر في لغة وقال ابن عديس ضرب به بالسيف صلنا وصلنا بالفتح والضم اى مجردا يقال سيف صلت ومنصلت واصلت متجرد ماض قوله «فقال من يمتنعك منى» استفهام يتضمن النفي كانه قال لا مانع لك منى قوله «الله» اى يمتنعك الله قاله ثلاث مرات فلم يبال صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله ولا عرج عليه ثقة بالله وتوكل عليه فلما شاهد هذا الرجل تلك القوة التي فارقه بها عادة الناس في مثل تلك الحالة تحقق صدقه وعلم انه لا يصل اليه بضرر وهذا من اعظم الخوارق للعادة فانه عدم تمكن يده سيف مشهور وموت حاضر ولا تغير له صلى الله تعالى عليه وسلم بحال ولا حصل له روع ولا جزع وهذا من اعظم الكرامات ومع اقتران التحدى يكون من اوضح المعجزات قوله «ولم يعاقبه» اى ولم يعاقب النبي ﷺ الرجل المذکور قوله «وجلس» حال من المفعول * وفي الحديث تفرق الناس عن الامام في القائلة وطلبهم الظل والراحة ولكن ليس ذلك في غير رسول الله ﷺ الابعد ان يبقى معهم من يحرسهم من اصحابه لان الله تعالى قد كان ضمن انبياءه ﷺ بالعصمة وفيه ان حراسة الامام في القائلة وفي الدليل من الواجب على الناس وان تضيقهم من المنكر والخطا * وفيه جواز نوم المسافرين اذا امن وان المجاهد ايضا اذا امن تام ووضع سلاحه وان خاف استوفى * وفيه دعاء الامام لاتباعه اذا انكر شخصه وفيه ترك الامام معاقبة من جفا عليه وتوعده ان شاء وان احب العقوبة عما * وفيه صبر سيدنا رسول الله ﷺ وصفحه عن الجهال

باب لبس البيضة

اى هذا باب في بيان مشروعية لبس البيضة قال بعضهم البيضة ما يلبس في الراس من آلات السلاح فلبس من آلات السلاح السيف والرمح وما يلبس في الراس والبيضة بفتح الباء الموحدة هي الخوذة وهي معروفة

١٢٢ - **حدثنا عبد الله بن مسleme قال حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن** سئل رضى الله عنه انه سئل عن جرح النبي ﷺ يوم احد فقال جرح وجه النبي ﷺ وكسرت رباعيته وهشمت البيضة على راسه فكانت فاطمة عليها السلام تغسل الدم وعلى عيسك فلما رأت أن الدم لا يزيد إلا كثرة أخذت حصيرا فأحرقتة حتى صار مادا ثم ألزقته فاسمت مسك الدم * مطابقتها للترجمة في قوله وهشمت البيضة على راسه والحوارم سامقة بن دينار وسهل بن سعد وقدمر الحديث عن قريب في باب الحجن ومن يترس بترس صاعبه وقدمر الكلام فيه هناك قوله «وهشمت» من الهشم وهو كسر الشىء اليابس وقد امر الله تعالى بالتمخاذ الات الحرب في قوله واعدوا لهم ما استطعتم من قوة الاية فاجبر ان السلاح هنا ارباب العدو * وفيه ايضا تقوية لقلوب المؤمنين من اجل ان الله تعالى جيل القلوب على الضعف وان كان السلاح لا يبع المنية لكن فيه تقوية للقلوب وانس لتخذيها وما يلبس النبي ﷺ السلاح وان كان فهو نظام عند الله فلا رشاد امته لتقوى قلوبهم عند الحرب وغير ذلك

﴿ بَابُ مَنْ لَمْ يَرْكَسِرَ السِّلَاحَ عِنْدَ الْمَوْتِ ﴾

اي هذا باب في ذكر من لم يركسِر السلاح عند موته وأشار بهذه الترجمة الى رد ما كان عليه اهل الجاهلية من كسر السلاح وعقر الدواب ادامات ملكهم اورئيس من اكايرهم ووربما يوصى احدهم بذلك لخالف الممارع فعلهم وترك سلاحه وعلمه وارضا جعلها صدقة قال الكرمانى فان قلت كسر السلاح اذامات تضيق المال فالحاجة الى ذكره لان حرمة ظاهرة فلت المراد من الكسر البيع والحديث يدل عليه حيث كان على رسول الله ﷺ دين فلم يبع سلاحه لاجل الدين انتهى فالتا ليس المراد من وضع الترجمة هذا الذى ذكره وانما اراد ما ذكرناه الا ان وقوله وحرمة ظاهرة اى عند المسلمين واهل الجاهلية ما كانوا يرون ذلك بل كانوا يوصون به فوَقعت هذه الترجمة رداعليهم واما الحمال من المسلمين وان فعلوا ذلك فليسوا بمعتقدين حله فافهم *

١٢٣ ﴿ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ قَالَ مَا تَرَكَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَّا سِلَاحَهُ وَبَعْلَةً يَبِضًا وَأَرْضًا جَعَلَهَا صَدَقَةً ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من الحديث وهو انه ﷺ خلف ما فعله اهل الجاهلية من كسر سلاحهم وعقر دوابهم وترك ما ذكر في الحديث غير مهود فيه بشئ الا التصديق بالارض وعمرو بن عباس ابو عثمان البصرى من افراد البخارى وعبد الرحمن هو ابن ميمون بن حسان العبدي البصرى وسفيان هو الثوري وابواسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي وعمرو بن الحارث بن المصطلق الخزاعي خن رسول الله ﷺ اخو جويرية بنت الحارث زوج النبي ﷺ وقدمر الحديث في كتاب الوصايا في باب الوصايا في اول الكتاب وقدمر الكلام فيه هناك *

﴿ بَابُ تَفَرُّقِ النَّاسِ عَنِ الْإِمَامِ عِنْدَ الْقَائِلَةِ وَالْإِسْطِغْلَالِ بِالشَّجَرِ ﴾

اي هذا باب في ذكر تفرق الناس عن الامام

١٢٤ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا سِنَانُ بْنُ أَبِي سِنَانٍ وَأَبُو سَلَمَةَ أَنَّ جَابِرًا أَخْبَرَهُ هُح وَحَدَّثَنَا وَمُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَمْدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ شُهَابٍ عَنْ سِنَانِ بْنِ أَبِي سِنَانٍ الدُّوَلِيُّ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ أَنَّهُ غَزَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَأَذَرَ كَتِفَهُمُ الْقَائِلَةَ فِي وَادٍ كَثِيرِ الْعِضَاءِ فَتَفَرَّقَ النَّاسُ فِي الْعِضَاءِ يَسْتَظِلُّونَ بِالشَّجَرِ فَنَزَلَ النَّبِيُّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْتَ شَجَرَةٍ فَعَلَّقَ بِهَا سَيْفَهُ ثُمَّ نَامَ فَاسْتَيْقَظَ وَعِنْدَهُ رَجُلٌ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ بِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا اخْتَرَطَ سَيْفِي فَقَالَ مَنْ يَمْنَعُكَ اللَّهُ فَنَشَامَ السَّيْفَ فَهَا هُوَذَا جَالِسٌ ثُمَّ لَمْ يُعَاقِبْهُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث مضى قبل هذا الباب ببيان فانه اخرجه هناك عن ابى اليمان الحكم بن نافع الى آخره واخرجه هناك من طريقين الاول عن ابى اليمان والثاني عن موسى بن اسماعيل المنقري التبوذكي الى آخره قوله «فشام» بالشين المعجمة اى غمد ويجوز بمعنى سل فهو من الاضداد

﴿ بَابُ مَا قِيلَ فِي الرِّمَاحِ ﴾

اي هذا باب في بيان ما قيل في الرماح من فضله وهو جمع رمح *

﴿وَيَذْكُرْ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ جُعِلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ رُءُوسِي وَجُعِلَ
الذَّائِقُ وَالصَّغَارُ عَلَى مَنْ خَالَفَ أَمْرِي﴾

هذا التعليق ذكره الاشيبلي في الجمع بين الصحيحين من ان الوليد بن مسلم رواه عن الازاعي عن حسان بن عطية
عن ابي منيب الجرشي عن ابن عمر ومنيب بضم الميم وكسر التون وسكون الياء اخر الحروف ثم جاء موحدة الجرشي
بضم الجيم وفتح الراء وبالشين المعجمة ولا يعرف اسم لابي منيب واخرجه احمد في مسنده باتفقه قوله جعل رزقي اي
من الغنمة قوله «والصغار بفتح الصاد المعجمة والذين المعجمة هو بذل الجزية» وفيه فضل الرميح والاشارة الى حل
الغنائم لهذه الامة والى ان رزق النبي ﷺ جعل فيها لغيره من المساكين *

١٢٥ - ﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ هُبَيْرَةَ
عَنْ نَافِعٍ مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى
إِذَا كَانَ بَعْضُ طَرِيقِ مَسْكَةِ تَخَافُ مَعَ أَصْحَابِهِ أَنَّهُ مُحْرِمٌ وَهُوَ غَيْرُ مُحْرِمٍ فَرَأَى حِمَارًا
وَحَشِييًا فَاسْتَرَى عَلَى فَرْسِهِ فَسَالَ أَصْحَابَهُ أَنْ يُنَالُوهُ سَوْطَهُ فَأَبَوْا فَنَالُوهُ رُمْحَهُ فَأَبَوْا فَأَخَذَهُ ثُمَّ شَدَّ
عَلَى الْحِمَارِ فَتَمَلَّهُ فَأَكَلَ مِنْهُ بَعْضُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَى بَعْضٌ فَلَمَّا أَدْرَكُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
سَأَلُوهُ عَنْ ذَلِكَ قَالَ لَا تَأْمُرُونِي بِطَعْمَةِ أَطْعَمَكُمُهَا اللَّهُ﴾

مطابقه للترجمة في قوله فسألهم رمحاً و أبو النضر بالنون والصاد المعجمة وأبو قتادة الحارث بن ربعي والحديث
مضى في كتاب الحج في باب لا يمين الحرم الحلال وعقبه باب لا يشير المحرم الى الصيد وقد مر الكلام فيه
هناك مستوفى قوله «محرمين» صفة لقوله اصحاب قوله وهو غير محرم جملة حالية

﴿وَمَنْ زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ فِي الْحِمَارِ الْوَحْشِيِّ مِثْلَ حَدِيثِ أَبِي
النَّضْرِ قَالَ هَلْ مَعَكُمْ مِنْ لَحْمِهِ شَيْءٌ﴾

اخر ج البخاري هذا موصولاً في كتاب النبايح في باب ما جاء في الصيد وقال حدثنا اسحاق بن اسحاق
مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي قتادة منسلة الا انه قال هل معكم منه شيء وفي رواية هل معكم
من لحمه شيء

﴿بَابُ مَا قِيلَ فِي دِرْعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْقَمِيصِ فِي الْحَرْبِ﴾

اي هذا باب في بيان ما قيل في درع النبي ﷺ من اي شيء كانت وقال ابن الاثير الدرع الزردية ويجمع على ادراع
قوله والقميص اي وفي بيان حكم القميص في الحرب

﴿وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَا خَالِدٌ فَقَدْ اسْتَبَسَّ أَدْرَاعَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾

هذا قطعة من حديث اخرجه البخاري في كتاب الزكاة في باب قول الله تعالى وفي الرقاب عن الاعرج عن ابي هريرة
ومضى الكلام فيه هناك

١٢٦ - ﴿حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ

ابن عباس رضي الله عنهما قال قال النبي ﷺ وهو في قبهِ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اُنْشِدُكَ بِهَاكَ
وَوَهْدِكَ اَللّٰهُمَّ اِنْ شِئْتَ لَمْ تَعْبُدْ بَعْدَ الْيَوْمِ فَاَعَدَّ أَبُو بَكْرٍ يَدَهُ فَقَالَ حَسْبُكَ (٣) يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَسَدَ

أَلْحَحْتُ عَلَى رَبِّكَ وَهُوَ فِي الدَّرْعِ فَنُخِرَ وَهُوَ يَقُولُ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدَّبْرَ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذَى وَأَمْرٌ ﴿١﴾

مطابقته للترجمة في قوله وهو في الدرع وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي وخالد هو الحذاء والحديث أخرجه البخاري أيضا في المغازي وفي التفسير عن محمد بن عبد الله بن حوشب وفي التفسير أيضا عن إسحاق عن خالد وعن محمد بن عфан وأخرجه النسائي في التفسير عن بن مدار عن الثوري به قوله «وهو في قبة» جملة حالية وفي المغرب القبة الخركاهة وكذا كل بناء مدور والجمع قباب وقبة وقال ابن الأثير القبة من الخيام بيت صغير وهو من بيوت العرب قوله «انشدك» أي اطلبك يقال نشدتك الله أي سالنك بالله كأنك ذكرته قوله «عهدك» نحو قوله تعالى (ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون) قوله «ووعدك» نحو قوله تعالى (واذ يمدكم الله إحدى الطائفتين انهم لكم) ويروى ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نظر الى المشركين وهم ألف والى اصحابه وهم ثلاثمائة فاستقبل القبة ومديديه وقال «اللهم انجز لي ما وعدتني اللهم ان تهلك هذه العصابة لا تعبد في الارض» فزال كذلك حتى سقط رداؤه فاختذه ابو بكر فالفقه على منكبيه والتزمه من ورائه وقال يابني الله كفأك مناشدة ربك فانه سينجز لك ما وعدك قوله «حسبك» أي بكفيك ما قلت قوله «ألححت» أي داومت الدعاء يقال المح السحاب بالمطر دام ويقال معناه بالغت في الدعاء واطلقت فيه وقال الخطابي قد يشكل معنى هذا الحديث على كثير من الناس وذلك اذا راوا نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم ينشد ربه في استنجاز الوعد واو بكر رضى الله تعالى عنه يسكن منه فيتوهمون ان حال ابي بكر بالشفقة بربه والطمأنينة الى وعده ارفع من حاله وهذا لا يجوز قطعا فالعنى في مناشدته ﷺ والخاصة في الدعاء الشفقة على فلوب اصحابه وتفويتهم اذ كان ذلك اول مشهد شهده في اقاء العدو وكانوا في قلعة من العدد والعدد فابتهل في الدعاء والنج ليسكن ذلك ما في نفوسهم اذ كانوا يعلمون ان وسيلة مقبولة ودعوتهم مستجابة فلما قال له ابو بكر مقالته كف عن الدعاء اذ علم انه استجيب له بما وجدته ابو بكر في نفسه من القوة والطمأنينة حتى قال له هذا القول وبدل على صحة ما قاله ولناؤه تمثله على اثر ذلك بقوله (سيهزم الجمع ويولون الدبر) * وفيه تاييس من استبطا كريم ما وعد الله به من النصر والبشرى لهم بهزم حزب الشيطان وتذكيرهم بما هم به من كتابه عز وجل والمراد من الجمع جمع كمار مكة يوم بدر فاخبر الله تعالى انهم سيهزمون ويولون الدبر أي الادبار فوحدوا المراد بالجمع قوله «بل الساعة موعدهم» أي موعدهم ايهم قوله «والساعة» أي عذاب يوم القيامة (ادهي) اشدوا فظع والداهية الامر المنكر الذي لا يهتدى له قوله «وامر» أي اعظم بلية واشد مراة من الهزيمة والقتل يوم بدر *

﴿وقال وهيب حدثنا خالد بن عجلان ابوبكر البصري وخالد هو الحذاء يعني قال وهيب حدثنا خالد عن ابن عباس ان الذي قاله كان يوم بدر وهذا التعليق وصله البخاري في تفسير سورة القمر فقال حدثني محمد حدثنا عفان ابن مسلم عن وهيب حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ قال وهو في قبة يوم بدر الحديث (فان قلت) من المعلوم ان ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لم يكن شهد هذا ولا كان في حين من بدر كما قلت رواه عن شهد هذا واسقط الواسطة على عادته في اكثر رواياته وقد رواه مسلم من حديث سماك بن الوليد عن ابن عباس عن عمر رضى الله تعالى عنهم زيادة قوله (اذ تستغيثون ربكم) الاية وروى البخاري ايضا في سورة القمر وقال حدثني اسحاق اخبرنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال وهو في قبة يوم بدر الحديث فهذا البخاري روى الحديث المذكور اولاً عن محمد بن عфан وثانياً عن اسحاق عن خالد اما محمد فقد قال الجباني كذا في روايتنا عن ابي محمد الاصيلي غير منسوب وكذا في رواية الى ذروا بن نصر قال وسقط ذكره جملة من نسخة ابي السكن قال وله

الذهلى (قلت) هو محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس الذهلى أبو عبد الله النيسابورى الامام روى عنه البخارى فى مواضع بداهة فتارة يقول حدثنا محمد بن يزيد بن علي بن تارة ينسبه الى جده فيقول حدثنا محمد بن عبد الله واما اسحاق فهو ابن شاهين نص عليه غير واحد وان كان اسحاق روى ايضا عن خالد الطاحان لكن البخارى ما روى عنه فى صحيحه وفى رواية البخارى حدثنا خالد بن خالد عن خالد الطاحان والثانى هو الخداه *

١٢٧ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ تُوُفِّيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَدِرْعُهُ مَرْهُونَةٌ عِنْدَ يَهُودِيٍّ بِثَلَاثِينَ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله ودرعاه وسفيان هو ابن عيينة والاعمش هو سليمان وابراهيم هو النخعى والاسود هو ابن يزيد خال ابراهيم والحديث قد مر فى كتاب الرهن فى باب من رهن درعه *

﴿ وَقَالَ يَعْلَى حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ دِرْعٌ مِنْ حَدِيدٍ ﴾

يعلى على وزن يرضى ابن عبيد بن ابي عمير ابو يوسف الطنافسى الحنفى الايدى الكوفى توفى بالكوفة يوم الاحد ثلث من شوال سنة تسع ومائتين روى الحديث المذكور عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة وقد مر هذا التعليق موصولا فى باب الرهن فى السلم *

﴿ وَقَالَ مُعَلَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ وَقَالَ رَهْنُهُ دِرْعًا مِنْ حَدِيدٍ ﴾

هذا التعليق آخر وصله البخارى فى الاستقراض فى اول الباب وقال حدثنا معلى بن اسد حدثنا عبد الواحد الحديث الى آخره *

١٢٨ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَثَلُ الْبَخِيلِ وَالْمُتَصَدِّقِ مَثَلُ رَجُلَيْنِ هَلِيَهُمَا جَبْتَانِ مِنْ حَدِيدٍ قَدْ اضْطَرَّتْ أَيْدِيهِمَا إِلَى تَرَاقِيهِمَا فَكَلَّمَا هُمُ الْمُتَصَدِّقُ بِهَيْدَتِهِ انْصَحَتْ عَلَيْهِ حَتَّى تُعْقَى أَنْزَرَهُ وَكَلَّمَا هُمُ الْبَخِيلُ بِالْمُتَصَدِّقَةِ انْصَحَتْ كُلُّ حَلَقَةٍ إِلَى صَاحِبَتِهَا وَتَنَافَسَتْ عَلَيْهِ وَانْصَحَتْ يَدَاهُ إِلَى تَرَاقِيهِ فَسَمِعَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ فَيَجْتَنِدُ أَنْ يُوسَّهَ فَلَا تَنْسَجُ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله عليهما جبتان فان كان جبتان بالباء الموحدة تنقية جبة فهى تناسب القميص فى الترجمة وان كان بالنون تنقية جبة فهى تناسب الدرع وموسى بن اسماعيل النخعى وهيب بالنصير ابن خالد وابن طاوس عبد الله يروى عن ابيه والحديث مر فى كتاب الزكاة فى باب مثل المتصدق والبخيل رواه البخارى من طريقين * الاول عن موسى بن اسماعيل مختصرا * والثانى عن ابي اليمان باتمامه ومرة الكلام فيه هناك قوله « قد اضطرت ايديهما الى تراقيهما » اى الجبت ايديهما الى تراقيهما وهو جمع ترقوة وهى العظام الكبير الذى بين شفرة العنق والعاتق وهما ترقوتان من الجانبين ووزنها فعلة بالفتح وانما ذكر التراقى لانها عند الصدر وهو مسلك القلب وهو يامر المرء بهما قوله « تعهى » اى تعصو وعفت الريح المنزل اى درسته قوله « وتقلصت » اى انزوت وانصمت قوله « فسمع النبى ﷺ يقول » اى سمع ابو هريرة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قبل مجموع الحديث سمعه ابو هريرة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فواوجه اختصاصه بالكاهة الاحيرة (واحيب) بان لفظ يقول يدل على الاستمرار والتمكيد فلهذا صلى الله تعالى عليه وسلم كررها دون اخواتها »

﴿بابُ الجَبَّةِ فِي السَّفَرِ وَالْحَرْبِ﴾

اي هذا باب في بيان اس الجبة في السفر والحرب يعني في الغزاة وهو من عطف الخاص على العام وفي المطالع الجبة ما قطع من الثياب مشمرا *

١٢٩- ﴿حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَّاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي الضُّحَى مُسْلِمٌ هُوَ ابْنُ صُبَيْحٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَنْ مَسْرُوقِ الْغِفَرِيِّ عَنْ شُعْبَةَ قَالَ أَنْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحَاجَتِهِ ثُمَّ أَقْبَلَ فَلَدَقِيئَهُ بِمَاءٍ وَعَلَيْهِ جُبَّةٌ شَامِيَّةٌ فَمَضَى وَاسْتَنْشَقَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ فَذَهَبَ يُخْرِجُ يَدَيْهِ مِنْ كُمَيْهِ فَكَانَا ضَيْقَيْنِ فَأَخْرَجَهُمَا مِنْ تَحْتِ فَغَسَلَهُمَا وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ وَهَلَى خَفِيُّهُ﴾

مطابقه للترجمة في قوله وعليه جبة شامية وكان في السفر وكان في غزاة * والحديث مضمي في كتاب الصلاة في باب الصلاة في الجبة الشامية فانه اخرجه هناك عن يحيى عن ابي معاوية عن الاعمش الى آخره وفيه جواز اخراج اليدين من تحت الثوب وهو فيه خدمة العالم في السفر *

﴿بابُ الْحَرِيرِ فِي الْحَرْبِ﴾

اي هذا باب في بيان جوار استعمال الحرير في الحرب بالعمامة المهمة وزعم بعضهم انه بالحريم وفتح الراء وليس لذلك وجه لانه لا يبق له مناسبة في ابواب الجهاد *

١٣٠- ﴿حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُقْدَامِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَنَادَةَ أَنَّ أَنَسًا حَدَّثَهُمْ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَخَّصَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرِ فِي قَمِيصٍ مِنْ حَرِيرٍ مِنْ حِكْمَةٍ كَانَتْ بِهِمَا﴾

قيل ليس في الحديث لفظ الحرب فلا مطابقة الا اذا كان قوله في الحرب بالحريم كما زعم بعضهم واجيب بان ترخيصه ﷺ لعبد الرحمن والزبير في قميص من حرير كان من حكمة وكان في الغزاة ويشهد له بذلك حديث انس الذي يأتي عقيب الحديث المذكور وصرح فيه بقوله ورايته عليه ما في غزاة ولهذا ترجم الترمذي ايضا باب ما جاء في لبس الحرير في الحرب ثم روى عن انس ان عبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام شكيا القمل في غزاة لهما فرخص لهما في قميص الحرير قال ورايته عليهما قال شيخنا زين الدين كان الترمذي رأى تقييد ذلك بالحرب وفهم ذلك من قوله في غزاة لهما * ومنهم من لا يرى الترخيص بوجود الحكمة او القمل الا بقيد ذلك في السفر كما في رواية مسلم في السفر على ما يحى وقيل التعليل ظاهر في ذكر الحكمة والقمل واما كونه في سفر او في غزاة فليس فيه ما يقتضي ترجيح كون ذلك سببا واما ذكر فيه المكان الذي رخص لهما فيه ولا يباين منه كون ذلك سببا قلت بل هو سبب ايضا لان فيه ارباب العدو كما ابيح الخيلاء فيه فيجوز ان يكون كل واحد من السفر والغزاة والحكمة سببا مستقلا وقال ابن العربي قد روى ان النبي ﷺ ارخص في كل واحد منهما مفرقا فادها في رواية افترض ان يكون كل وجه له حكم وجهها يوجب ان يكون ثلاث على اجتماع فائرت في الحكم على الاجتماع كما تقتضيه على الانفراد *

(ذكر رجاله) وهم خمسة الاول احمد بن المقدم ابو الاشعث العجلي البصري. الثاني خالد بن الحارث بن سليم الهجيمي نضم الماء وفتح الحميم وقدم في استقبال القبلة. الثالث سعيد بن ابي عروبة وفي بعض النسخ شعبة. وضع سعيد. الرابع قنادة الخامس انس بن مالك رضي الله تعالى عنه. واخرجه مسلم في اللباس حدثنا ابو كريب محمد بن العلاء حدثنا ابو اسامة

عن سعيد بن أبي عروبة حدثنا قتادة أن أنس بن مالك أنبأهم أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رخص لعبد الرحمن ابن عوف والزبير بن العوام في قمص الحرير في السفر من حكة كانت بهما أو وجع كان بهما وفي رواية له فرخص لهما في قمص الحرير في غزاة لهما وأخرجه أبو داود في اللباس أيضا عن النخعي وأظهره رخص رسول الله ﷺ لعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام في قمص الحرير من حكة كانت بهما وأخرجه النسائي في الزينة عن إسحاق بن إبراهيم وأخرجه ابن ماجه في اللباس عن أبي بكر بن أبي شيبة *

ذكر ما يستفاد منه في قول النووي هذا الحديث صريح الدلالة لمذهب الشافعي وموافقه أنه يجوز لبس الحرير الرجل إذا كانت به حكة لما فيه من البرودة وكذلك القمل وما في معناها وقال مالك لا يجوز، وكذلك يجوز لبسه عند الضرورة كمن فاجأه الحرب ولم يجد غيره أو كان خاف من حر أو برد وقال الصحيح عند أصحابنا أنه يجوز لبسه للحكة وبحوها في السفر والحضر جميعا وقل بعض أصحابنا يختص بالسفر وهو ضعيف حكاها الرافعي واستكره وقال القرطبي يدل الحديث على جواز لبسه للضرورة وبه قال بعض أصحاب مالك وأما مالك فنهى في الوجهين والحديث واضح الحجة عليه إلا أن يدعى الخصوصية لهما ولا يصح ولعل الحديث لم يبلغه. وقال ابن العربي اختلف العلماء في لباسه على عشرة أقوال. الأول محرم بكل حال. الثاني يحرم إلا في الحرب. الثالث يحرم إلا في السفر. الرابع يحرم إلا في المرض. الخامس يحرم إلا في الغزو. السادس يحرم إلا في العلم. السابع يحرم على الرجال والنساء. الثامن يحرم لبسه من فوق دون لبسه من أسفل وهو العرش قاله أبو حنيفة وابن الماجشون. التاسع يباح بكل حال. العاشر محرم وإن خلط مع غيره كالعز و قال ابن بطال اختلف الناس في لباسه فاجازته طائفة وكرهته أخرى فممن كرهه عمر بن الخطاب وابن سيرين وعكرمة وابن شبيب وقلوا الكراهة في الحرب أشد لما يرجون من الشهادة وهو قول مالك وأبي حنيفة. ومن أباه في الحرب أنس روى معمر عن ثابت قال رأيت أنس بن مالك لبس الديباج في فرزة فزعها الناس وقال أبو فرند رأت على تجافيف أبي موسى الديباج والحرير وقال عطاء الديباج في الحرب سلاح. أجازة محمد بن الحنفية وعروة والحسن البصري وهو قول أبي يوسف ومحمد والشافعي وذكر ابن حبيب عن ابن الماجشون أنه استحب الحرير في الجهاد والصلاة به حيثما دلل عليه على العدو والمباهاة *

١٢٦ - **حدثنا أبو الوليد** قال حدثنا همام عن قتادة عن أنس بن مالك **حدثنا محمد بن سنان** قال **حدثنا همام** عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن عبدة الرحمن بن عوف والزبير شكوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم يعني القمل فأرخص لهما في الحرير فرأيتهم عليهما في غزاة *

مطابقة للترجمة في قوله في غزاة وهي للحرب وهذا طريق آخر في حديث أنس. الأول عن أبي الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي عن همام ابن يحيى عن قتادة. والثاني عن محمد بن سنان أبي بكر العوفي الباهلي الأعشى وهو من أفراد قوله «شكوا» كذا هو بالواو وهو لغة. قال شكوت وشكيت بالواو والياء وأدعى ابن التين أنه وقع شكيا ثم قال وصوابه شكوا لأن الفعل منه واو فهو مثل (دعوا الله بهما) قلت ذكر الجوهري شكيا أي نقوله يعني القمل يعني كانت شكواهما من القمل. فان قلت كان السبب في الحديث الماضي الحكمة حيث قال من حكة كانت بهما وهذا السبب القمل قلت وجع ابن التين رواية الحكمة وقال لعل أحد الرواة تأوله فاحطأ ووفق الداودي بين الروايتين باحتمال أن يكون إحدى العليين بأحد الرجلين وقال الكرمانى لا منافاة بينهما ولا منع لجمعهما أو قال بعضهم يجمع بين الحكمة وحصلت من القمل فوسبت العلة تارة إلى السبب وتارة إلى سبب السبب قلت كل منهما سبب من ثقل فلا تنافي لاحتسابهما بالأحر والعلم ينبت لمتبينين وأكثر فالاحسن ما قاله الكرمانى قوله فرأيتهم إلى هو أنس *

١٣٢ - **« حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي قَتَادَةُ أَنَّ أَنَسًا حَدَّثَهُمْ قَالَ رَخَّصَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ فِي حَرِيرٍ »**

هذا طريق آخر عن مسدد عن يحيى القطان عن شعبة إلى آخره قوله « في حرير » أي في إبس حرير ولم يذكر فيه العلة والسبب وهي عمولة على الرواية التي بين فيها السبب المتضمن للترخيص *

١٣٣ - **« حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ رَخَّصَ أَوْ رَخَّصَ الْحَكَمَةُ بِهِمَا »**

هذا طريق آخر خامس في حديث أنس عن محمد بن بشار بالباهة الموحدة عن غندر بضم الغين وسكون النون وهو محمد بن جعفر المصري عن شعبة بن الحجاج قوله « رخص » على صيغة المعلوم أي رخص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله « أو رخص » على صيغة المجهول شك من الراوي قوله احكمت أي لأجل حكمة قوله بهما أي بمحمد بن عبد الرحمن ابن عوف والزبير بن العوام *

باب ما يذكر في السككين

أي هذا باب في بيان ما يذكر في أمر السككين من جواز استعماله *

١٣٤ - **« حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ أُمَيَّةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ مِنْ كَتِفٍ يَحْتَرُ مِنْهَا ثُمَّ دُعِيَ إِلَى الصَّلَاةِ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ »**

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث لأن احتزاره ^{عليه السلام} من كنف الشاة كان بالسككين ويشهده الطريق الآخر الذي يأتي وفيه فالقي السكين ووجه ادخال هذا الباب بين إرباب الجهاد من حيث أن السككين أيضا من أنواع السلاح * وعبد العزيز ابن عبد الله بن يحيى أبو القاسم القرشي الأوسي المدني وأبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف أبو إسحاق الزهري المدني كان على قضاء بغداد واس شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وحفص بن عمرو بن أمية الضمري المدني يروي عن أبيه عمرو بن أمية بن خويلد الضمري الصحابي وهذا الإسناد كما مديون قوله « من كف أي من كتف شاة قوله » يحتر « بالحاء المهملة وتشديد الراء من الحز وهو القطع والحديث مضى في كتاب الوضوء في باب من لم يتوضأ من لحم الشاة ومضى الكلام فيه هناك *

« حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ وَرَأَدَ فَأَلْقَى السَّكِينَ »

هذا طريق آخر في حديث عمرو بن أمية عن أبي اليمان المحكم بن بايع إلى آخره قوله « وزاد » يجوز أن يكون الفاعل فيه هو الزهري ويجوز أن يكون جعفر بن عمرو ويجوز أن يكون شيخ البخاري وفيه استعمال السككين وجواز قطع اللحم المطبوع بالسككين وغير المطبوع أيضا فإن قلت روى أبو داود الزهري عن قتله بها قلت هو منكرف قال النسائي وقيل إنما يذكره قطع الخبز بالسككين *

باب ما قيل في قتال الروم

أي هذا باب في بيان ما قيل في قتال الروم من الفضل والروم هم من ولد الروم بن عيص وقال الرشاطي الروم ابن لعمان يونان بن نافت بن نوح عليه السلام وهؤلاء الروم من الأورانيين ويقال إن الروم الثانية طلبت علم هؤلاء وهم منسوبون إلى جدهم رومي بن لعمان من ولد عيص بن إسحاق بن يعقوب بن إبراهيم عليهم السلام ويقال له رومانس وهو باني مدينة رومية *

١٣٥ - **حدثني اسحاق بن يزيد الدمشقي قال حدثنا يحيى بن حمزة قال حدثني نوري**
ابن يزيد عن خالد بن معدان أن عمير بن الأسود العنسي حدثه أنه أتى عبادة بن الصامت
وهو نازل في ساحل حوض وهو في بناء له ومعه أم حرام قال عمير فحدثتنا أم حرام أنها سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم يقول أول جيش من أمي يغزون البحر قد أو جبوا قالت أم حرام
قلت يا رسول الله أنا فيهم قال أنت فيهم ثم قال النبي ﷺ أول جيش من أمي يغزون مدينة
قيصر مغنور لهم فقلت أنا فيهم يا رسول الله قال لا

مطابقته لترجمة في قوله يغزون البحر لان المراد من غزو البحر هو قتال الروم الساكنين من وراء البحر الملح وفي قوله
 يغزون مدينة قيصر لان المراد بها القسطنطينية والمشهور عندهم انها تسمى اصطنبول *

حدثنا **كرجالة** * وهم سبعة * الاول اسحاق بن يزيد من الزيادة وقدم في اول الزكاة * الثاني يحيى بن حمزة بالحاء
 المهملة والزاى الحضرى ابو عبد الرحمن قاضى دمشق الى ان مات بها سنة ثلاث وثمانين ومائة * الثالث نوري بلفظ الحيوان
 المشهور ابن يزيد من الزيادة الحمصى * الرابع خالد بن معدان بفتح الميم وسكون العين المهملة مر في البيع كان يسمع في اليوم
 اربعين الف تسبيحة * الخامس عمير بالتصغير ابن الاسود العنسي بفتح العين المهملة وسكون النون وقيل بفتحها ايضا
 وبالسين المهملة نسبة الى عس وهو زيد بن مذحج بن ادد والعنسي النافذة الصربية وقال ابن بطال بنو عس بالنون بالشام
 وبنو عس بالباء الموحدة بالكوفة وبنو عيش بالياء آخر الحروف وبالشين المعجمة بالبصرة * السادس عبادة بن الصامت
 السابع ام حرام بنت ملحان زوج عبادة بن الصامت واخت ام سليم وخالة انس بن مالك قال ابو عمر ولا اقف لها
 على اسم صحيح *

حدثنا **كرلطا** **ثمة** **اسناد** * فيه التحديث بصيغة الافراد في اربعة مواضع وبصيغة الجمع في موضع واحد وفيه السماع
 وفيه الغنمة في موضع واحد وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه من افراده ونسبته الى جده لانه اسحاق بن ابراهيم
 ابن يزيد ابو النضر وفيه ان الاسناد كله شاميون وفيه ان عمير بن الاسود ليس له في البخارى الا هذا الحديث *
 يفرق بينه وبين ابى عياض عمرو بن الاسود والراجح التفرقة وهذا الحديث رواه انس عن ام حرام باتهم هذا في اوائل
 الجهاد في باب الدعاء بالجهاد وهذا الحديث من مسند ام حرام *

حدثنا **كرلطا** **ثمة** **اسناد** * فيه التحديث بصيغة الافراد في اربعة مواضع وبصيغة الجمع في موضع واحد وفيه السماع
 وفيه الغنمة في موضع واحد وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه من افراده ونسبته الى جده لانه اسحاق بن ابراهيم
 ابن يزيد ابو النضر وفيه ان الاسناد كله شاميون وفيه ان عمير بن الاسود ليس له في البخارى الا هذا الحديث *
 يفرق بينه وبين ابى عياض عمرو بن الاسود والراجح التفرقة وهذا الحديث رواه انس عن ام حرام باتهم هذا في اوائل
 الجهاد في باب الدعاء بالجهاد وهذا الحديث من مسند ام حرام *

قوله **«اول جيش من امي يغزون البحر»** اراد به جيش معاوية والاهل معاوية اول من غزا
 البحر وقال ابن جرير قال بعضهم كان ذلك في سنة سبع وعشرين وهي غزوة قبر بن زمر عثمان بن عفان رضى الله
 تعالى عنه وقال الواقدي كان ذلك في سنة ثمان وعشرين وقال ابو عشرين غزاها في سنة ثلاث وثلاثين وكانت ام حرام
 معهم وقال ابن الجوزى في جامع المسانيد انها عرت مع عبادة بن الصامت ووقعت بها ليلتها فوقع قتال وقال هشام
 ابن عمار راي قبرها ووقعت عليه بالساحل بما قيس **قوله** **«قد او جبوا»** قال بعضهم اى وجبت لهم الجنة * هذا الكلام
 لا يقتضى هذا المعنى وانما معناه او جبوا استحقاق الجنة وقال الكرماني وله او جبوا اى محبة لانهم **قوله** **«اول جيش**
من امي يغزون مدينة قيصر» اراد بها القسطنطينية كذا كراهه ابن جرير ومعاوية غزا بلاد الروم حتى بلغ
 قسطنطينية ومعه جماعة من مادات الصحابة منهم ابن عمر وابن عباس وابن الزبير وابو ايوب الانصارى وكانت وفاة ابى
 ايوب الانصارى هناك قربان سور القسطنطينية وقبره هناك * تستقى به الروم اداءه خطا وقال صاحب المراتة والاسح
 ان يزيد بن معاوية غزا القسطنطينية في سنة اثنتين وخمسين وقبل سير معاوية جيشا كثيرا فامع سفيا بن عوف الى القسطنطينية
 فاوغلو في بلاد الروم وكان في ذلك الجيش ابن عباس وابن عمر وابن الزبير وابو ايوب الانصارى وتوفي ابو ايوب
 في مدة الحصار قلت الاظهر ان هؤلاء السادات من الصحابة كانوا مع سميان هذا ولم يكونوا مع يزيد بن معاوية لانه

لم يكن اهلا ان يكون هؤلاء السادات في خدمته وقال المهلب في هذا الحديث منقبة معاوية لانه اول من غزا البحر ومنقبة لولده يزيد لانه اول من غزا مدينة قيصر انتهى قلت اى منقبة كانت ليزيد وحاله مشهور (فان قلت) قال صلى الله تعالى عليه وسلم في حق هذا الجيش مغمور لهم قلت قيل لا يلزم من دخوله في ذلك العموم ان لا يرجع بدليل خاص ادلا بخلاف اهل العلم ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم مغمور لهم مشروط بان يكونوا من اهل المغفرة حتى لو ارتد واحد ممن غزا بعد ذلك لم يدخل في ذلك العموم فدل على ان المراد مغفور لمن وجد شرط المغفرة فيه منهم وقيصر لقب هرقل ملك الروم كما ان كسرى لقب من ملك الفرس وخابان من ملك الترك والتجاشي من ملك الحبشة

باب قتال اليهود

اى هذا باب في بيان اخبار النبي ﷺ عن قتال اليهود في مستقبل الزمان وهو ايضا من معجزاته صلى الله تعالى

(١)

عليه وسلم واليهود

١٢٦ - **حدثنا اسحاق بن محمد الفروي** قال **حدثنا مالك** عن **نافع** عن **عبد الله بن عمر** رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **تقاتلون اليهود حتى يقتلوا اعداهم وراة الحجرة فيقول يا عبدة الله هذا يهودي وراي فاقتلوه**

مطابقة للترجمة في قوله تقاتلون اليهود واسحاق بن محمد بن اسماعيل بن ابي فروة ابو يعقوب الفروي بفتح الهماء وسكون الراء فنسبته الى جده المذكور مات سنة سبع وعشرين ومائتين قوله «تقاتلون» خطاب للباحثين والمراد غيرهم من امته فان هذا انما يكون اذا نزل عيسى بن مريم عليهما السلام فان المسلمين يكونون معه واليهود مع الدجال * وفيه إشارة الى لقاء شريعة نبينا محمد ﷺ فان عيسى عليه السلام يكون على شريعة نبينا ﷺ * وفيه معجزة للنبي ﷺ حيث اخبر بما سيقع عند نزول عيسى عليه السلام من تكلم الحمد والاعخبار والامر بقتل اليهود واطهاره اياهم في مواضع اختفائهم قوله «فيقول يا عبدة الله» اى يقول الحمر يا عبدة الله بان يطقه الله بذلك وهو على كل شيء قدير وقيل يحتمل ان يكون مجازا لانه لا يبقى منهم احد في ذلك الوقت والاول اولى *

١٢٧ - **حدثنا اسحاق بن ابراهيم** قال **اخبرنا جرير** عن **همارة بن القعقاع** عن **ابي زرعة** عن **ابي هريرة** رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال **لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا اليهود حتى يقول الحجرة وراة اليهودي يا مسلم هذا يهودي وراي فاقتلوه**

مطابقته للترجمة طاهرة واسحاق بن ابراهيم الذى يعرف بابن راهويه وجرير بن عبد الحميد وعمارة بنضم العبن المهمة وتخفيف الميم ابن القعقاع وقدمر في باب الجهاد من الايمان وابوزرعة بضم الزاى وسكون الراء وفتح العين المهمة ابن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي وفي اسمه اقوال وقدمر ايضا في باب الجهاد من الايمان

باب قتال الترك

اى هذا باب في بيان قتال المسلمين مع الترك الذى هو من اشراط الساعة * واحتلفوا في اصل الترك فقال الخطابي الترك هم بنو قنطوراء وهي اسم حارية كانت لابراهيم عليه السلام ولدت اولادا جاءت من تسلمهم الترك وقال كراع الترك هم الذين يقال لهم الديلم وقال ابن عبد البر الترك هم ولد يافث وهم احناس كثيرة اصحاب مدن وحصون ومنهم في رؤس الجبال والبراري ليس لهم عمل سوى الصيد ولم يصد ودج دابته وصبره في معمر ايا كله وبا كلون الرخم والفرمان

ليس لهم دين ومنهم من يتدين بمدين المجوسية وهم الاكثرون ومنهم من يتهود وملكهم يلبس الحرير وناج الذهب ويحتمل حجب كثير اوفهم سحره وقال وهب بن منبه الترك بنوعهم يا جوج وما جوج وقيل اصل الترك اوعضهم من حمير وقيل انهم بقايا قوم تبع ومن هناك يسمون اولادهم باسماء العرب العاربة فهو لاه ومن كان مثلهم يزعمون انهم من العرب والسننهم عجمية وبلد انهم غير عربية دخلوا الى بلاد المعجم واستعجموا وقيل الترك من ولد افر يدون بن سام بن نوح عليه السلام وسعوا تر كالان عبد شمس بن يشجب لساوطى ارض بابل اتى بهم من احاسرة ولديا فت فاستنكر خلقهم ولم يحب ان يدخلهم في سبي بابل فقال اتركوهم فسموا الترك وقال صاعد في كتاب الطبقات اما الترك فامة كثيرة العدد خفمة المماكة ومساكنهم ما بين مشارق خراسان من ممكة الاسلام وبين مغارب الصين وشمال الهند الى اقصى المعمور في الشمال وفصل بينهم التي برعوا فيها واحرزوا وخصاها الحروب ومعالجة الاتها فالت الترك والصين والصفانية ويا جوج وما جوج من ولد يافت بن نوح عليه الصلاة والسلام باتفاق النساء وكان ليافت سبعة اولاد منهم ابن يسمى كورم فالترك كلهم من بني كورم وقال الترك هو ابن يافت لصلبه وهم اجناس كثيرة ذكرناهم في تاريخنا الكبير وقال المسعودي في مروج الذهب في الترك استرخاه في الفاصل واعوجاج في سيقانهم ولين في عظامهم حتى ان احدهم ليرمي بالشباب من خلفه كرميه من قدامه فيصير قفاه كوجبه ووجهه كقفاه *

١٣٨ - **حدثنا أبو الثَّمامة قال حدثنا جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ قال سمعتُ الحسنَ يقولُ حدثنا عمرو بنُ تغلبَ قال قال النبي ﷺ انَّ منْ اَشْرَاطِ السَّاعَةِ انْ تَقَاتِلُوا قَوْمًا يَنْتَعِلُونَ نَعَالَ الشَّعْرِ وَاِنْ مِنْ اَشْرَاطِ السَّاعَةِ انْ تَقَاتِلُوا قَوْمًا عَرَاضَ الْوُجُوهِ كَأَنَّ وُجُوْهُهُمُ الْمَجَانُ الْمُطَرَّقَةُ** ﴿

مطابقة الترجمة تؤخذ من معنى الحديث لان قوله «عراض الوجوه الى آخره» صفة الترك وهو ابو الثمامة محمد بن الفضل السدوسي وجريز بن حازم بالحام الممثلة والزاي والحسن هو البصري وعمرو بالفتح ابن تغلب بفتح التاء المنتاة من فوق وسكون النين المعجمة وكسر اللام وباء الموحدة العبدى من عبد القيس يقال انه من النمر بن قاسط يعد في اهل البصرة ورجال الاسناد كلهم بصريون والحديث اخرجه البخاري ايضا في علامات النبوة عن سليمان بن حرب واخرجه ابن ماجه في الفتن عن ابى بكر بن ابي شيبة *

﴿ فذكر معناه ﴾ **قوله** «ان من اشراط الساعة» اى من علامات يوم القيامة والاشراط جمع شرط بفتح الراء وقال ابو عبيدويه سميت شرط السلطان لانهم جعلوا الا انفسهم علامات يعرفون بها قوله «ينتعلون نعال الشعر» معناه انهم يصنعون من الشعر حبالا ويصنعون منها نعالا ويقال معناه ان شعورهم كثيفة طويلة فهي اذا اسدلوا بها كاللباس فصل الى ارجلهم كانه نعال وانما كانت نعالهم من الشعر او من جلود مشرة لما في بلادهم من التلج العظيم الذى لا يكون في غيرها ويكون من جلد الذئب وغيره ذكر البكري في اخبار الترك كان اعينهم حذفا الجراد يتعذنون الدرف برطون خيولهم بالحبل وفي لفظ حتى يقاتل المسلمون الترك يلبسون الشعر انتهى وهذه اشارة الى الشعر ابيض الذى تدار عليها بالقدنس والقدنس كلب الماء وهو من ذوات الشعر والنعال جمع نعل والشعر بفتح العين وكرها وقال بعضهم هذا الحديث والذي بعده طاهر في ان الذين ينتعلون نعال الشعر غير الترك وقد وقع في رواية الاسماعيلي من طريق محمد بن عباد قال بلغني ان اصحاب بابك كانت نعالهم الشعر فالت هذا الذى قاله عرسه مع ولا احتجاج بهذه الرواية لان كون نعال اصحاب بابك من الشعر لا شافى كونها للترك اذ شاؤوا ليعلم من ذلك الحضور حسد ذلك لاصحاب بابك على انه يجوز ان يكون اصحاب بابك ايضا من الترك لان الترك اجناس كثيرة فحتم البكري يفسر حباله على هذا القائل وامر ح من هذا ما رواه ابو داود من حديث بريدة يقاتلهم قوم صفار الاعين يعنى الترك الحديث ومع هذا على ما ذكره لا تبقى مطابقة بين الترجمة والحديث اصلا لان الترجمة بلفظ الترك واذا كان الذين ينتعلون نعال الشعر غير الترك يكون بين الترجمة

الحديث بون عظيم على ان الاوصاف المذكورة فيه وفي الحديث الذي بعده كلها اوصاف الترك فاذا كان الترك اجناسا كثيرة لا يلزم ان يتعل كلهم نعال الشعر واما بابل الذي ذكره هو بساءين موحدين مفتوحين في اخره كاف يقال له بابل الخرمي بضم الخاء المعجمة وتشديد الراء المفتوحة وكان قد اظهر الندبة ونبمه طائفة فقويت شو كته في ايام المامون وعلبو على بلاد كثيرة من بلاد العجم الى ان قتل في ايام المعتصم في سنة اثنتين وعشرين ومائتين وكان خروجه في سنة احدى ومائتين قوله «عراض الوجوه» قال ابن قرقول اى سمها قوله «المجان» بفتح الميم وتشديد النون جمع مجن بكسر الميم وهو الترسل قوله «المطرقة» بضم الميم وسكون الطاء المهملة وفتح الراء قال الخطابي هي التي البست الاطرفة من الجلود وهي الاغشية منها شبه عرض وجوههم وتتو وحناتهم بظهور الترس والاطرقة جمع طرائ وهو جلدة تقدر على قدر الدقة وتلصق عليها وقال القاضى البضاوى شبه وجوههم بالترس بسطها وتدويرها وبالطريقة لغلظها وكثرة لحمها وقال الهروي المجان المطرقة هي التي اطرفت بالمصباى الست به وقيل المطرقة هي التي البست الطرائ وهو الجلد الذي يغشاها ويعمل هذا حتى يبقى كانه ترس على ترس وقال ابن قرقول قال بعضهم الا صوب فيه المطرقة بتشديد الراء وهو مار كب بعضها فوق بعض ففان قلت هذا الخبر من جملة معجزات النبي ﷺ حيث اخبر عن امر سيكون فهل وقع هذا ام سيقع (قلت) قد وقع بعض ذلك على ما اخبر به رسول الله ﷺ في سنة سبع عشرة وسبعمائة وقد خرج جيش عظيم من الترك قتلوا اهل مار واهل النهر ومادونه من جميع بلاد خراسان ولم ينج منهم الا من احتفى في المغارات والكهوف فهتكوا في بلاد الاسلام الى ان وصلوا الى بلاد قهستان فخر بوا مدينة الري وقزوين واهروريجان وارديل ومراغة كرسى بلاد اذربيجان واسناصلوا شافة من في هذه البلاد من سائر الطوائف واستباحوا النساء وذبحوا الاولاد ثم وصلوا الى العراق الثاني واعظم مدنه مدينة اصفهان وقتلوا فيها من الخلائق ما لا يحصى وربطوا خيولهم الى سوارى المساجد والجوامع كاجاء في الحديث وروى ابو داود الطيالسي من حديث عبد الرحمن بن ابي بكر عن ابيه قال قال رسول الله ﷺ ليتزان طائفة من امتي ارسايقال لها البصرة فجاء بنو قسطورا عراض الوجوه صفار العيون حتى يبرلوا على جسدهم يقال له دجلة فيفترق المسلمون ثلاث فرق اما فرقة فتاخذ باداب الابل فتلحق بالبادية فهلكت واما فرقة فتاخذ على انفسها فكهرت فهذه وذلك سواما واما فرقة فيجعلون عيالهم خلف ظهورهم ويقاتلون فقتلهم يهدد ويمنع الله على بقيتهم وروى البيهقي من حديث بريدة ان امتي يسوقها قوم عراض الوجوه كان وجوههم الخفاف ثلاث مرات حتى يلحقه وهم بجزيرة العرب قالوا يا نبي الله من هم قال الترك والذي نفسي بيده ليربطن خيولهم الى سوارى مساجد المسلمين *

١٣٩ - **حديث** سعيد بن محمد بن محمد قال حدثنا ابي عن صالح عن الاعرج قال قال ابو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقايلوا الترك صفار العين حمرة الوجوه ذلث الانوف كان وجوههم المجان المطرقة ولا تقوم الساعة حتى تقايلوا قوما نعالهم الشعر

مطابقته لآثر جملة اظهر من مطابقة الحديث السابق لان فيه التمسيح بلفظ الترك وسعيد بن محمد ابو عبد الله الجرمي الكوفي المتشيع ويقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف اصله مدني سكن بالعراق يروي عن ابيه ابراهيم المذكور وصالح هو ابن كيسان والاعرج هو عبد الرحمن بن هرمز قوله «ذلث الانوف» بضم الذال المعجمة جمع الادلاف وهو صغر الانف مستوى الاربعة وهو الفطس وقيل قصر الانف وانبطاحه ورواه بعضهم بدال مهملة وقال ابن قرقول وقيدناه بالوجهين وبالمعجمة اكثر وقيل تشمير الانف عن الشفة وعن ابن فارس الذال الاسنواء في طرف الانف والعرب تقول املح النساء الذال والانوف جمع انف مثل فلس وفلوس ويجمع على انف واناف وفي الخخص هو جمع المتخرو ومعى انفا لتقدمه

﴿ بَابُ قِتَالِ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّعَرَ ﴾

اي هذا باب في بيان قتال القوم الذين يتبعون الشعروهم ايضا من ترك كذا كراهه ولكن لما روى الحديث المذكور في الباب السابق عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه من وجه آخر عقده هذه الترجمة لان لفظ ابي هريرة في الحديث الماضي « لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوما نعالهم الشعر » وقع في آخر الحديث وهو في هذا الحديث وقع في صدره *

١٤٠ - ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقَاتِلُوا قَوْمًا نَعَالُهُمُ الشَّعْرُ وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا قَوْمًا كَأَنَّ وَجُوهَهُمُ الْمَجَانُ الْمَطْرَقَةُ ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة ومنه فذكر عن قريب * وروى الترمذي من حديث الصديق رضي الله تعالى عنه « ان الدجال يخرج من ارض بالمشرق يقال لها خراسان يتبعه اقوام كان وجوههم المجان المطرقة » وقال حسن غريب وهذا يدل على ان خروج الترك على المسلمين يتكرر وهكذا وقع كما ذكرنا وسبقنا ايضا عند ظهور الدجال والله تعالى اعلم *

﴿ قَالَ سُفْيَانُ وَزَادَ فِيهِ أَبُو الزَّنادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَوَايَةً

صَغَارَ الْأَعْيُنِ ذُكِرَ الْأَنْفُفُ كَأَنَّ وَجُوهَهُمُ الْمَجَانُ الْمَطْرَقَةُ ﴾

اي قال سفیان بن عیینة زاد في الحديث المذكور ابو الزناد بالراى والنون عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرمز الاعرج وقال بعضهم هو موصول بالاسناد المذكور واخطا من زعم انه معلق قلت القائل بالاعلى هو صاحب التلويح فانه قال هذا التعليق رواه البخارى مسندا في علامات النبوة ونسبته الى الخطا جزما خطأ لان ظاهر الكلام هو التعليق والذي ادعاه هذا القائل احتمال قوله رواية بالنصب اي زاده على سبيل الرواية لا على طريق المذاكرة اي قاله عند النقل والتحصيل لا عند القول والقليل قوله « صغار الاعين » بالنصب لانه معمول زاده

﴿ بَابُ مَنْ صَفَّ أَصْحَابَهُ عِنْدَ الْهَزِيمَةِ وَنَزَلَ عَنْ دَابَّتِهِ وَاسْتَقْصَرَ ﴾

اي هذا باب في ذكر من صف أصحابه عند هزيمتهم وثبت هو ونزل عن دابته واستقصر الله تعالى وهذا ان يوم حنين حيث قلب أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم هزيمة من عدوهم كما وصفهم الله تعالى (ثم واينهم مدبرين وثبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك لما خصه الله تعالى من الشجاعة والتجدة فنزل عن دابته واستقصر يعني دعا الله بالنصرة فنصره الله تعالى اذ رماهم بالتراب كما يأتي بيانه مستقصى في الممازى ونزوله كان بسبب الرجالة الباقيين معه لئلا يسوا به

١٤١ - ﴿ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو اسْمَعِيلَ قَالَ سَمِعْتُ

الْبَرَاءَ وَسَأَلَهُ رَجُلٌ أَكُنْتُمْ فَرَرْتُمْ يَا أَبَا عُمَارَةَ يَوْمَ حُنَيْنٍ قَالَ لَا وَاللَّهِ مَا وَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِسَكْنَتُهُ خَرَجَ شُبَّانُ أَصْحَابِهِ وَأَخْبَأَوْهُمْ حُسْرًا لَيْسَ بِسِلَاحٍ فَاتَوَّافَوْا مِائَةً جَمَعَ هَوَازِنَ وَبَنِي نَهْرٍ مَا يَكَادُ يَسْقُطُ عَنْهُمْ سَهْمٌ فَرَشَقُوهُمْ رَشَقًا مَا يَكَادُونَ يُجْعَلُونَ فَأَقْبَلُوا هُنَاكَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ عَلَى بَيْتِهِ الْبَيْضَاءِ وَابْنُ عَمَرَ أَبُو سُفْيَانَ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ يَقُودُ بِهِ فَنَزَلَ وَاسْتَقْصَرَ ثُمَّ قَالَ اَنَا الَّذِي لَا كَذِبَ أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ثُمَّ صَفَّ أَصْحَابَهُ ﴾

مطابقة للترجمة في قوله فزل واستنصر وعمر بن خالد بن فروخ الحرالي الجزري سكن مصر وهو من أقراده وزهير هو ابن معاوية وابو اسحق عمرو بن عبد الله والحديث قدمه في باب من قاداته غيره في كتاب الجهاد فإنه أخرجه هناك عن قتيبة عن سهل بن يوسف عن شعبة عن سهل بن أبي اسحق إلى آخره قوله يا باعمار بضم العين وتخفيف الميم كنية أبي الدرداء قوله واخفاؤهم وجمع خف بمعنى الخفيف وهم الذين ليس معهم سلاح ينقلهم قوله «حسرا» بضم الحاء وتشديد السين المهملة وبالراء جمع حاسر وهو الذي لا سلاح معه وقيل هو الذي لا درع له ولا مغفره انصابه على الحال من شبان انصابه قوله «ليس بسلاح» اسم ليس مضمر والتقدير ليس احدهم ملتبساً بسلاح ويروي ليس سلاح بدون الباء وسلاح مرفوع على انه اسم ليس والخبر محذوف أي ليس سلاح لهم قوله «رماة» جمع رام وانصابه على انه صفة قوما وانصبت قوما على المفعولية قوا - «مع هوازن» منصوب على انه بدل من قوما ويجوز رفعه على انه خبر مبتدأ محذوف أي هم جمع هوازن وجمع بني نصر وهما قبيلتان قال الجوهرى بنصر ابو قبيلة من بني اسد وهو نصر بن قعين قوله «فرش فوهم» الرشق الرمي وقال الداودي معناه يرمى الجميع سهامهم قوله «وابن عمه» مبتدأ والوالد حال وخبره قوله يقود به *

﴿باب الدُّعَاءِ عَلَى الْمُشْرِكِينَ بِالْهَزِيمَةِ وَالزَّلْزَلَةِ﴾

أي هذا باب في بيان دعاء الامام على المشركين عند قيام الحرب بالهزيمة والزلزلة اقتداء بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم والهزيمة من الهزم وهو الكسر والزلزلة من زلزلت الشيء اذا حركته تحريكاً شديداً ومنه زلزلة الارض وهي اضطرابها *

١٤٢ - ﴿حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيمُ بْنُ هُوَيْسٍ قَالَ اُخْبَرَنَا عَيْسَى قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ عُبَيْدَةَ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ الْأَحْزَابِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَلَأَ اللَّهُ بَيُوتَهُمْ وَقُبُورَهُمْ نَارًا شَمَلُونَا عَنِ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى حِينَ غَابَتِ الشَّمْسُ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ملاء الله بيوتهم وقبورهم ناراً لان في احراق بيوتهم غاية التزلزل لانفسهم ﴿فذكر رجاله﴾ وهم ستة * الاول ابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء ابو اسحاق الرازي يعرف بالصغير * الثاني عيسى بن يونس بن ابي اسحاق السبعي * الثالث هشام قال بعضهم هو الدستوائي قال وزعم الاصيلي انه هشام ابن حسان ورام بذلك تصعيف الحديث فاعطاه من وجهين وتمام الكرماني فقال المناسب انه هشام بن عروة قلت هو الذي تتمام حيث قال انه هشام الدستوائي وليس هو بالدستوائي وانما هو هشام بن حسان مثل ما قال الاصيلي وكذا نص عليه الحافظ المزي في الاطراف في موضعين كما نذكره عن قريب والكرماني ايضا قال وهشام الظاهر انه ابن حسان ثم قال لكن المناسب لما مر في باب شهادة الاعشى هشام بن عروة ولم يظهر منه تتمام لانه لم يجزم انه هشام ابن عروة وانما مرته رواية عيسى بن يونس عن هشام عن ابيه عروة في الباب المذكور فظن ان ههنا ايضا كذلك * الرابع محمد بن سيرين * الخامس عبيدة بن مراح الميمى المهملة وكسر الباء الموحدة ابن عمرو السلمي ابو مسلم الكوفي * السادس علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه *

﴿ذكر تعدده موضعه ومن أخرجه غيره﴾ أخرجه البخارى ايضا في المعازي عن اسحق وفي الدعوات عن محمد ابن المنثى وفي التفسير عن عبد الله بن محمد وعن عبد الرحمن بن بشر قال الحافظ المزي فستهم عن هشام بن حسان عن محمد ابن سيرين واخرجه مسلم في الصلاة عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن ابي بكر وعن اسحق بن ابراهيم وقال الحافظ المزي ثلاثتهم عن هشام بن حسان وعن محمد بن المنثى ونداركلاهما عن عمرو بن محمد بن المنثى عن ابن ابي عدي واخرجه ابو داود وفيه عن عثمان بن ابي شيبة وعن يزيد بن هرون واخرجه الترمذي في التفسير عن هناد بن السري واخرجه النسائي

١١٥ - **حدثنا** عبد الله بن أبي شذبة قال حدثنا جعفر بن عون قال حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن أبي شذبة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في ظل الكعبة فقال أبو جهل وناس من قريش ونجرت جزور بن ناحية مكة فأرسلوا فجاءوا من سلاها وطرحوه عليه فجاءت فاطمة فالتفتت عنه فقال اللهم عليك بقريش اللهم عليك بقريش اللهم عليك بقريش لا أبي جهل بن هشام وعقبة بن ربيعة وشذبة بن ربيعة والوليد بن عتبة وأبي بن خلف وعقبة بن أبي معيط قال عبد الله بن أبي شذبة فالتفت رأيتهم في قلب بدر قتلى

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله اللهم عليك بقريش ووجه ظاهر . وعبد الله بن أبي شذبة هو عبد الله بن محمد بن أبي شذبة واسمه إبراهيم بن عثمان الكوفي أبو بكر أخو عثمان . وجهه بن عون ففتح العين المهملة وسكون الواو وفي آخره بنون ابن جعفر بن عمرو بن حريش القرشي الكوفي وسفيان هو الثوري وأبو إسحاق عمرو السبيعي وعمرو ابن ميمون الأزدي أبو عبد الله الكوفي أدرك الجاهلية وكان بالشام ثم سكن الكوفة وهؤلاء كلهم كوفيون وفيه رواية التابعي عن الأمامي عن الصحابي وهو عبد الله بن مسعود والحديث قد مضى في كتاب الصلاة في باب المرأة تطرح على المصلي شيئا من الأذى باتهم منه قوله «قال أبو جهل» اسمه عمرو وقوله «وناس من قريش» وهم الذين ذكرهم في الدعاء عليهم (فان قلت) ما قول أبي جهل قلت محذوف تقديره «توا من سلا الجزور التي نجرت وقوله ونجرت جزور جملة معترضة خالية قوله «من سلاها» السلا بفتح السين المهملة وتخفيف اللام مقصور وهي الجسلة الرقيقة التي تكون فيها الولد من المواتى . واستدل مالك على طهارة روثنا كقولهم ومن قال بنجاسته قال لم يكن في ذلك الوقت تعبد به وايضا ليس في السلا دم فهو كمضموم منها (فان قلت) هو ميتة قلت كان ذلك قبل تحريم ذبائح اهل الاوثان كما كانت تجوز منا كحتمهم وروى ايضا انه كان مع الفرس والدم ولكنه كان قبل التعمد بتجريمه قوله «لا أبي جهل» اللام للبيان نحو هيت لك اي هذا الدعاء يخص بهما وللعلم اي دعاهما وقال لاجل أبي جهل قوله «قال عبد الله» هو ابن مسعود قوله «في قلب بدر القليب بفتح القاف وكسر اللام البئر قبل ان تطوى تذكر وتؤث فاد طويت في الطوى قوله «قتلى» جمع قتل نصب على انه مفعول ثان لقوله رأيتهم

قال أبو إسحاق ونسيت السابغ

اي قال أبو إسحاق الراوي عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بالاسناد المذكور وكان ابا إسحاق لما حدث سفيان الثوري بهذا الحديث كان نسي السابغ وهو عمارة بن الوليد

قال أبو عبد الله قال يوسف بن إسحاق عن أبي إسحاق أمية بن خلف

وقال شعبة أمية أو أبي والصحيح أمية

أبو عبد الله هو البخاري ويوسف بن إسحاق يروي عن جده أبي إسحاق وعمرو السبيعي وأراد البخاري ان ابا إسحاق حدث به مرة فقال ابن بن خفاف وهذا روايت سفيان الثوري عنه هنا وحديث به آخرى فقال أمية أو أبي وهي رواية شعبة فشك فيه وقال البخاري والصحيح أمية بن خفاف لا ابن أبي بن خفاف قتله السباع بيده يوم احد بعد يوم بدر وحديث يوسف بن إسحاق مضى موصولا في كتاب الطهارة في باب اذا أتى على ظهر المصلي فذروا طريق شعبة وصلها البخاري اضافة كتاب المائدة عن محمد بن بشر عن عمرو بن شعبة عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن أبي شذبة ما جاء في الحديث وفيه رواية بن خفاف أو أبو بن خفاف شعبة الشاك فافهم

عليهم السلام بكسر السين اى الحجارة وعن مالك ان بدأت ذميا على انه مسلم ثم عرفت انه ذمى فلانسترد منه السلام وقال ابن العربي وكان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما يسترده منه فيقول اردد على سلامى *

﴿ بَابُ هَلْ يُرْشِدُ الْمُسْلِمُ أَهْلَ الْكِتَابِ أَوْ يَهْدِيهِمْ إِلَى الْكِتَابِ ﴾

اى هذا باب يندكر فيه هل يرشد المسلم اهل الكتاب ومعنى ارشادهم ما قاله ابن بطال ارشاد اهل الكتاب ودعائهم الى الاسلام على الامام يعنى واجب عليه هذا ومعناه لا ما قاله بعضهم المراد بالكتاب الاول النوراة والانجيل وبالكتاب الثانى ما هو اعم منهما ومن القرآن وغير ذلك انتهى وهذا مستبعد من كل وجه ولو تأمل هذا ان المعنى هل يرشد المسلم اهل الكتاب الى طريق الهدى ويعرفه بمحاسن الاسلام حتى يرجع اليه لما تقدم على ما قاله فوله «او يهديهم الكتاب» اى اودعهم اليه اهل المسلم الكتاب اى القرآن وفيه خلاف فقال ابو حنيفة لا يباس بتعليم الجاهل والذى القرآن والامم والله مرجاه ان يرجعوا فى الاسلام وهو واحد قولى الشافعى وقال مالك لا يعلمهم الكتاب ولا القرآن وهو واحد قولى الشافعى واحتج الطحاوى لابي حنيفة بكتاب هرقل وبقوله عز وجل (وان احدهم المشركين استجارك فاجرهم حتى يسمع كلام الله) وروى اسامة ابن زيد مر النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم على ابن ابي قيس ان يسلم وفي المجلس احاط من المسلمين والمشركين واليهود فقرا عليهم القرآن *

١٤٧ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْرَافِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَخِي ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَمِّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ مِثْمُونٍ أَنَّ هَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَيَّ قِصْرَ وَقَالَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُ فَإِنَّ عَلَيْكَ إِثْمَ الْأَرِيسِيِّينَ ﴾

مطابقة للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كتب الى قيصر آية من القرآن وهي قوله تعالى (يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا ياتيهامها ووجهه ان فيه مطابقة لكل واحد من جزئى الترجمة اما مطابقة للجزء الاول فتؤخذ من قوله «قال تولى» الى آخره لان فيه ارشادا الى طريق الهدى والحق واما مطابقة للجزء الثانى فتؤخذ من كتابه اليه على ما لا يخفى على المأمل واسحاق شيخه هو ابن ميمون بن كوسيج ابو يعقوب المروزي ويعقوب ابن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشى الزهرى وابن اخى ابن شهاب هو محمد بن عبد الله بن اخى محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى وهذا الذى ذكره هنا دعامة من حديث طويل هدم فى اول الكتاب ثم

﴿ بَابُ الدُّعَاءِ لِلْمُشْرِكِينَ بِالْهَدَى لِيَتَأْلَمَهُمْ ﴾

اى هذا باب في بيان دعاء النبي ﷺ للمشركين بان الله يهديهم الى دين الاسلام قوله ليتألمهم تعابيل لدعائه بالهداية لهم وذلك انه يدعولهم اذا رجاءهم الالفه والرجوع الى دين الاسلام وقد ذكرنا ان دعاء النبي ﷺ على حالين احدهما انه يدعولهم اذا امن غائلةهم ورجاءهم ايتهم والاخرى انه يدعولهم اذا اشتدت شوكتهم وكثر اذاهم ولم يامن من شرهم على المسلمين *

١٤٨ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَأَبَى طَمِيلُ بْنُ عَمْرِو السَّوْسِيُّ وَأَصْحَابُهُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَمَالُوا يَارَسُولَ اللَّهِ إِنَّ دَوْسًا عَصَتْ وَأَبَتْ فَادْعُ اللَّهَ هَلَيْهَا نَقِيلَ هَلَكْتُ دَوْسٌ قَالَ اللَّهُمَّ اهد دَوْسًا وَأْتِ بِهِمْ ﴾

مطابقته لترجمة في قوله اللهم اهد دوسا وأنت بهم جوارح الإيمان الحكم بن نافع وشعيب بن أبي حمزة وأبو الزناد عبد الله
ابن ذكوان وعبد الرحمن هو ابن هريرة الأعرج قوله قدم طفيل بن عمرو بضم الطاء وفتح الفاء ابن طريف بن العاصي بن ثعلبة
ابن سليم بن غنم بن دوس الدوسي من دوس اسام وصدق النبي ﷺ ثم رجع إلى بلاد قومه من أرض دوس
فلم يزل يقيمها حتى هاجر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قدم على رسول الله ﷺ وهو بخيبر بن تبعه من قومه فلم
يزل مقيما مع رسول الله ﷺ حتى نبض ﷺ ثم كان مع المسلمين حتى قتل باليمامة شهيدا وروى إبراهيم بن سعد عن
ابن عباس قال قتل الطفيل بن عمرو الدوسي عام البرموك في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه كره ابن عبد
البر في الاستيما بوقال أيضا كان الطفيل بن عمرو الدوسي يقال له ذوالنور ثم ذكر بأسناده إلى هشام الكلب أنه إنما سمي
بذلك لأنه وقد على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أن دوسا قد غلب عليهم الزناد دع الله عليهم فقال رسول الله
ﷺ اللهم اهد دوسا ثم قال يا رسول الله أبعثني إليهم واجعل لي آية يهتدون بها فقال اللهم ذورله فسطح نور بين
عينيه فقال يا رب أخاف أن يقولوا مثله فتحوات إلى طرف سوطه فكانت تضئ في الليلة المظلمة فسمى ذو النور
وقوله قدم الطفيل واصحابه هذا قدموه الثاني مع اصحابه ورسول الله عليه السلام بخيبر كذا كرنا وكان اصحابه ثمانين
أوتسمين وهم الذين قدموا معه وهم أهل بيت من دوس قوله «أن دوسا قد عصت» أي على الله تعالى ولم تسمع من كلام
الطفيل حين دعاهم إلى الإسلام وأبى من سماع كلامه وقال الطفيل يا رسول الله علب على دوس الزنا والربا فدع الله عليهم
بالهلاك فقال ﷺ اللهم اهد دوسا وأنت بهم أي مسلمين أو كفاية عن الإسلام وقال الكرماني هم طلبوا الدعاء عليهم
ورسول الله ﷺ دعا لهم وذلك من كمال خلقه العظيم ورحمته على العالمين فأتى أن رسول الله ﷺ رحمه للعالمين
ومع هذا كان يجب دخول الناس في الإسلام فكان لا يجعل بالدعاء عليهم مادام يطاع في أجابهم إلى الإسلام بل كان يدعو
لأن يرجونه الانابة ومن لا يرجوه ويخشى ضرره وشوكته يدعو عليه كدعاه على قريش كما مر . ودوس هو ابن عدنان
ابن عبد الله بن زهران بن كعب بن الحارث بن كعب بن عبد الله بن مالك بن نصر بن الأزد وينسب إليه الدوسي
قال الرشاطي الدوسي في الأزد ينسب إلى دوس فذكر نسبه مثل ما ذكرنا . فان قلت كيف انصرف دوس وفيه
علتان العالمية والتأنيث قلت قد علم أن سيكون حشوه يقاوم أحد السبيين فيبقى على علة واحدة كما في هند ودعد

﴿ بَابُ دَعْوَةِ الْيَهُودِيِّ وَالنَّصْرَانِيِّ وَعَلَى مَا يُقَاتِلُونَ عَلَيْهِ وَمَا كَتَبَ ﴾

ﷺ إِلَى كِسْرَى وَقَيْصَرَ وَالذَّهْوَةَ قَبْلَ الْقِتَالِ

أي هذا باب في بيان دعوة اليهود والنصراني إلى الإسلام قوله «وعلى ما يقاتلون عليه» أي وفي بيان أي شيء يقاتلون
عليه ويقاقلون على صيغة المجهول قوله «وما كتب» أي في بيان ما كتب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إلى كسرى
وقيسر قدد كرنا أن كل من ملك الفرس يقال له كسرى وقيسر لقب هرقل الذي أرسل إليه النبي ﷺ
كتابا ومعنى قيسر في لغتهم البقر وذلك أن أمه لما أتتها الطائى به ماتت فقبر بعظما عنه فخرج حيا وكان يمشي
بذلك لأنه لم يخرج من فرج قوله «والدعوة أي وفي بيان الدعوة قبل القتال وهو بفتح الدال في القتال وبالضم في
الولية وبالكسر في النسب

١٤٩ - ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجَمْدِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ
لَمَّا أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى الرُّومِ قَبْلَ أَنْ يَكْتُبَ إِلَيْهِمْ لَا يَقْرَأُونَ كِتَابًا إِلَّا أَنْ يَكُونُوا مَعْنُومًا فَاتَّخَذَ
خَاتَمًا مِنْ فِضَّةٍ فَكَاتَبَ إِلَى بِيَانِيهِ فِي يَافِةٍ وَفَتَشَ فِيهِ مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ﴾

مطابقته لترجمة يمكن أن تؤخذ منه لأن قول أنس رضي الله تعالى عنه لما أراد رسول الله ﷺ أن يكتب إلى
الروم كتابا يدل على أنه قد كتب وهو الذي ذكره ابن عباس في حديث ملول وفيه مر في أول الكتاب في بدء النبي ﷺ ولا

يستبعد هذا لان هذا الحديث مذکور في الكتاب وهذا الوجه واقرب الى القبول من قول بعضهم في بيان المطابقة في بعض المواضع بين الحديث والدرجة انه اشار بهذا الى حديث خرجه فلان ولم يذكره في كتابه ووجه ذلك ان الترجمة اربعة اجزاء * الجزء الاول هو قوله دعوة اليهودي والنصراني ووجه المطابقة فيه انه صلى الله عليه وسلم دعا هرقل الى الاسلام وهو على دين النصراني واليهودي ما حقق به * الجزء الثاني هو قوله على ما يقاتلون عليه ووجه المطابقة فيه انه صلى الله عليه وسلم اشار في كتابه ان مراده ان يكونوا مثلنا والايقاتلون عليه كافي حديث على رضى الله تعالى عنه الا ترى بعد هذا الباب وقال نقاتهم حق يكونوا مثلنا * الجزء الثالث هو قوله وما كتب الى كسرى وقيصر وهذا ظاهر في الجزء الرابع هو قوله والدعوة قبل القتال صلى الله عليه وسلم دعاهم الى الايمان بالله وتبديق رءسائه ولم يكن بينه وبينهم قبل ذلك قتال فافهم فانه فتح لي من الفيص الالهى ولم يسبق الى ذلك احد *

الجزء الرابع من معناه **قوله** « قيل له » اي قبل للنبي صلى الله عليه وسلم **قوله** « لا يقرؤن كتابا الا ان يكون مختوما » وذلك لانه كانوا يكرهون ان يقرأ الكتاب لهم غيرهم وقد قيل في قوله تعالى كتاب كريم انه مختوم * وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كرامة الكتاب ختمه * وعن ابن المقفع من كتب الى اخيه كتابا ولم يختمه فقد استخف به **قوله** « فاتخذ خاتما من فضة » وكان اتخذه الخاتم سنة ست وايضا كان ارساله الى هرقل في سنة ست وكان بعث صلى الله عليه وسلم ستة نفر الى الملك في يوم واحد مهم دحية بن خليفة ارساله الى قيصر ملك الروم ومعه كتاب فالدواقي وذكر البيهقي انه كان في سنة ثمان **قوله** « خاتما » فيه اربع لغات بفتح التاء وكسرها وخيتام وخاتام والجمع خواتيم **قوله** « من فضة » يدل على انه لا يجوز من ذهب لما روى من حديث بشير بن نهيك عن ابي هريرة انه صلى الله عليه وسلم نهى عن خاتم الذهب ولما روى البخاري ومسلم من حديث البراء بن عازب امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم سماع وناها عن سماع وفيه بائنا عن خواتيم الذهب او عن ان تتختم بالذهب (فان قلت) روى الطحاوي واحمد في مسنده من حديث محمد بن مالك الانصاري مولى البراء بن عازب قال رايت على البراء خاتما من ذهب فقيل له قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم عنة فالبسني وقال البس ما كسالك الله ورسوله وقال الطحاوي فذهب قوم الى اباحة لبس خواتيم الذهب للرجال واحتجوا في ذلك بهذا الحديث واراد بالقوم هؤلاء عكرمة والاعمش وابا القاسم الازدي وروى ذلك عن البراء وحذيفة وسعد وجابر بن سمرة وانس ابن مالك رضى الله عنهم (قلت) خالفهم في ذلك آخرون منهم سعيد بن جبير والنخعي والثوري والاوزاعي وعلقمة ومكحول وابو حنيفة واصحابه ومالك والشافعي واحمد واسحاق فانهم قالوا يكره ذلك للرجال واحتجوا في ذلك بحديث ابي هريرة المذكور وبحديث على رضى الله تعالى عنه اخرجه مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لبس القسي والمعصر وعن تحتم الذهب الحديث والحديث رواه ابو داود في كتاب الخاتم والترمذي في اللباس والنسائي في الزينة عن زيد بن الحباب عن عبد الله بن مسلم السلمي عن عبد الله بن ربيعة عن ابيه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم وعليه خاتم من حديد « فقال مالي ارى عليك حلية اهل النار ثم جاء وعليه خاتم من شبه فقال مالي اجدهمك رائحة الاصنام فقال يا رسول الله من اى شيء اتخذه قال اتخذه من ورق ولا تلمه متقلا زاد الترمذي ثم جاء وعليه خاتم من ذهب فقال مالي ارى عليك حلية اهل الجنة وقال صفر موضع شبه وقال حديث غريب قلت رواه احمد والبرار وابو يعلى الموصلي في مسانيدهم وابو حبان في صحيحه (فان قلت) كيف التوفيق بين حديثي البراء وهما متعارضان ظاهرا قلت اذا خالف الراوى ما رواه يكون العمل بما رواه لانه لا يخالف ما رواه الا بدليل قام عنده وكان فص خاتم النبي صلى الله عليه وسلم حشيا وقال ابن الاثير قوله « حشيا » يحتمل انه اراد من الخدع او العقيق لان معدهما الين والحشة او نوعا اخر ينسب اليه قوله « الى بياضه » اى الى بياض الخاتم في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل كان عقيقا وفي الصحيح من رواية حميد عن انس كان فصه معه ولا تعارض لانه لا مانع ان يكون له خاتمان او اكثر قوله « ونفس فيه محمد رسول الله » وروى ابن ابي شيبة في مصنفه وقال حدثنا

ابن عينة عن ايوب بن موسى عن نافع عن ابن عمر قال اخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خاتما من ورق ثم نقش عليه محمد رسول الله ثم قال لا ينقش احد على خاتمي هذا . واخرجه مسلم عن ابن ابي شبة وروى الترمذى من حديث انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صنع خاتما من ورق فنقش فيه محمد رسول الله ثم قال لا تنقشوا عليه قال الترمذى هذا حديث صحيح ومعناه انه نهى ان ينقش احد على خاتمه محمد رسول الله وروى الترمذى ايضا من حديث انس كان نقش خاتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثة اسطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر واخرجه البخارى ايضا على ما سياتى وقال شيخنا رحمه الله نهى صلى الله تعالى عليه وسلم ان ينقش احد على نقش خاتمه خاص بحياته ويدل عليه ائس الخلفاء الخاتم بعده ثم تجدد عثمان رضى الله تعالى عنه خاتما اخر بعد فقد ذلك الخاتم في يثر اريس ونقش عليه ذلك النقش .

١٥٠ - **حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب** قال اخبرني حبيب الله بن عبد الله بن عتبة ان عبد الله بن عباس اخبره ان رسول الله ﷺ بعث بكتابه الى كسرى فامرته ان يدفعه الى عظيم البحرين يدفعه عظيم البحرين الى كسرى فلما قرأه كسرى خرقة فحسبت ان سعيد بن المسيب قال فدعا حليم بن النبي صلى الله عليه وسلم ان يمزقوا كل ممزق .

مطابقة لدرجة في قوله بعث بكتابه الى كسرى . ورجاله قد ذكروا غير مرة وعقيل بضم العين وفتح القاف ابن خالد الابلي وابن شهاب محمد بن مسلم الزهرى والحديث قد مر في كتاب العلم في باب ما يذكر في المناولة وكتاب اهل العلم بالعلم الى البلدان وقد مر الكلام فيه هناك قوله « بعث بكتابه » كان حامل الكتاب عبد الله بن حذافة السهمى قوله « عظيم البحرين » كان من تحت يد كسرى والبحرين ثنية بجر موضع بين البصرة و عمان قوله « خرقة » بتشديد الراء من التخريق « فدعا عليهم النبي ﷺ ان يمزقوا » اي بان يمزقوا من التمزيق يقال مزقت الثوب وعبره امزقه تمزقا اذا قطعه خرقا ومنه يقال تمزق القوم اذا افترقوا ولما دعا النبي ﷺ بذلك مات منهم اربعة عشر مائة في سنة ن حقا وابت امرهم امره فقال ﷺ ان يفتح قوم ولوا امرهم امرأة .

باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم الى الاسلام والنبوة وأن

لا يتخذ بعضهم بعضا أربابا من دون الله

اي هذا باب في بيان دعوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الناس الى الاسلام قولاه والنبوة اي وبالعلم ايضا الى الاعتراف بنبوته صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وان لا يتخذ اي الالهة اربابا لان لا يتخذ بعضهم بعضا اربابا من دون الله يعني لا يقولون عزير ابن الله ولا المسيح ابن الله لان كل واحد منهما بشر مثلنا هم فلا يصلح ان يكونا في مسلك الربوبية .

وقوله تعالى ما كان لبشر أن يؤتيه الله إلى آخر الآيات

وقوله بالجر عطف على قوله دعاء اي في بيان قوله تعالى الى آخره .

١٥١ - **حدثنا ابراهيم بن حمزة حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح ابن كيسان عن ابن**

شهاب عن حبيب الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما انه اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى قيصر يدعوه الى الاسلام وبعث بكتابه اليه مع

دَحِيَّةَ الْكَلْبِيِّ وَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى عَظِيمٍ بَصْرِيٍّ لِيَدْفَعَهُ إِلَى
 قَيْصَرَ وَكَانَ قَيْصَرُ لَمَّا كَشَفَ اللَّهُ عَنْهُ جَبُودَ فَارِسَ مَشَى مِنْ حِمَاصٍ إِلَى لِبْلِيَاءَ شُكْرًا لِمَا أَلَاهُ
 اللَّهُ فَلَمَّا جَاءَ قَيْصَرَ كَتَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حِينَ قَرَأَهُ التَّوْبَسُوا لِي هَهُنَا
 أَحَدًا مِنْ قَوْمِي لَا سَأَلَهُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَأَخْبَرَنِي أَبُو سَفْيَانَ أَنَّهُ كَانَ بِالشَّامِ
 فِي رَجَالٍ مِنْ قُرَيْشٍ قَدِمُوا نِجَارًا فِي الْمُدَّةِ الَّتِي كَانَتْ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَبَيْنَ كُفَّارِ قُرَيْشٍ قَالَ أَبُو سَفْيَانَ فَوَجَدْنَا رَسُولَ قَيْصَرَ بَعْضِ الشَّامِ فَانْطَلَقَ بِي وَبِأَصْحَابِي
 حَتَّى قَدِمْنَا لِبْلِيَاءَ فَأَدْخَلَنَا عَلَيْهِ فَإِذَا هُوَ جَالِسٌ فِي مَجْلِسٍ مُلْكِهِ وَعَلَيْهِ التَّاجُ وَإِذَا حَوْلَهُ عِظَمَاءُ
 الرُّومِ فَقَالَ لِرَجُلَانِهِ سَلُهُمَا أَيُّهُمْ أَقْرَبُ نَسَبًا إِلَى هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ قَالَ أَبُو سَفْيَانَ
 فَقُلْتُ أَنَا أَقْرَبُهُمْ لِنَبِيِّهِ نَسَبًا قَالَ مَا قَرَأَبَةُ مَا بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ فَقُلْتُ هُوَ ابْنُ عَمَّتِي وَلَيْسَ فِي الرَّكْبِ
 يَوْمَئِذٍ أَحَدٌ مِنْ بَنِي عَبْدٍ مَنَافٍ غَيْرِي فَعَالَ قَيْصَرُ أَذْنُوهُ وَأَمَرَ بِأَصْحَابِي فَجَعَلُوا خَلْفَ ظَهْرِي عِنْدَهُ
 كَيْفِي ثُمَّ قَالَ لِرَجُلَانِهِ قُلْ لِأَصْحَابِهِ إِنِّي سَأَلْتُ هَذَا الرَّجُلَ عَنِ الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ فَإِنْ
 كَذَبَ فَكَذَّبُوهُ قَالَ أَبُو سَفْيَانَ وَاللَّهِ لَوْ لَا الْحَيَاءُ يَوْمَئِذٍ مِنْ أَنْ يَأْتُرَ أَصْحَابِي هُنَّي السَّكْدِ لَكَذَّبْتُهُ
 حِينَ سَأَلَنِي عَنْهُ وَلَيْكِنِّي اسْتَحْيَيْتُ أَنْ يَأْتُرُوا السَّكْدَ عَنِّي فَصَدَقْتُهُ ثُمَّ قَالَ لِرَجُلَانِهِ قُلْ لَهُ
 كَيْفَ نَسَبُ هَذَا الرَّجُلِ فِيكُمْ قُلْتُ هُوَ فِينَا ذُو نَسَبٍ قَالَ فَهَلْ قَالَ هَذَا الْقَوْلَ أَحَدٌ مِنْكُمْ
 قَبْلَهُ قُلْتُ لَا فَقَالَ كُنْتُمْ تَتَّهَمُونَهُ عَلَى السَّكْدِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ قُلْتُ لَا قَالَ فَهَلْ كَانَ مِنْ
 آبَائِهِ مِنْ مَلِكٍ قُلْتُ لَا قَالَ فَأَشْرَافُ النَّاسِ يَتَّبِعُونَهُ أَمْ ضَعُفَ أَوْهُمْ قُلْتُ بَلْ ضَعُفُوا هُمْ قَالَ
 فَيَزِيدُونَ أَوْ يَنْقُصُونَ قُلْتُ بَلْ يَزِيدُونَ قَالَ فَهَلْ يَرْتَدُّ أَحَدٌ سَخَطَةً لِدِينِهِ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ
 قُلْتُ لَا قَالَ فَهَلْ يَنْدُرُ قُلْتُ لَا وَهَلْ الْآنَ مِنْهُ فِي مَدَّةٍ يَخْشَى أَنْ يَنْدِرَ قَالَ أَبُو سَفْيَانَ
 وَلَمْ يُمْكِنْنِي كَلِمَةً ادْخُلْ فِيهَا شَيْئًا أَنْتَقِصُهُ بِهِ لَا أَخَافُ أَنْ تُؤْتَرَ عَنْيَ غَيْرُهَا قَالَ فَهَلْ
 قَاتَلْتُمُوهُ أَوْ قَاتَلَكُمْ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَكَيْفَ كَانَتْ حَرْبُهُ وَحَرْبُكُمْ قُلْتُ كَانَتْ دَوْلًا وَسِجَالًا
 يُدَالُ عَلَيْنَا الْمَرْءُ وَنُدَالُ هَلِيهِ الْآخَرَى قَالَ فَمَاذَا يَأْمُرُكُمْ قَالَ يَأْمُرُنَا أَنْ نَعْبُدَ اللَّهَ وَحَدَهُ لَا نُشْرِكُ
 بِهِ شَيْئًا وَبَيْنَهُمَا عَمَّا كَانَ يَهْبُدُ آبَاؤُنَا وَمُرُّنَا بِالصَّلَاةِ وَالْمَدَقَةِ وَالْمَنَافِ وَالْوَفَاءِ بِالْهَيْدِ وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ
 فَقَالَ لِرَجُلَانِهِ حِينَ قُلْتُ ذَلِكَ لَهُ قُلْ لَهُ إِنِّي سَأَلْتُكَ عَنْ نَسَبِي فِيكُمْ فَزَعَمْتَ أَنَّهُ ذُو نَسَبٍ
 وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ تُبْعَثُ فِي نَسَبِ قَوْمِهَا وَسَأَلْتُكَ هَلْ قَالَ أَحَدٌ مِنْكُمْ هَذَا الْقَوْلَ قَبْلَهُ فَزَعَمْتَ
 أَنْ لَا فَتَلْتُ لَوْ كَانَ أَحَدٌ مِنْكُمْ قَالَ هَذَا الْقَوْلَ قَبْلَهُ فَلْتُ رَجُلٌ يَأْتِمُ بِقَوْلٍ فَقِيلَ قَبْلَهُ
 وَسَأَلْتُكَ هَلْ كُنْتُمْ تَتَّهَمُونَهُ بِالسَّكْدِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ فَزَعَمْتَ أَنْ لَا فَصَرَفْتُ أَنَّهُ لَمْ
 يَكُنْ لِيَدْعِ السَّكْدَ عَلَى النَّاسِ وَيَكْذِبَ عَلَى اللَّهِ وَسَأَلْتُكَ هَلْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ مِنْ مَلِكٍ

فَزَعَمْتُ أَنْ لَا تَقُلْتُ لَوْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ مَالِكٌ قُلْتُ يَطْلُبُ مَلِكٌ آبَائِهِ وَسَلَّاتُكَ أَشْرَافُ النَّاسِ
يَذِيغُونَهُ أَمْ ضَعُفَاؤُهُمْ فَزَعَمْتُ أَنْ ضَعُفَاءَهُمْ أَنْبَعُوهُ وَهُمْ أَتْبَاعُ الرُّسُلِ وَسَلَّاتُكَ هَلْ يَزِيدُونَ
أَوْ يَنْقُصُونَ فَزَعَمْتُ أَنَّهُمْ يَزِيدُونَ وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ حَتَّى يَسْمُ وَسَلَّاتُكَ هَلْ يَرْتَدُّ أَحَدٌ سَخَطَةً
لِدِينِهِ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ فَزَعَمْتُ أَنْ لَا فَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ حِينَ تَخْلُطُ بِشَاشَتِهِ الْقُلُوبُ لَا يَسْخَطُهُ
أَحَدٌ وَسَلَّاتُكَ هَلْ يَغْدِرُ فَزَعَمْتُ أَنْ لَا وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ لَا يَغْدِرُونَ وَسَلَّاتُكَ هَلْ قَاتَلْتُمُوهُ
وَقَاتَلَكُمْ فَزَعَمْتُ أَنْ قَدْ فَعَلَ وَأَنْ حَرَّ بِكُمْ وَحَرَّ بِهِ تَكُونُ دُولًا وَيُنَالُ عَلَيْكُمْ الْمَرَّةُ
وَتُدَالُونَ عَلَيْهِ الْأُخْرَى وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ تُبْغِي وَتَكُونُ لَهَا الْعَاقِبَةُ وَسَلَّاتُكَ بِمَاذَا يَأْمُرُكُمْ فَزَعَمْتُ أَنَّهُ
يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَيَتَّخِذُكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُكُمْ وَيَأْمُرُكُمْ
بِالصَّلَاةِ وَالصَّدَقِ وَالْعَافِ وَالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ قَالَ وَهَذِهِ صِفَةُ النَّبِيِّ قَدْ كُنْتُ أَعْلَمُ أَنَّهُ
خَارِجٌ وَلَكِنْ لَمْ أَظُنَّ أَنَّهُ مِنْكُمْ وَإِنْ يَكُ مِثْلُكَ حَقًّا فَيُوشِكُ أَنْ يَمْلِكَ مَوْضِعَ قَدَمَيَّ هَاتَيْنِ
وَلَوْ أَرَجَوُ أَنْ أَخْلَصَ إِلَيْهِ لَتَجَسَّمْتُ لِقَائِهِ وَأَوْ كُنْتُ عِنْدَهُ لَفَسَلْتُ قَدَمَيْهِ . قَالَ أَبُو سُوَيْيَانَ ثُمَّ
دَعَا بِكِتَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ فِيهِ إِذَا فِيهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ
مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى هِرَقْلَ عَظِيمِ الرُّومِ سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي أَدْعُوكَ
بِدَاعِيَةِ الْإِسْلَامِ أَسْلِمَ نَسْلَمَ وَأَسْلِمَ يُؤْتِكَ اللَّهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ فَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَعَلَيْكَ إِثْمُ
الْأَرِيسِيِّينَ وَيَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَمَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَنْ لَا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ
بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ
قَالَ أَبُو سُوَيْيَانَ فَلَمَّا أَنْ قَضَى مَقَالَتَهُ عَمَّتْ أَصْوَاتُ الَّذِينَ حَوْلَهُ مِنْ هُظُمَاءِ الرُّومِ وَكَثُرَ لَعْنَتُهُمْ فَلَا
أُدْرِي مَاذَا قَالُوا وَأَمَرَ بِنَا فَأَخْرَجْنَا فَلَمَّا أَنْ خَرَجْتُ مَعَ أَصْحَابِي وَخَافْتُ بِهِمْ قُلْتُ لَهُمْ لَقَدْ
أَمَرَ أَمْرُ ابْنِ أَبِي كَبْشَةَ هَذَا مَلِكُ بَنِي الْأَصْفَرِ بِخَفَائِهِ . قَالَ أَبُو سُوَيْيَانَ وَاللَّهِ مَا زِلْتُ ذَابِلًا
مُسْتَقِيمًا بَأَنَّهُ أَمْرُهُ سَيُظْهَرُ حَتَّى أَدْخَلَ اللَّهُ قُلُوبَ الْإِسْلَامِ وَأَنَا كَارِهِ .

مطابقة للترجمة ظاهرة تؤخذ من الفاظ الحديث رواه ابن حزم والهاء الممثلة والراى ابواسحاق الزبيرى
الاسدى المدينى وهو من امراده وراهم بن عبد الرحمن بن عوف واسحاق الرهرى القرنى
المدينى كان على قضاء بغداد والحديث بعولاه قد تقدم في اول الكتاب في يد الوحي ومضى الكلام فيه مستقصى ولكن
انظر واعتر جدها فان الطريقين والمنين احلافا في الاله ط كثير من زيادة وبقسان فله كلام على ما يقتضى الكلام
فقوله الله الله قال القسبي يقال من انار ابداه ابلابا ومن الشرب بلوته بلاء والممروف ان الابتلاء يكون في

الخير والشر معاً من غير فرق بين فعليهما ومنه قوله تعالى (ونبلوكم بالشر والخير فتنة) وإنما مشى قيصر شكرياً لا مدافع فارس عنه ومنه الحديث من ابلى فذكر فقد شكر والابلاء الانعام والاحسان يقال بلوت الرجل وابليت عنده بلاء حسناً والابتلاء في الأصل الاختبار والامتحان يقال بلوته وابليتته وابليتته قوله «قال ابن عباس» فأخبرني أبو سفيان هكذا يروى أبو سفيان بن حرب قوله «فوجدنا» بفتح الدال فعل ومفعول وقوله «رسول قيصر» بالرفع فاعله وفيل يروى بالعكس قوله «بمصر الشام» قيل غزاة المدينة المشهورة قوله «فدخلنا عليه» على صيغة المجهول قوله «أذنوه» بفتح الهمزة أمر من الأذن أي قروه قوله «عند كفي» بتشديد الياء قوله «من أن يائر» بسكون الهمزة وضم التاء المثلثة معناه من أن يروى ويحكى وقال ابن فارس أثرت الحديث إذا ذكرته عن غيرك قوله «فصدفته» كذا بالضمير المصوب ويروى «فصدق» بدون الضمير قوله «من ملك» بكسر اللام ويروى «من ملك» بفتح اللام على صورة الفعل الماضي وكله من حرف الجر في الأول وفي الثاني اسم موصول قوله «دولاً» ضم الدال وهو ما يتداول بينهم فتارة يكون لبعض وتارة يكون لآخرين قوله «وسجلاً» بكسر السين قد مر معناه مستقصى قوله «يدال علينا» بضم الياء على صيغة المجهول قوله «ومدال» بضم النون على صيغة المجهول أيضاً معناه يغلبنا مرة ونغلبه أخرى قوله «يأتهم بقول» أي يقنطري به وهناك يأتي بقول ويروى «يتأسي» قوله «لم يكن ليدع الكذب» بكسر اللام أي لتركه قوله «و كذلك الرسل تبلى» أي تختبر بالغلبة عليهم ليعلم صبرهم قوله «فتكون لها العاقبة» ويروى «له» والضمير في له يرجع إلى قوله إلى هذا الرجل فيما مضى وكذلك الضمائر التي في قوله منه وقالت له وحربه ونسبه وأنه وقبله وتحموه وآبائه ويحبونه واتبعوه ولدينه وعليه وآبوا له ولقبه وعنده وقدميه وتخافه وأمره قوله «فيوشك» أي يسرع في ذلك

١٥٢ - «حدثنا عبد الله بن مسleme القنبي قال حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول يوم خيبر لا عطين الراية رجلاً يفتح الله على يديه فقاموا يرجون لذلك أيهم يعطى فنادوا وكلهم يرجون يعطى فقال أين علي فليل يستحي عيني فأمر فدعي له فبصق في عيني فقرأ مكانه حتى كأنه لم يكن به شيء فقال أنفائهم حتى يكونوا مثلنا فقال علي رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى الإسلام وأخبرهم بما يحب عليهم فوالله لأن يهدي بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم»

مطابقته للترجمة في قوله «ثم ادعهم إلى الإسلام» وعبد العزيز يروى عن أبيه أبي حازم مسلمة بن دينار والحديث أخرجه البخاري أيضاً في فضل علي رضي الله تعالى عنه عن قتبية وأخرجه مسلم أيضاً عن قتبية في الفضائل قوله «يوم خير» ويوم خير كان في أول سنة سبع وقال موسى بن عقبة لما رجع رسول الله ﷺ من الحديبية مكث بالمدينة عشرين يوماً وقرباءه من ذلك ثم خرج إلى خيبر وهي التي وعد الله تعالى إياها وحكي موسى عن الزهري أن أفتاح خيبر في سنة ست والصحيح أن ذلك في أول سنة سبع وقوله «لا عطين الراية» أي العطين وقال ابن اسحق عن عمرو بن الأكوع قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر رضي الله تعالى عنه إلى بعض حصون خيبر فقاتل ثم رجع ولم يكن فتح وقد جهدهم ثم بعث الغد عمر رضي الله تعالى عنه فقاتل عمر ثم رجع ولم يكن فتح فقال رسول الله ﷺ لا عطين الراية غدا رجلاً يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله فيفتح الله على يديه ليس به رارق قال مسلمة فدعا رسول الله ﷺ على بن أبي طالب وهو يومئذ أرملة فتزل في عيذه ثم قال خذ هذه الراية وامس بها حتى يفتح الله عليك بها فخرج وهو يرول هولة وانحلفه

تبع أثره حتى ركز رأيه في رضم من حجارة تحت الحصن فاطلع اليهودى من راس الحصن فقال من أنت قال أنا على بن أبى طالب قال يقول اليهودى علوتن وما نزل على موسى أو كما قال فارجع حتى يفتح الله على يديه وقال ابن اسحاق كان أول حصون خيبر فتحا حصن ناعم وعنده قتل محمود بن سلة القيت عليه رحي منه فقتلته **قوله** «فقاموا يرجون لذلك» أى قام اصحاب رسول الله ﷺ الذين معه حال كونهم راجين لاعطاء الراية له حتى يفتح الله على يديه **قوله** «يهم يعطى» على صيغة المجهول **قوله** «فقدوا أولادهم يرجو» أى كل واحد منهم يرجو أن يعطى وكلهم يرجو اعطاء الراية له **قوله** «فقال» أى فقال النبي ﷺ ابن على بن أبى طالب فقيل يشكى عينيه من اشتكى عضوا من أعضائه فاشكى عينيه من الرمد **قوله** «فأمر» أى النبي ﷺ بإحضار على بن أبى طالب رضى الله عنه **قوله** «فدعى» على صيغة المجهول أى دعى على رضى الله عنه أى للنبي ﷺ **قوله** «بصدق» بالصاد والسين والزى **قوله** «فقال نقاتهم» القائل على رضى الله عنه **قوله** «حتى يكو نوا مثنا» أى حتى يكو نوا مسلمين مثنا **قوله** «فقال على رسلك» أى فقال النبي ﷺ لعلى بن على رسلان بكسر الراء يقال أفعل هذا على رسلك أى اتفد فيه وكن فيه على الهينة وقال ابن التين صبى بكسر الراء وفتحها **قوله** «لأن يهدى بك» على صيغة المجهول **قوله** «خير لك من حمر النعم» حمر النعم بضم الحاء أعزها وأحسنها يريد خبر لك من أن تكون فتصدق بها ولكون الحمر أشرف الألوان عندهم قال حمر النعم والنعم بفتح حاءين إذا أطلق يراد به الأبل وحدها وإن كان غيرها من الأبل والبقر والنعم دخل في الاسم معها *

١٥٣ - **«حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو إسحاق عن حميد قال سمعت أنسا رضى الله عنه يقول كان رسول الله ﷺ إذا غزا قرأ ما لم يفر حتى يصبح دان سمع أذانا أمسك وإن لم يسمع أذانا أغار بعد ما يصبح فنزلنا خيبر ليلا»**
مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله إذا سمع أذانا أمسك لأن الترجمة الدعاء إلى الإسلام قبل القتال والأذان يبين حالهم وعبد الله ابن محمد هو المسندى وأبو اسحاق هو الفزارى واسمه ابراهيم بن محمد بن الحارث **قوله** «لم يفر» بضم الياء من الاغارة وذلك لأنه إذا لم يعلم حال القوم هل بلغتهم الدعوة أم لا فينتظر بهم الصباح ليستبين حالهم بالأذان وغيره من شعائر الإسلام **قوله** «ليلا» نصب على الطرف أى في الليل *

١٥٤ - **«حدثنا قتيبة قال حدثنا إسماعيل بن جعفر عن حميد عن أنس أن النبي ﷺ كان إذا غزا بنا»**

هذا طريق آخر لحديث أنس أخرجه عن قتيبة بن سعيد عن إسماعيل بن جعفر بن أبى كثير عن حميد عن أنس وبه إسناده أخرجه البخارى عن قتيبة أيضا في الصلاة في باب ما يحق بالأذان من الدعاء وقال حدثني قتيبة قال حدثنا إسماعيل بن جعفر عن حميد عن أنس عن النبي ﷺ أنه كان إذا غزا بنا قوما لم يكن يقربوا حتى يصبح ونظروا أن سمع إذا ناكف عنهم وإن لم يسمع أذانا أغار عليهم الحديث *

«وحدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن حميد عن أنس رضى الله عنه أن النبي ﷺ صلى الله عليه وسلم خرج إلى خيبر فجاءه ليلا وكان إذا جاء قوماً ليلاً لا يفر عليهم حتى يصبح فلما أصبح خرجت يهود بمساحيهم ومكانيلهم فلما رأوه قالوا محمد والله محمد والخميس فقال النبي ﷺ صلى الله عليه وسلم الله أكبر خربت خيبر إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين»

هذا طريق آخر لحديث أنس أخرجه عن عبد الله بن مسleme القتيبي إلى آخره والحديث أخرجه البخارى أيضا في المغازى عن عبد الله بن يوسف أخرجه الترمذى في السير عن اسحاق بن موسى وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن سادة

والخارث بن مسكين قوله «حتى يصبح» اراد به دخول وقت الصبح وهو طلوع الفجر فان قلت روى مسلم من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن انس بن مالك في ثمانية من برزغ الشمس فما اجمع بين الحديثين قلت قال شيخنا الجواب انهم صلوا الصبح بغاس قبل ان يدخلوا زقاق خيبر الذي اجرى فيه رسول الله ﷺ كائنت في الصحيحين وانهم وصلوا الى القرية حين برزغ الشمس قوله «بمساحيهم» بتخفيف الياء جمع مسحاة بكسر الميم والميم زائدة لانه ماخوذ من مسحوت العين عن وجه الارض ومسحيتها اذا حرقت وقال الجوهرى المسحاة كالجرقة الا انها من حديد والمسكاتل جمع مكاتل بكسر الميم والميم فيه ايضا زائدة وقال ابن عبد البر المسكاتل القفاف وقال الجوهرى المكاتل شبه الزنبريل يسمع خمسة عشر صاعا قوله «محمد» اى جاء محمد قوله «والجيس» عطف عليه وهو الجيس والسبب في تسميته بالجيس انه خمس فرق المقدمة والقاب والمدينة والميسرة والساق قوله «الله اكبر» المشهور في الرواية التكمير مرة وفي رواية الطبراني من حديث ابى طلحة تكرار ثلاثا وهو حسن قوله «خربت خيبر» فيه جمع ولا بأس به اذا لم يكن في ذلك تكلف وقوله «خربت خيبر» يحتمل ان يكون ﷺ قاله بوحى من الله في انه ﷺ يغلب عليها ويخربها ويحتمل ان يكون تفاعلا بذلك على عادة العرب في جزمهم بالامور والاختبار عن وقوعها بصيغة الماضي قبل وقوعها اذا كان ذلك متوقفا قريبا وقيل سبب تفاعله ﷺ بذلك لما رأى من آلات الحراب معهم من المساحى والمكاتل قوله «انا اذا زرنا الى آخره» فيه الاستشهاد بالقرآن فيما يحسن ويحمل به وفي هذا الحديث الحكم بالدلائل لكونه كف عن القتال بمجرد سماع الاذان *

١٥٥ - «حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثنا سعيد بن المسيب أن أبا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فمن قال لا إله إلا الله فقد عصمت مني نفسه وماله إلا بحقه وحسابه على الله»

مطابقته للترجمة من حيث ان في قتاله معهم الى ان يقولوا لا اله الا الله دعوته اياهم الى الاسلام حتى اذا قالوا لا اله الا الله يرفع القتال لكنه ﷺ قال هذا الحديث في حال قتاله لاهل الاوثان الذين كانوا لا يقرون بالتوحيد وهم الذين قال الله تعالى عنهم (انهم كانوا اذا ديل لهم لا اله الا الله يستكبرون) فدعاهم الى الاقرار بالوحدانية وخلع مادونه من الاوثان من اقر بذلك منهم كان في الظاهر دخلا في صفة الاسلام واما الآخرون من اهل الكفر الذين كانوا يوحدون الله تعالى غير انهم ينكرون نوة محمد ﷺ فقال ﷺ في هؤلاء امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ويشهدوا ان محمدا رسول الله فاسلام هؤلاء الاقرار بما كانوا به جاحدين كما كان اسلام اولئك اقرارهم بالله انه واحد لا شريك له وعلى هذا تحمل الآحاد وقدم الكلام فيه في حديث ابن عمر في كتاب الايمان في باب فان قابوا واقاموا الصلاة وابو اليمان الحكم بن نافع وهذا السند بعين هؤلاء الرجال قدم مرة على نسق واحد والحديث اخرجه النسائي ايضا في العجهاد عن عمرو بن عثمان وعن احمد بن محمد بن المنيرة قوله «امرت» على صيغة المجهول يدل على ان الله تعالى امره واداف الصاحب ذلك فهم ان رسول الله ﷺ امره قوله «حتى يقولوا» كلمة حتى للغاية وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم غاية المقاتلة القول بقول لا اله الا الله وفي حديث ابن عمر بالمشاهدتين والتوفيق بينهما ما ذكرناه الان قوله «فقد عصمت» اى حفظ وحقق ومعنى العصمت في اللغة المنع وقال الجوهرى والعصمة الحفظ قوله «الا بحقه» اى الا بحق قوله لا اله الا الله الذي هو الاسلام في حق المشركين عبدة الاوثان وحقة ثلاثة اشياء قتل النفس المحرمة والزنا بعد الاحصان والارتد عن الدين قوله «وحسابه على الله» اى فيما يسر به من الكفر والمعاصي والمعنى انا نحكم عليه بالالام دون اخاه محفوقه بحسب ما يقضيه ظاهر ماله والله سبحانه وتعالى يتولى حسابا فيه بالخلص ويعاقب المتنافق

ويجزي العصر بفسقه او بمفوعه *

﴿ رَوَاهُ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

اي روى مثل حديث ابي هريرة عبد الله بن عمرو ابو عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنها اما رواية ابن عمر فوصلها البخاري في الايمان واما رواية عمر فوصلها في الزكاة *

﴿ بَابُ مَنْ أَرَادَ غَزْوَةً فَوَرَّى بِغَيْرِهَا وَمَنْ أَحَبَّ الْخُرُوجَ يَوْمَ الْخَمِيسِ ﴾

اي هذا باب في بيان ما جاء من امر من اراد غزوة فورى بغيرها اي بغير تلك الغزوة التي ارادها يريد بذلك غيرة العدو ولثلا تسبقه الحواشيس ويحذروهم واصله من الوري وهو جعل البيان وراءه وحاصل المعنى انه سترها وكفى عنها واوهم انه يريد غيرها لثلاثية حفظ الخصم فيستعد للدفع وقال ابو علي ااصله من الورا لانه التي البيان وراءه طهره كانه قال سائيته واصحاب الحديث لا يضبطون الهمزة فيه وقيد السيرة في شرح سبويه بالهمزة وكان الذي لا يضبط فيه الهمزة سهلها قوله « ومن احب اي وفي بيان امر من احب الخروج للسفر يوم الخميس قال بعضهم لعل الحكمة فيه ماروى من قوله ﷺ بورك لامي في بكورها يوم الخميس وهو حديث ضعيف اخرج الطبراني من حديث نبيط بضم النون وفتح الباء الموحدة ابن شريط بفتح الشين المعجمة قلت طلب الحكمة في ذلك بالحديث الضعيف لا وجه له والحكمة فيه تعلم من حديث الباب فانه صرح فيه انه كان يجب ان يخرج يوم الخميس ومحبة ﷺ اياه لا تخلو عن حكمة فان قلت روى انه خرج في بعض اسماؤه يوم السبت قلت هذا لا ينافي ترك محبته الخروج يوم الخميس فاعل حروجه يوم السبت كان لما منع من خروجه يوم الخميس ولئن سلمنا عدم المسامحة لعله كان يجب ايضا الخروج يوم السبت على ماروى بارك الله في سبتهما وخيسها ولم يثبت عند البخاري الا يوم الخميس خصه بالذكر فافهم فانه من الدقائق جدا

١٥٦ - ﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ حَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَانَ قَائِمًا كَعْبٌ مِنْ بَنِيهِ قَالَ مِمِّمْتُ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ حِينَ تَخَلَّفَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدُ غَزْوَةً إِلَّا وَرَّى بِغَيْرِهَا ﴾

مطابقة للترجمة ظاهرة وعبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك الانصاري السلمي المدني سمع جده كعبا واباه وعمه عبد الله في توبة كعب وروى عنه الزهري في مواضع وعبد الله بن كعب بن مالك الانصاري السلمي المدني سمع اياه عند الشيخين وابن عباس عند البخاري وكعب بن مالك ابن ابي كعب واسمه عمرو السلمي المدني الشاعر صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو واحد الثلاثة الذين تاب الله عليهم وارسل فيهم (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) وذكر صاحب التلويح بعد ذكر هذا الحديث والحديثين اللذين بعده خرجه الستة وخرجه البخاري مطولا ومختصرا في عشرة مواضع قوله « وكان فائد كعب من بنيه » اي وكان عبد الله بن كعب فائدا ييه كعب بن مالك حين نبي قوله « من بنيه » وهم عبد الله هذا وعبيد الله وعبد الرحمن وذكر البخاري في هذا الباب ثلاثة احاديث كلها راجعة الى كعب ابن مالك كما تراه *

١٥٧ - ﴿ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَوْهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بْنُ مَالِكٍ قَالَ مِمِّمْتُ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَلَمًا يُرِيدُ غَزْوَةً يَنْزُوها إِلَّا وَرَّى بِغَيْرِها حَتَّى كَانَتْ غَزْوَةُ تَبُوكَ وَخَرَّاهَا

رسول الله صلى الله عليه وسلم في حرّ شديدٍ واضعّ قبل سقرًا بعيدًا ومازًا واستقبل غزو عَدُوِّ كَثِيرٍ
فَجَلَّى الْمُسْلِمِينَ أَمْرَهُمْ لَيْتًا هَبُوا هُبَّةَ عَدُوِّهِمْ وَأَخْبَرَهُمْ بِوَجْهِهِ الَّذِي يُرِيدُ ﴿١٥٨﴾

هذا طريق آخر للحديث كعب أخرجه عن أحمد بن محمد بن موسى الذي يقال له ابن السمسار مردويه المروزي عن عبد الله
ابن المبارك عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم الزهري وقال الدارقطني الرواية الأولى صواب وحديث يونس مرسل
وقال الحياني كذا هذا الإسناد عن ابن مردويه عن ابن المبارك في الجامع والتاريخ الكبير وكذا رواه ابن السكن وأبو زيد
ومشايخ أبي ذر الثلاثة ولم يلفت الدارقطني إلى قول عبد الرحمن بن عبد الله سمعت كعبا لأنه عنده وهم قال أبو علي
وقد رواه معمر عن الزهري على نحو ما رواه ابن مردويه من الأرسال قال ومما يشهد لقول أبي الحسن ما ذكره الذهلي
في العمل سمع الزهري من عبد الرحمن بن كعب ومن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب وسمع من أبيه عبد الله بن كعب ولا
أظن سمع عبد الرحمن بن عبد الله من جده شيئا وأما روايته عن أبيه وعنه قال الحياني والفرغ من هذا كله الاستدراك
على البخاري حيث أخرجه على الاتصال وهو مرسل وقال الكرماني لو كان بدل ابن كعب عن اتصال يعني لو قال أخبرني
عبد الرحمن بن عبد الله عن كعب بن مالك لأن عبد الرحمن سمع من أبيه عبد الله وهو من كعب قال وكذا لو حذف عبد الله
من الذين (قلت) يحتمل أن يكون ذكر ابن موضع عن تصحيح ما من بعض الرواة قوله «حتى كانت غزوة تبوك وكانت في
سنة تسع من الهجرة في رجب منها قوله «ومازًا» الممازة الملهكة سميت بذلك تهاولا بالفوز والسلامة كما قال اللديني
سليم وذكر ابن الأنباري عن ابن الأعرابي إمام أخوذة من قوتهم قد فوز الرجل إذا هلك وقيل لأن من قطعها فاز ونجا
قوله «فجلى المسلمين أمره» بالجمع أي أظهره ليتأهبوا لذلك وهو مخفف اللام يقال جلبت الشيء إذا كشفت وبنته
وأوضحته وفي التلويح ضبطه السمياطي في حديث سعد بن أبي السرح الممازى بالشديد وهو خطأ

﴿وَمِنْ يُؤْسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ كَانَ يَقُولُ لَقَلَّمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْرُجُ إِذَا خَرَجَ فِي سَفَرٍ إِلَّا يَوْمَ الْخَيْسِ﴾

هذا موصول بالإسناد الأول عن عبد الله ابن المبارك عن يونس إلى آخره قوله «لقلما» اللام فيه لتأكيد وقول فعل إلى
ماض دخلت عليه كلمة ما معناه يكون خروجه ﷺ في السفر قليلا في الأيام الايام الخميس فان أكثر خروجه في السفر
فيه تقول قل رجل يفعل كذا الأزيد منه قليل من الناس يفعل هذا الفعل الأزيد

١٥٨ - ﴿حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ
يَوْمَ الْخَيْسِ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ وَكَانَ يُحِبُّ أَنْ يَخْرُجَ يَوْمَ الْخَيْسِ﴾

هذا طريق آخر عن عبد الله بن محمد المسندي عن هشام بن يوسف عن معمر بن راشد عن محمد بن مسلم الزهري إلى
آخره والحديث أخرجه أبو داود في الجهاد أيضا عن سعيد بن منصور عن ابن المبارك عن يونس بن يزيد عن الزهري
عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن كعب بن مالك قال قلما كان رسول الله ﷺ يخرج في سفر الا يوم الخميس وأخرجه
النسائي في السير عن سليمان بن داود عن ابن وهب عن يونس بن يزيد بإسناده قال قلما كان رسول الله ﷺ يخرج في
سفر جهاد وغيره الا يوم الخميس

﴿بَابُ الْخُرُوجِ بَعْدَ الظُّهْرِ﴾

أي هذا باب في بيان الخروج في السفر بعد الظهر *

١٥٩ - **« حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى بِالْمَدِينَةِ الظُّهْرَ أَرْبَعًا وَالْعَصَرَ بَدْرِي الْحُلَيْفَةِ رَكْعَتَيْنِ وَسَمِعَهُمْ يَصْرُخُونَ بِهَا جَمِيعًا »**

مطابقة للترجمة ظاهرة وحاد هو ابن زيد وابوب هو السخيتاني وابوقلابة بكسر القاف عبدالله بن زيد الجرمي والحديث مضع في كتاب الحج في باب رفع الصوت بالاهلال فانه اخرج هناك بهذا الاسناد بعينه ومعنى الكلام فيه هناك قوله « يصرخون بها جميعا » يفتح الراء وضمها اى يلبون برفع الصوت قوله « بهما اى بالحج والعمرة »

« بَابُ الْخُرُوجِ آخِرَ الشَّهْرِ »

اى هـذا باب في بيان جواز الخروج الى السفر في آخر الشهر وارايد هذه الترجمة الرد على من كره ذلك وقال ابن بطال ان اهل الجاهلية كانوا يتحرون اوائل الشهور للاعمال ويكرهون التصرف في محاق القمر قلت الحاق من الشهر ثلاثة ايام من آخره به

« وَقَالَ كُرَيْبٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا انْطَلَقَ النَّبِيُّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَدِينَةِ يَلْمَسُ بَقِينَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ وَقَدِمَ مَكَّةَ لِأَرْبَعِ لَيَالٍ خَلَوْنَ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ »

هذا التعليق قطعة من حديث وصلها البخاري في كتاب الحج في باب (١) (فان قلت) روى اصحاب السنن وابن حبان في صحيحه عن صخر النامدي بالغين المعجمة عن النبي ﷺ انه قال « بورك لامي في بكورها » (قلت هذا لا يمنع جواز التصرف في غير وقت البكور وانما خص البكور بالبركة لكونه وقت النشاط وقال الكرماني قصده البخاري بهذا الحديث الرد على من كره ذلك عملا بقول المنعم وقد استشكل هذا الحديث وحديث عائشة ايضا الذي ياتي الان فقلت ان كان سفره ذلك يوم السبت تبقى اربع من ذى القعدة لان الخميس كان اول ذى الحجة وان كان يوم الخميس فالباقي ست ايام يكن خروجه يوم الجمعة لقول انس صلى الظهر بالمدينة اربعا والجراب ان الخروج يوم الجمعة وقوله لحسن بقين اى في اذهاهم حالة الخروج بتقدير تمامه فاتفق ان كان الشهر ناقصا فاخير بما كان في الاذهان يوم الخروج لان الاصل التمام »

١٦٠ - **« حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسَاةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهَا سَمِعَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تَقُولُ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْمَسُ لَيَالٍ بَقِينَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ وَلَا نَرَى إِلَّا الْحِجَّ فَلَمَّا دَنَوْنَا مِنْ مَكَّةَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدًى إِذَا طَافَ بِالْبَيْتِ وَسَمَى يَبْنَ الْعَمَّا وَالْمَرْوَةَ أَنْ يَجِلَّ قَالَتْ عَائِشَةُ فَدَخَلَ عَلَيْنَا يَوْمَ النَّحْرِ يَلْحَمُ بَقَرٍ قُلْتُ مَا هَذَا فَقَالَ نَحَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَزْوَاجِهِ »**

مطابقة للترجمة في قوله اخرجنا مع رسول الله ﷺ يلمس ليلتين من ذى القعدة فانها آخر الشهر وهذا الحديث مضع في كتاب الحج في باب ذبح الرجل البقر عن نسائه فانه اخرج هناك عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن يحيى بن سعيد الى آخره نحوه قوله « ولا نرى اى ولا نظن قوله » فدخل علينا « بضم الدال على صيغة المجهول قوله » فقال نحر رسول الله ﷺ « ويروى قالوا وقدمضى الكلام فيه هناك »

« قَالَ يَحْيَى قَدْ كُفْتُ هَذَا الْحَدِيثَ لِلنَّاسِ بِرُحْمَةٍ فَقَالَ أَنْتَ وَاللَّهِ بِالْحَدِيثِ عَلَى وَجْهِهِ »

يحيى هو ابن سعيد الانصارى المذكور في سند الحديث والقاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه قوله «اتك» اى عمرة بنت عبد الرحمن والله اعلم *

﴿ باب الخروج في رمضان ﴾

اى هذا باب في بيان جواز الخروج في السفر في شهر رمضان وفيه رد على من يتوهم كراهة ذلك
 ١٦١ - ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ فِي رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ الْكَدِيدَ أَفْطَرَ ﴾
 مطابقة لترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله الذى قال له ابن المدائنى وسفيان هو ابن عيينة وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة ابن مسعود الهذلى والحديث مضى في كتاب الصوم في باب من صام اياما من رمضان ثم سافر فانه اخرج هناك عن عبد الله ابن يوسف عن مالك عن ابن شهاب وهو الزهري الى آخره نحوه ومضى الكلام فيه هناك والكديد بفتح الكاف وكسر الدال المهملة الاولى موضع قريب من مكة على نحو مرسلين منها *

﴿ قَالَ سُفْيَانُ قَالَ الزُّهْرِيُّ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَمَعَاذَ الْحَدِيثِ ﴾

اى قال سفيان بن عيينة قال محمد بن مسلم الزهري اخبرني عبيد الله واشار بهذا الى ان سفيان قال في الحديث المذكور حدثني الزهري عن عبيد الله فروى عن الزهري بالتحدث وروى الزهري بالعمنة عن عبيد الله وهنا قال سفيان قال الزهري بلا تحديث ولا عن عتبة وقال الزهري اخبرني عبيد الله فروى عنه بصيغة الاحبار *

﴿ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ هَذَا قَوْلُ الزُّهْرِيِّ وَإِنَّمَا يُؤْخَذُ بِالْآخِرِ مِنْ فِعْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ﴾

هذا هكذا وقع في بعض النسخ واو عبد الله هو البخارى نفسه واشار بهذا الى ان مذهب الزهري لعنه ان طرو السفر في رمضان لا يبيح الافطار لانه شهد الشهر في اوله كطروه في اثناء اليوم فقال البخارى يؤخذ بالآخر من فعل رسول الله ﷺ لانه نسخ الاول وقد افطار عند الكديد *

﴿ باب التوديع ﴾

اى هذا باب في بيان مشروعية التوديع عند السفر ولعله يتناول ايضا عكسه وحديث الباب يشهد الاول ويؤخذ الثانى منه بطريق الاولى بل هو الغالبى الوقوع به

﴿ وَقَالَ ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو عَنْ بُكَيْرٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْثٍ وَقَالَ لَنَا إِنَّ لَقَيْتُمْ فَلَانًا وَفَلَانًا لِرَجُلَيْنِ مِنْ قُرَيْشٍ سَمَاهُمَا تَحَرَّقُوهُمَا بِالنَّارِ قَالَ ثُمَّ أَتَيْنَاهُ نُودِعُهُ حِينَ أَرَدْنَا الْخُرُوجَ فَقَالَ إِنِّي كُنْتُ أَمَرْتُكُمْ أَنْ تَحَرَّقُوا فَلَانًا وَفَلَانًا بِالنَّارِ وَإِنَّ النَّارَ لَا يَمْدُبُ بِهَا إِلَّا اللَّهُ فَإِنْ أَخَذْتُمُوهُمَا فَاقْتُلُوهُمَا ﴾

مطابقة لترجمة في قوله ثم اتيناه نودعه وهو توديع المسافرين للمقيم في ظاهر الحديث وقد مر الكلام فيه الآن وان وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعمر بفتح العين هو ابن الحارث المصري وبكير بضم الباء الموحدة تصغير بكر بن عبد الله بن الاشج وسليمان بن يسار ضد اليمن وهذا الحديث اخرجهم ملقا واخرجه ايضا في كتاب الجهاد بعد عدة ابواب مسند او ترجم بقوله باب لا يعذب بهذاب الله ثم قال حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن بكر بن سليمان عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه الى آخره نحوه واخرجه ابو داود والنسائي ايضا عن قتيبة وزاد ابو داود يزيد بن خالد عن الليث واخرجه النسائي ايضا عن الحارث بن مسكين ويونس بن عبد الاعلى كلاهما عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث

وزاد النسائي و ذكر آخر كلاهما عن بكير قوله «عن بكير عن سليمان» وفي رواية احمد من حديث هاشم بن القاسم عن الليث
حديث بكير بن عبد الله بن الاشج و اوضح بنسبته وبالتحديد قوله «عن ابى هريرة» كذا وقع في جميع الطرق عن الليث ليس
بين سليمان بن يسار و ابى هريرة احد و كذا وقع عند النسائي و رواه محمد بن اسحاق في السيرة و ادخل بين سليمان و ابى
هريرة رجلا و هو ابو اسحاق الدوسي و اخرجه الدارمي و ابن السكن و ابن حبان في صحيحه من طريق ابن اسحاق و قال
الترمذي و قد ذكر محمد بن اسحاق بين سليمان بن يسار و بين ابى هريرة رجلا في هذا الحديث و روى غير واحد مثل رواية
الليث و حديث الليث بن سعد اشبه و اوضح انتهى و سليمان بن يسار صحب معا من ابى هريرة و هذا الرجل ذكره ابو احمد
الحاكم في الكافي فيمن تكبى باني اسحاق و لم يقف له على اسم و لم يذكر له راويا غير سليمان بن يسار و قال حديثه في اهل الحجاز
و ذكره صاحب الميزان في الكافي و قال ابو اسحاق الدوسي عن ابى هريرة مجهول و سماه ابن ابى شيبة في مصنفه ابراهيم في روايته
هذا الحديث عن عبد الرحمن بن سليمان عن ابى اسحاق عن يزيد بن جبيب عن بكير بن عبد الله بن الاشج فذكره قوله «في
بم» اي في جيش و كان امير هذا البيت حمزة بن عمرو الاسلمي رواه ابو داود من رواية محمد بن حمزة بن عمرو الاسلمي
عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه و اله و سلم امره على سرية قال فخرجت فيها و قال ان وجدتم فلانا فاحرقوه بالنار
فوليت فناداني فرجعت اليه فقال ان وجدتم فلانا فاقتلوه و لا تحرقوه فانه لا يعذب بالنار الا الرب النار و هذا كما رايت
ذكر فلانا لا و ادو في رواية البخاري و غيره فلانا و فلانا و هما هبار بن الاسود و الرجل الذي سبق منه الى زنبب بنت
رسول الله صلى الله تعالى عليه و اله و سلم ما سبق و كان زوجها ابو العاص بن الربيع لما امره الصحابة ثم اطلقه النبي
صلى الله تعالى عليه و سلم من المدينة بشرط عليهما ان يحجزا اليه ابنته زنبب فحجزا فقبهما هبار بن الاسود و رفيقه فغضب عليهما
فاستعملت و مرضت من ذلك و في رواية سعيد بن منصور عن ابن عيسى عن ابن ابى نجيح ان هبار بن الاسود اصاب زنبب
بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه و اله و سلم في خدرها فاستعملت فبعث رسول الله صلى الله تعالى عليه و اله و سلم سرية فقال ان وجدتموه فاجعلوه بين حزمي
حطب ثم اشعلوا فيه النار ثم قال اني لا استحي من الله لا يبتني لاحد ان يعذب بعذاب الله فكان افراده هبار هبارا بالذكر لكونه كان
الاصل في ذلك و الآخر كان تبعاله و سماه ابن السكن في روايته من طريق ابن اسحاق نافع بن عبد قيس و كذا نص عليه ابن
هشام في سيرته و حكى السهيلي عن مسند البراء انه قال بن عبد قيس قيل لعله تصحف عليه و انما هو نافع كذلك هو في النسخ
المعتمدة من مسند البراء و كذلك اوردته ابن بشكوال من مسند البراء و اخرجه محمد بن عثمان بن ابى شيبة في تاريخه من
طريق ابن لهيعة كذلك و اما هبار فمرفوع و بفتح الهاء و تشديد الباء الموحدة و في آخره راهاب بن الاسود بن المطلب بن اسد بن عبد
المزني بن قصي القرشي الاسدي قال ابو عمر ثم اسلم هبار بعد الفتح و حسن اسلامه و صحب النبي صلى الله تعالى عليه و اله و سلم
و قدم مهاجرا جعلوا يسبونونه فذكر ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه و اله و سلم فقال سب من سبك فانه و اعنه قوله «وان النار لا يعذب بها الا الله»
هو خبر بمعنى النهي و وقع في رواية ابن لهيعة و انه لا ينبغي وفي رواية ابن اسحاق ثم راجت انه لا ينبغي ان يعذب بالنار الا الله
و قال المهلب ليس نفيه عن التحريق بالنار على معنى التخييع و انما هو على سبيل التواضع لله تعالى و الدليل على انه ليس
بحرام سهل اعين الرعاة بالنار في مصلى المدينة بخضرة الصحابة و تحريق الخوارج بالنار و اكثر علماء المدينة يميزون تحريق
الحصون على اهلها بالنار و قولهم اكثرهم تحريق المراكب و روى ابن شاهين من حديث صالح بن حبان عن ابن بريدة
عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه و اله و سلم بعث رجلا الى رجل كذب عليه (١) وفي امرأة واقمها فقال ان وجدته
حييا فاقتلها و ان وجدته ميتة فاحرقها بالنار فوجده لدغ ذات فخرفه و في الحديث ان نبيا من الانبياء صلوات الله عليهم قرصته
نملة فامر بقرية النمل فاحرقته فقال الله له لا تملأ واحدة قال الحسين في نوادر الاسول و هو اذن في احراقه لانه اذا جاز
احراق واحدة جاز في غيرها و قالوا لا حجة فيما ذكر لا يجوز لان قصة العريين كانت قصاصا او مسوخة و يجوز
المصحابي ما رضى عنه صحابي آخر و قصة الحصون و المراكب مقيدة بالضرورة الى ذلك اذ انعين طريقا للتغلب بالعدو

ومنه من قيده بان لا يكون معهم فساء ولا صبيان وقيل حديث الباب يرد هذا كله لان ظاهر النهي فيه التحريم وهو نسخ لامره المتقدم سواء كان ذلك بوحى او باجتهاد منه صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن العربي في هذا نسخ الحكم قبل العمل به * ومنع منه المبتدعة والقدرية وقال الحازمي ذهبت طائفة الى منع الاحراق في الحدود قالوا يقتل بالسيف واليه ذهب اهل الكوفة النخعي والثوري وابو حنيفة واصحابه ومن الحجازيين عطاء وذهبت طائفة في حق المرتد الى مذهب علي رضي الله تعالى عنه وقالت طائفة من حرق يحرق وبه قال مالك واهل المدينة والشافعي واصحابه واحمد واسحاق * وفي الحديث جواز الحكم اجتهادا ثم الرجوع عنه واستجواب ذكر الدليل عند الحكم لرفع الالباس * وفيه نسخ السنة بالسنة وهو بالاتفاق وفيه جواز نسخ الحكم قبل العمل به او قبل التمكن من العمل به وفي الاخير خلاف علم في موضعه * وفيه مشروعية توديع المسافرين لا كابر اهل بلده وتوديع اصحابه له ايضا *

﴿ بابُ السَّمْعِ والطَّاعَةِ لِلْإِمَامِ ﴾

اي هذا باب في بيان وجوب السمع والطاعة للإمام زاد الكشميني في روايته ما لم يامر بمعصية وهذا القيد مرادوان لم يذكر ونص الحديث يدل عليه *

١٦٢ - **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ هُرَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ صَبَّاحٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَكْرِيَاءَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ هُرَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ حَقٌّ مَالِمُ يُؤْمَرُ بِالْمَعْصِيَةِ فَإِذَا أُمِرَ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا سَمْعَ وَلَا طَاعَةَ ***

مطابقة للترجمة ظاهرة واخرجه من طريقين الاول عن مسدد عن يحيى بن سعيد القطان عن عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب عن نافع عن عبد الله بن عمرو واخرجه البخاري ايضا في الاحكام واخرجه مسلم في المغازي عن زهير ابن حرب واخرجه ابو داود في الجهاد عن مسدده الطريق الثاني عن محمد بن صباح بتشديد الباء الموحدة عن اسماعيل ابن زكرياء الخلقاني عن عبيد الله الى آخره قوله «السمع» اي اجابة قول الامير اطاعة او امرهم واجبة ما لم يامر بمعصية والا فطاعة المخلوق في معصية الخالق وياتي من حديث علي بالفظ لاطاعة في معصية انما الطاعة في المعروف وفي الباب عن عمران بن حصين اخرجه النسائي والحكم بن عمرو واخرجه الطبراني وابن مسعود وغيرهم وذكر عياض اجمع العلماء على وجوب طاعة الامام في غير معصية وتحريمها في المعصية وقال ابن بطال احتج بهذا الخوارج فراوا الخروج على ائمة الجور والقيام عليهم عند ظهور جورهم والدي عليه الجمهور انه لا يجب القيام عليهم عند ظهور جورهم ولا خلفهم الا بكفرهم بعد ايمانهم او تركهم اقامة الصلوات وامادون ذلك من الجور فلا يجوز الخروج عليهم اذا استوطن امرهم وامر الناس معهم لان في ترك الخروج عليهم تحصين الفروج والاموال وحقق الدماء وفي القيام عليهم تفرق الكلمة ولذلك لا يجوز القتال معهم لمن خرج عليهم عن ظلم ظهر منهم وقال ابن التين فاما ما يامر به السلطان من العقوبات فهل يسع المأمور به ان يفعل ذلك من غير ثبوت او علم يكون عنده بوجوبها قال مالك اذا كان الامام عدلا كعمر بن الخطاب او عمر بن العزيز رضي الله تعالى عنهما لم تسمع مخالفته وان لم يكن كذلك وثبت عنده القمـل جاز وقال ابو حنيفة واصحابه ما امر به الولاة من ذلك غيرهم يسهم ان يفعلوه فيما كان ولايتهم اليه في رواية عن محمد لا يسع المأمور ان يفعل حتى يكون الامر عدلا وحق يشهد بذلك عنده عدل سواء الا في الزنا فلا بد من ثلاثة سواء وروى نحو الاول عن الشعبي رحمه الله *

﴿ باب يُقاتلُ من وراء الإمام ويُتقى به ﴾

اى هذا باب يذكّر فيه ان الامام جنة يقاتل من ورائه ويقاتل على صيغة الجول والمراد به المقاتلة للدفع عن الامام سواء كان ذلك من خافه او قدامه وافظ وراء يطلق على المعنيين قوله «ويتقى به» ايضا على صيغة الجول عطفت على يقاتل اى يتقى بالامام شر العدو واهل الفساد والظلم وكيف لا وانه يمنع المسلمين من ابدى الاعداء ويحجز بيضة الاسلام ويتقى منه الناس ويخافون سطوته

١٦٣ - **حدثنا أبو اليمان** قال **أخبرنا شبيب** قال **حدثنا أبو الزناد** أن **الأعرج** حدثه أنه سمع **أبا هريرة** رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول **نحن الآخرون السابقون** وبهذا الاسناد من **أطاعني** فقد **أطاع الله** ومن **عصاني** فقد **عصى الله** ومن **يطمئ** الأمير فقد **أطاعني** ومن **يعص** الأمير فقد **عصاني** ولما **الإمام جنة** يُقاتل من ورائه ويتقى به فإن أمر بتقوى الله وعدل فان له بذلك أجرا وإن قال بغيره فان عليه منه

مطابقة للترجمة في قوله وانما الامام جنة يقاتل من ورائه ويتقى به وسند هذا الحديث هو لاه الرجال قد مر غير مرة و**أبو اليمان** الحكم بن نافع و**أبو الزناد** عبد الله بن ذكوان و**الأعرج** عبد الرحمن بن هرم مزو **أخراج** السائي بعض الحديث الامام جنة في البيعة وفي السير قوله «نحن الآخرون» اى في الدنيا السابقون في الآخرة وهذه القطعة نزلت في كتاب الوضوء في باب البول في الماء الدائم فانه اخرجه هناك وقال **حدثنا أبو اليمان** قال **أخبرنا شبيب** قال **أخبرنا أبو الزناد** ان **عبد الرحمن بن هرم** مزو **الأعرج** حدثه انه سمع **أبا هريرة** انه سمع رسول الله ﷺ يقول **نحن الآخرون السابقون** ثم قال وباسناده قال **أبو اليمان** الحديث قوله «وبهذا الاسناد» اى الاسناد المذكور وقال **أخبرنا** من **أطاعني** الى آخره قال **الخطابي** كانت **قريش** ومن يليهم من العرب لا يعرفون الامارة ولا يطعمون غير رؤساء قبائلهم فلما سألوا في الاسلام الامراء انكرته نفوسهم وامتنع بعضهم من الطاعة وانما قال لهم ﷺ هذا القول ليعلمهم ان طاعة الامراء الذين كان يوليهم عليهم وجبت عليهم لطاعة رسول الله ﷺ وليس هذا الامر خاصا بمن يشره الشارح بتولية الامام به كما به عليه القرطبي بل هو عام في كل امير عدل للمسلمين ويلزم منه نقيض ذلك في المحاماة والمعصية قوله «وانما الامام جنة» بصم الجيم وتشديد النون اى ستره لانه يمنع المدوم اذى المسلمين ويمنع الناس بعضهم من بعض والجنة الدرع وسمى الجن محنا لانه يستر به عند القتال والامام كالساتر وقال **المروئي** معنى الامام جنة ان تبقى الامام الزال والسهو كما بقي الترس صاحبه من وقع السلاح وقال **الخطابي** يحتمل ان يكون اراد به جنة في القتال وفيما يكون منه في امره دون غيره قوله «يقاتل من ورائه» على صيغة الجول كما ذكرناه انما اى يقاتل من الكمار والبقاة وسائر اهل الفساد فان لم يقاتل من ورائه واقع عليه من رح امر الناس واكل القوى الضعيف وصيحت الحدود والفرانس ونفعا لاهل الحرب الى المسلمين قوله «ويتقى به» تحول ايضا واصله يونفي به التاء مبدلا من الواو وبعد الابدال تدغم التاء في التاء لان اصله من الوقاية وقال **المهلب** معنى يتقى به يرجع اليه في الرأي والفعل وغير ذلك قوله وان قال بغيره اى وان امر بغيره وصى الله وعاله والامير عن الامر بالقول اناج وقيل معناه وان فعل بغيره وقال بعضهم هذا ليس بظاهر فانه قد سمع قوله فان امر فيجعل على ان المراد ان امر قلت العرب تجعل القول عبارة عن جميع الاعمال ونعم الله على غير الكلام والاسان وقوله قال بيده اى احد وقال **برجاء** اى مشى وقال **باله** على يده اى قلب وقال **بشر** به اى رفعه فاذا كان كذلك لا ينكر استعمال قال هنا بمعنى فعل وقال **الخطابي** قال هنا معنى حكم يقال اذا حكم ثم قيل انه هنا مشتق من القيل بمعنى القاف وسكون الياء اخر الحروف وهو الملك الذي ينفذ حكمه وهذا في امة حمير قوله «فان عليه منه» اى فان الويل الحاصل عليه لا على المأمور قال **الكرماي** ويحتمل ان يكون بمضه عليه قلت هذا على تقدير ان تكون من التميمي والدلائل ان المأمور اسلايا عن

التبعية على ما حكى ان الحسن البصري وعامر الشعبي حضرا مجلس عمر بن هبيرة فقال لهما ان امير المؤمنين يكتب الى في امورها تريان فقال الشعبي اصالح الله الامير انت مامور والتبعية على امرك فقال الحسن اذا خرجت من سعة قصرك الى ضيق قبرك فان الله تعالى ينجيك من الامير ولا ينجيك الامير من الله تعالى والله اعلم بحقيقة الحال *

﴿ بَابُ الْبَيْعَةِ فِي الْحَرْبِ أَنْ لَا يَفِرُّوا ﴾

اي هذا باب في بيان البيعة في الحرب على ان لا يفرروا وفي بعض النسخ لفظه على موجوده وكله ان مصدره تقديره بان لا يفرروا اي بعدم الفرار *

﴿ وَقَالَ بَعْضُهُمْ عَلَى الْمَوْتِ ﴾

اي البيعة في الحرب على الموت وقال بعضهم كانه اشار الى ان لاتنافي بين الروايتين لاحتمال ان يكون ذلك في مقامين قلت عدم التناهي بينهما ليس من هذا الوجه بل المراد بالبايعة على الموت ان لا يفرروا ولو ماتوا وليس المراد ان يقع الموت ولا بد *

﴿ لَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ ﴾

هذا تعليل لقوله وقال بعضهم على الموت وجه الاستدلال به ان اعطى بايعونك مطلق يتناول البيعة على ان لا يفرروا وعلى الموت ولكن المراد البيعة على الموت بدليل ان سلمة بن الاكوع وهو ممن بايع تحت الشجرة اخبرانه بايع على الموت واراد بالمؤمنين هم الذين ذكرهم الله في قوله (ان الذين بايعوك انما بايعوا الله) الابعة وقيل هذا علم في كل من بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم والشجرة كانت سمرة وقيل سدره وروى انها عميت عليهم من قائل فلم يدروا اين ذهبت وكان هذا في غزوة الحديبية سنة ست في ذي القعدة بلافلاف وسميت هذه البيعة البيعة الرضوان *

١٦٤ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا جَوْثِرِيَّةٌ عَنْ نَافِعٍ قَالَ قَالَ ابْنُ مُعَمَّرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا رَجَعْنَا مِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ فَمَا اجْتَمَعَ مِمَّا اثْنَانِ عَلَى الشَّجَرَةِ الَّتِي بَايَعْنَا تَحْتَهَا كَانَتْ رَحْمَةً مِنْ اللَّهِ فَسَأَلْتُ نَافِعًا عَلَى أَيِّ شَيْءٍ بَايَعَهُمْ عَلَى الْمَوْتِ قَالَ لَا بَلَّ بَايَعَهُمْ عَلَى الصَّبْرِ ﴾

مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله بل بايعهم على الصبر فان المبايعة على الصبر هو عدم الفرار في الحرب وموسى بن اسماعيل المنقري التبوذكي وجوثرية نصير جارية ابن اسماء المضرمي البصري وهذا الحديث من افراذه قوله (من العام المقبل) اي الذي بعد صالح الحديبية قوله (فما اجتمع مما اثنان على الشجرة التي بايعنا تحتها اي ما وافق ما راجلان على هذه الشجرة انها هي التي بايعنا تحتها بل خفي مكانها وقيل اشبهت عليهم قوله «كانت رحمة» اي كانت هذه الشجرة موضعا رحمة الله وحمل رضوانه قال تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ بايعوا بك تحت الشجرة) وقال النووي سبب خفائها ان لافتن الناس بها لما جرى تحتها من الخير وتزول الرصوار والسكينة وغير ذلك فلو قيلت ظاهرة معلومة لحجبته ظلم الاعراب والجهال اياها وعبادتهم اياها وكان خفاؤها رحمة من الله تعالى قوله «فسالت نافع» السائل هو جوثرية الراوى قوله «على الموت» اي اعلى الموت وهمة الاستفهام مقدرة فيه قوله «قال لا» اي قال نافع لم يكن مبايعتهم على الموت بل كانت على الصبر واعترض الاسماعيل بان هذا من قول نافع وليس بمسند وقال بعضهم واجيب بان الظاهر ان نافع لما حزم بما اجاب به لمساخمة من مولاه ابن عمر فيكون مسندا بهذه الطريقة وفيه نظر لا يخفى *

١٦٥ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ هَبَّادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ زَمَنُ الْحَرَّةِ أَتَاهُ آتٍ فَقَالَ لَهُ إِنَّ ابْنَ حَنْظَلَةَ يُبَايِعُ النَّاسَ عَلَى الْمَوْتِ فَقَالَ لَا أَبَايِعُ عَلَى هَذَا أَحَدًا بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴾

مطابقته لترجمة يمكن ان تكون لقوله وقال بعضهم على الموت لانه من الترجمة والمفهوم من كلام عبدالله بن زيد انه بايع على الموت ووهيب بالتصغير هو ابن خالد وعمر بن يحيى بن عمارة المازني الانصاري المدني وعباد بتشديد الباء الموحدة ابن تميم بن زيد بن عاصم الانصاري يروي عن عبدالله بن زيد بن عاصم بن كعب الانصاري المازني المدني والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن اسماعيل بن اخيه ابى بكر واخرجه مسلم في المغازي عن اسحاق ابن ابراهيم قوله «لما كان زمن الحرة» وهي الوانمة التي كانت بالمدينة في زمن يزيد بن معاوية سنة ثلاث وستين ووقعة الحرة حرة زهرة قاله السهيلي وقال الواقدي وابو عبيد وآخرون هي حرة واقم اطهم شرق المدينة والحرة بفتح الحاء المهملة وتشديد اللام وهي في الاصل كل ارض كانت ذات حجارة سود محرقة والحرار في بلاد العرب كثيرة واشهرها ثلاثة وعشرون حرة قاله ياقوت وسبب وقعة الحرة ان عبدالله بن حنظلة وغيره من اهل المدينة وفدوا الى يزيد فراوامنه مالا يصلح فرجعوا الى المدينة فخلعوه ويايعوا عبدالله بن الزبير رضى الله عنهم وارسل اليهم يزيد مسلم بن عقبة الذي قيل فيه مسرف بن عقبة فاوقع باهل المدينة وقعة عظيمة قتل من وجوه الناس الفا وسبعمائة ومن اخلاط الناس عشرة آلاف سوى النساء والصبيان قوله ان ابن حنظلة وهو عبدالله بن حنظلة بن ابي عامر الذي يعرف ابوهم بغسيل الملاشكة وذلك ان حنظلة قتل شهيدا يوم احد قتله ابوسفيان بن حرب ونال حنظلة بحنظلة يعني بابيه حنظلة المقتول ببدر واخبر رسول الله ﷺ بان الملاشكة غلبته وكان النبي ﷺ قال لامرأة حنظلة ما كان شأنه قالت كان جنبيا وغسلت احدي شقي راسه فلما سمع الهيمة خرج فقتل فقال رسول الله ﷺ رايت الملاشكة تقبله وعاقبت امراته تلك الليلة بابنه عبدالله بن حنظلة ومات النبي ﷺ وله سبع سنين وقد حفظ عنه وقال الكرمانى ابن حنظلة هو الذي كان ياخذ ليزيد واسمه عبدالله او المراد به نفس يزيد لان جده اباسفيان كان يكسب ايضا بابى حنظلة لكن على هذا التقدير يكون لفظ الاب محذوف بين الاب وحنظلة تخفيفا كما انه محذوف معنى لانه نسبة الى الجد او جعله منسوبيا الى العم استخفاوا واستهجانا واستبشاعا لهذه الكلمة المرة انتهى فقتل الكرمانى خطب ههنا جبط عشواء ونعسف في هذا الكلام من غير اصل والصواب ما ذكرناه قوله لا يايع على هذا احد ابعد رسول الله ﷺ فيه إشارة الى انه بايع رسول الله ﷺ على الموت ولكنه ليس بصريح فذلك ذكر البخاري عقبه حديث سلمة بن الاكوع لتعريضه فيه بانه يايع على الموت *

١٦٦ - **حدثنا المسكن بن ابراهيم قال حدثنا يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن سلمة رضى الله عنه** قال بايعت النبي صلى الله عليه وسلم ثم عدت الى ظل الشجرة فلما خفت الداس قال يا ابن الاكوع الا تبايع قال قلت قد بايعت يا رسول الله قال وايضا فبايعته الثانية فقلت له يا ابا مسلم على اى شيء كنتم تبايعون يومئذ قال هلى الموت *

مطابقته لترجمة في قوله وقال بعضهم على الموت المسكن بن ابراهيم بتشديد الباء آخر الحروف هو اسمه وليس بنسبة ويريد من الزيادة ابن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع والاكوع اسمه سنان بن عبدالله وهذا الحديث من ثلاثيات البخاري الحادى عشر واخرجه ايضا في المغازي عن قتبية وفي الاحكام عن القعنبى واخرجه مسلم في المغازي عن قتبية به وعن اسحق ابن ابراهيم واخرجه الترمذى والنسائى في السير جميعا عن قتبية قوله «قال يا ابن الاكوع» اى قال النبي ﷺ يا ابن الاكوع الاتباع اعسا قال ذلك مع انه بايع مع الناس لانه اراد به تأكيد لبيعتهم له لشجاعته وشهرته بالثبات فلذلك امره بنكرير البايعة وقال ايضا اى بايع ايضا فبايعه مرة اخرى وهو معنى قوله فبايعته الثانية اى المرة الثانية قوله «فقلت له يا ابا مسلم» القائل هو يزيد بن ابي عبيد الراوى عنه وابو مسلم كنية سلمة بن الاكوع قوله «على الموت» قد ذكرنا ان المراد بالبايعسة على الموت ان لا يفروا ولوماتوا وليس المراد ان يقع الموت التبة والدليل عليه ما رواه الترمذى عن حابر بن

عبد الله في قوله تعالى (لقدرضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة) قال جابر بايعنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على أن لا نفر ولم نبايعه على الموت و سياتى عن عمادة رضى الله تعالى عنه بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة وروى من حديث مقتل بن يسار قال لقد رايتى يوم الشجرة والبايع ﷺ «ببايع الناس وانا رفع غصنا من اغصانها عن راسه ونحن اربع عشرة ومائة» وقال لم نبايعه على الموت

١٦٧ - **« حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ حَمِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَسَاةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ كَانَتْ الْأَنْصَارُ يَوْمَ الْخَنْدَقِ تَقُولُ**

يَحْنُ الَّذِينَ بَايَعُوا مُحَمَّدًا عَلَى الْجِهَادِ مَا حَيَيْنَا أَبَدًا

فَأَجَابَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ

اللَّهُمَّ لَا عَيْشَ إِلَّا عَيْشُ الْآخِرَةِ فَأَكْرِمِ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ

مطابقه للترجمة تؤخذ من قولهم على الجهاد ما حيينا ابدا فان معناه يؤول الى انهم لا يفرون منه في الحرب اصلا وقد مضى هذا موصولا في اراذل الجهاد في باب التحريض على القتال وفي الباب الذى يليه باب حمر الخندق

١٦٨ - **« حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ سَمِعَ مُحَمَّدَ بْنَ فُضَيْلٍ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي عَثْمَانَ عَنْ مُجَاشِعٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَأَخِي فَقُمْتُ بَايَعَنَا عَلَى الْهِجْرَةِ فَقَالَ مَضَتْ الْهِجْرَةُ لِأَهْلِهَا فَقُلْتُ عَلَامَ نُبَايَعُنَا قَالَ عَلَى الْإِسْلَامِ وَالْجِهَادِ »**

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله والجهاد لان مبايعتهم على الجهاد لم تكن الاعلى ان لا يفروا واسحاق بن ابراهيم هو ابن راهويه ومحمد بن فضيل بنضم الفاء مصنف فضل ابن غزوان ابو عبد الرحمن الضبي مولا لهم الكوفي وطاصم هو ابن سليمان الاحول وابو عثمان هو عبد الرحمن بن مل التهمدي بالنون البصرى وقد مر غير مرة ومجاشع بنضم الميم وتخفيف الحميم وكسر الشين المعجمة وفي آخره عين مهملة ابن مسعود السلمى بنضم السين وفي بعض النسخ ابو مسعود مذكور ومجاشع هذا قتل يوم الجمل وكان له فرس يساق عليها وقد اخذ في غارة واحدة خمسين الف دينار والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن عمرو بن خالد وعن محمد بن ابى بكر وفي الجهاد ايضا عن ابراهيم بن موسى واخرجه مسلم في المغازى عن محمد بن الصباح وعن سويد بن سعيد وعن ابى بكر بن ابي شيبة قوله « واخى » اخوه اسمه بجالد بنضم الميم وتخفيف الحميم ابن مسعود السلمى قال ابو عمر له صحبة ولا اعلم له رواية كان اسلامه بعد اسلام اخيه بعد الفتح ذكر ابن ابى حاتم عن ابيه ان محمدا بن مسعود قتل يوم الجمل وانه روى عنه ابو عثمان التهمدي وقال ابو عمر لم يقر في مجاشع انه قتل يوم الجمل فوهم ولا شك انه قتل يوم الجمل ولا تبعدر رواية ابى عثمان عنهما كذا قال في الاستيعاب قوله « بايعنا » بكسر الياء امر من بايع يخاطب به مجاشع النسبى ﷺ فاجابه النبى ﷺ بقوله « مضت الهجرة لاهلها » وهم الذين هاجروا قبل الفتح وحديث مجاشع كان بعد الفتح وكان النبى ﷺ قد قال « لا هجرة بعد الفتح انما هو جهاد ودية » فكان من بايع قبل الفتح لزمه الجهاد ابدا ما عاش الا لعذر يجوز له التخلف واما من اسلم بعد الفتح فله ان يجاهد وله ان يتخلف بنية صالحة كما قال « جهاد ودية » الا ان ينزل عدوا وضرورة فيلزم الجهاد كل احد قوله « فقلت علام نبايعنا » اى على اى شئ نبايعنا واصله على ما لان ما الاستفهامية جرت فيجب حذف الالف عنها وابقاء الفتح دليل عليها نحو فيم والام وعلام وعلة حذف الالف الفرق بين الاستفهام والجبر واما قرأه عكرمه وعيسى عما يتساءلون فنادر وقال ابن التين كان من هاجر الى رسول الله ﷺ قبل الفتح من غير اهل مكة وبايعه على المقام بالمدينة كان عليه المقام بها حياته صلى الله تعالى عليه وسلم ومن لم يشترط المقام من غير اهل مكة بايع ورجع الى موضعه كعمل عمرو بن

حريث ووفد عبد القيس وغيرهم وكانت الهجرة فرضا على اهل مكة الى الفتح ثم زالت الهجرة التي توجب المقام مع رسول الله ﷺ الى وفاته ثم يرجع المهاجرون كما فعل صفوان قوله «قال على الاسلام اي قال النبي ﷺ ابايكم على الاسلام والجهاد اذا احتيج اليه والله اعلم»

باب عزم الامام على الناس فيما يهلطون

اي هذا باب في بيان ان عزم الامام على الناس انما يكون فيما يهلطونه يعني وجوب طاعة الامام انما يكون عند الطاعة والعزم هو الامر الجازم الذي لا ترد فيه *

١٦٩ - **حدثنا عثمان بن أبي شيبة** قال حدثنا جرير عن منصور عن أبي وائل قال قال عبد الله رضي الله عنه لقد أتاني اليوم رجل فسألني عن أمر ما ذكرت ما أردت عليه فقال أرأيت رجلا مؤديا نشيطا يخرج مع امرأينا في المغازي فيعزم علينا في أشياء لا نحصىها فقلت له والله ما أدرى ما أقول لك الا أنا كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فمسي أن لا يعزم علينا في أمر إلا مرة حتى نفعله وإن أحدكم أن يزال بحجر ما اتقى الله وإذا شك في نفسه شيء سأل رجلا فشأه منه وأوشك أن لا يجوده والذي لا إله إلا هو ما أذكر ما غبر من الدنيا إلا كالغيب شرب صفوه وبقي كدوره *

مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله في أشياء لا نحصىها اي لا نطيقها من قوله تعالى (علم ان لن تحصوه) وقال الداودي ويحتمل ان يريد لا ندري هل هو طاعة ام معصية قلت المعنى الاول هو الاوجه لان المطابقة لترجمة لا تحصل الا به ورجاله قد ذكروا غير مرة وابو وائل شقيق بن سلمة وعبد الله هو ابن مسعود رضي الله عنه ورجال هذا الاسناد كاهم كوفيون **قوله «رجل»** فاعل أتاني ولم يدر اسمه **قوله «ما ارد عليه»** جملة في محل نصب على أنها مفعول قوله ما ذكرت قوله «أرأيت» اي اخبرني قوله «مؤديا بضم الميم وسكون الهمزة وكسر الدال يعني ذا اداة للحرب كاملة ولا يجوز حذف الهمزة منه حتى لا يتوهم انه من اودي اذا هلك وقال الكرمانى معناه قوي متمكن وكذا فسر الداودي والاول اظهر **قوله** نشيطا بفتح النون وكسر الشين المعجمة من النشاط وهو الامر الذي تنشغل له وتخف اليه وتؤثر فعله **قوله «لا نحصىها»** قد مر تفسيره قوله «يخرج» قال بعضهم كذا في الرواية بالنون قلت مجرد الدعوى ان الرواية بالنون لا يسمع بل يحتاج ذلك الى البرهان بل الظاهر انه بالياء آخر الحروف والضمير الذي فيه يعود الى قوله رجل وايضا فان في رواية النون قلنا في التركيب على ما لا يخفى فان قلت اذا كان يخرج بالياء كان مقتضى الكلام ان يقول مع امرائه بلفظ الغائب ليوافق رجلا قلت هذا من باب الالتفات وهو نوع من انواع البديع وقال الكرمانى معنى رجلا ان احلنا يخرج مع امرائنا والذي قلت هو الاوجه فلا حاجة الى هذا النصف قوله «فيعزم علينا» اي الامر يشدد علينا في اشياء لا نطيقها وقال الكرمانى فيعزم ان كان بلفظ المجهول فهو ظاهر يعني لا يحتاج الى تقدير الماعل طاهرا هذا ان كان حاتم به رواية قوله «حتى نفعله» غاية لقوله لا يعزم اولهزم الذي يتعلق به المستثنى وهو مرة وحاصل السؤال ان قوله ارأيت بمعنى اخبرني كذا كرنا وفيه لوطان من التصرف اطلاق الروية وارادة الاخبار واطلاق الاستفهام وارادة الامر وكأنه قال اخبرني عن حكم هذا الرجل يجب عليه مطاوعة الامير لا يجوز وجوب المطاوعة ويعلم ذلك من الاستثناء اذ لو لا صحته لما اوجبه الرسول عليهم ويحتمل عزمه ﷺ تلك المرة على ضرورة كانت باعثة له عليه قوله «واذا شك في نفسه شيء» هو من باب القلب واصله شك نفسه في شيء اوشك بمعنى لاق وقد قوله شيء اي مما تردد فيه انه جائز او غير جائز قوله «فشاه منه» اي ازال مرض التردد فيه واجاب له بالحق **قوله «واوشك اي»** كذا ان لا يجحدوا في الدنيا احدهم بالحق ويشفي القلوب عن الشبهة

والشكوك قوله «ماغير» بالغين المعجمة أى مابق والغبور من الاصداد البقاء والمضى وقال قوم الماضى غابر والباقي عبر وهو هنا يحتمل الامر بن وقال ابن الحوزى هو بالماضى هنا شبه لقوله ما ذكر قوله «الا كالتغيب» بفتح التاء المثلثة وسكون الغين المعجمة ويجوز فتحها وهو الماء المستنقع في الموضع المظلم والجمع تغاب شبه بقاء الدنيا باقى غدير ذهب صفوه وبقي كدوره واذا كان هذا في زمن ابن مسعود وقدمات هو قبل مقتل عثمان رضى الله تعالى عنه ووجود تلك الفتن العظيمة فماذا يكون اعتقاده فيما جاء بعد ذلك ثم بعد ذلك وهلم جرا قال الفرازى تغب وتغيب والفتح كثر من الاسكان وفي المنتهى بالتجريك اصبحت وهو موضع الماء وقيل الندير الذى يكون في غلظ من الارض اوفي ظل جبل لا يصيبه حر الشمس فيبرد ماؤه يريد عبد الله ما ذهب من خير الدنيا وبقي من شرها لها والجمع تغبان وتغبان مثل حمل وحملان ومن سكن قال تغاب وفي الحكم التغيب بقية الماء العذب في الارض وقيل هو اخذود يحفره المائل من عل فاذا انحطت حفرته امثال القبور والديار فحصى السيل عنها ويغادر الماء فيها فتصفقه الريح فليس شئ اصاب منه ولا ردف من الماء بذلك المكان وقيل كل غدير تغب والجمع انغاب وقال المهلب هذا الحديث يدل على شدة لزوم الناس طاعة الامام ومن يستعمله *

باب كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَمْ يُقَاتِلْ أَوَّلَ

النَّهَارِ آخَرَ الْقِتَالِ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ

اى هذا باب يذكر فيه كان النبي ﷺ الى آخره والحكمة فيه ان الشمس اذا زالت تهب رياح النصر ويتمكن من القتال بوقت الابراء وهبوب الرياح لان الحرب كلما استتحت وحى المقاتلون بحركتهم فيها وما حملوه من سلاحهم هبت ارواح الشئ فيبردت من حرهم ونشطتهم وحميت اجسامهم بخلاف اشتداد الحر . وقدرى الترمذى من حديث النعمان بن قرن قال غزوت مع النبي ﷺ فكان اذا طلع الفجر امسك حتى تطلع الشمس فاذا طلعت قاتل فاذا انقصف النهار امسك حتى تزول الشمس فاذا زالت الشمس قاتل حتى العصر ثم امسك حتى يصلى العصر ثم يقاتل وكان يقال عند ذلك تهب رياح النصر ويدعو المؤمنون لحوشهم في صلاتهم وروى احمد في مسنده من حديث عبد الله بن ابي اوفى قال كان النبي ﷺ يحب ان ينهض الى عدوه عند زوال الشمس . وروى الطبرانى من حديث عتبة بن عذوان السلمى قال كنا نشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم القتال فاذا زالت الشمس قال لنا احموا فحملنا . وروى ايضا من حديث ابن عباس ان رسول الله ﷺ كان اذا لم يلق العدو اول النهار اخر حتى تهب الرياح ويكون عند ما اقيت الصلاة *

١٧٠ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَعَاوِيَةُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَكَانَ كَاتِبًا لَهُ قَالَ كَتَبَ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَقَرَأَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَيَّامِهِ النَّبِيِّ لَقِيَ فِيهَا أَنْتَظَرَ حَتَّى مَاتَ الشَّمْسُ ثُمَّ قَالَ فِي النَّاسِ قَالَ أَيُّهَا النَّاسُ لَا تَتَمَتَّعُوا بِقَاءِ الْعَدُوِّ وَسَلُّوْا اللَّهَ الْعَاقِبَةَ فَإِذَا لَقِيْتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا وَاعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ مَنَزِلَ الْكِتَابِ وَمُجَرِّي السَّحَابِ وَهَازِمَ الْأَحْزَابِ اهْزِهِمْ وَأَهْزِنَا عَلَيْهِمْ

مطابقة للترجمة في قوله انتظر حتى ماتت الشمس اى حتى زالت وعبد الله بن محمد المسندى ومعاوية بن عمرو بن المهلب الازدى البغدادي وابواسحق ابراهيم بن محمد الفزارى وموسى بن عتبة الى آخره وهذا المسند بعين هؤلاء الرجال قد مر في الجهاد في باب الصبر عند القتال مع بعض الحديث ومضى ايضا كذلك في باب الجنة تحت بارقة السيوف واقتصر فيه على قوله واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف وقد مر الكلام فيه هناك قوله «منزل الكتاب» اى يا منزل القرآن وقد وقع السجع انفا قلمن غير قصد

﴿ بَابُ اسْتِئْذَانِ الرَّجُلِ الْإِمَامَ ﴾

اي هذا باب في بيان حكم استئذان الرجل من الرعية اي طلبه الاذن من الامام في الرجوع او التخليف عن الخروج او نحو ذلك *

لِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ لَمَّا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ إِلَىٰ أَخْرِ الْأَيَّةِ ﴿١٧١﴾

هذه الآية الكريمة في سورة الدور وتامها (اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا استأذرك لبعض شأنهم فاذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله ان الله غفور رحيم) والاحتجاج بها في قوله (فاذا استأذرك لبعض شأنهم فاذن لمن شئت منهم) ووجه ذلك ان الله تعالى جعل ترك ذهابهم عن مجلس رسول الله ﷺ حتى يستأذنه ثالث الايمان بالله والايمان برسوله وجعلهما كالسبيل والبساط له كره وذلك مع تصدير الجملة بانما وايقاع المؤمنين مبتدا محبرا عنده بموصول احاطت صلته بذكر الايمان ثم عقبه بما يزيد توكيدا وتشديدا حيث اعاده على اسلوب اخر وهو قوله (ان الذين يستأذنونك اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله) والمراد بالامر الجامع الطاعة يحتمعون عليه نحو الجمعة والنحر والافطر والجهاد واشباه ذلك قوله «لم يذهبوا حتى يستأذنه» قال المفسرون كان النبي ﷺ اذا صعد المنبر يوم الجمعة واراد الرجل ان يخرج من المسجد لحاجة او عذر لم يخرج حتى يستأذن اي يقوم فيراه ﷺ فيعرف ان له حاجة فيأذله قال جماعة واذن الامام يوم الجمعة ان يشير بيده ولم يامر الله تعالى بالاذن اكلام بل قال فاذن لمن شئت قال مقاتل نزلت في عمر رضي الله تعالى عنه استأذن في الرجوع الى اهله في عزوة تبوك فاذن له وقال انطلق ما انت متافق يريد بذلك تسامح المنافقين وقال المصنف هذه الآية اصل ان لا يبرح احد من السلطان اذا جمع الناس لامر من امور المسلمين يحتاج فيه الى اجتماعهم الا باذنه فان راى ان ياذن له اذن والالم ياذن له *

١٧١ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْمُفِرَّةِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَتَلَحَّقَ بِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا عَلَى نَاضِجٍ لَمَّا قَدْ أَصْبَحَ فَلَا يَكَادُ يَسِيرُ فَقَالَ لِي مَا لِي بِعِيرِكَ قَالَ قُلْتُ هَيِّئْ قَالَ فَتَخَلَّفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَرَجَرَهُ وَدَعَا لَهُ فَمَا زَالَ بَيْنَ يَدَيِ الْإِبِلِ قَدَّامَهَا يَسِيرُ فَقَالَ لِي كَيْفَ تَرَى بِعِيرِكَ قَالَ قُلْتُ بِخَيْرٍ قَدْ أَصَابَتْهُ بَرَكَتُكَ قَالَ أَفَتَبِعْتَنِيهِ قَالَ فَاسْتَحْيَيْتُ وَلَمْ يَسْكُنْ لَنَا نَاضِجٌ غَيْرُهُ قَالَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَبِعَيْنِيهِ فَبِعَيْنِيهِ إِيَّاهُ عَلَى أَنَّ لِي فَقَارَ ظَهْرِهِ حَتَّى أَبْلُغَ الْمَدِينَةَ قَالَ فَهَلَلْتُ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنِّي عَرُوسٌ فَاسْتَأْذَنُ فَأَذِنَ لِي فَتَقَدَّمَتُ النَّاسَ إِلَى الْمَدِينَةِ حَتَّى أَتَيْتُ الْمَدِينَةَ فَلَمَّ يَنِي خَالِي فَسَأَلَنِي عَنِ الْبَعِيرِ فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا صَنَعْتُ فِيهِ فَلَاذَنِي قَالَ وَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِي يَحْيَى اسْتَأْذَنُ هَلْ تَزَوَّجْتَ بِكَرًّا أَمْ تَيْبًا فَقُلْتُ تَزَوَّجْتُ تَيْبًا فَقَالَ هَلَّا تَزَوَّجْتَ بِكَرًّا تَلَا مِثْلَهَا وَأَلَا عَلَيْكَ قُلْتُ يَارَسُولَ اللَّهِ تُؤَفِّي وَالِدِي أَوْ اسْتَشْهَدَ وَلِي أَخَوَاتُ صِغَارٍ فَكَرِهْتُ أَنْ أَتَزَوَّجَ مِنْهُمْ فَلَا تُؤَدُّهُمْ وَلَا تَقُومُ عَلَيْهِمْ فَتَزَوَّجْتُ تَيْبًا لِنَقُومَ هَلَمَّيْنِ وَتُؤَدُّنَّ مِنْ قَالِ لَمَّا نَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ عَدَوْتُ عَلَيْهِ بِالْبَعِيرِ فَأَعْطَانِي نَعْمَةً وَرَدَّه هَلِي ﴿١٧٢﴾

مطابقته لترجمة في قوله «انني عروس» ما اذنه فاذن لي واسحق بن ابراهيم المعروف بابن راهويه وجرير

هو ابن عبد الحميد والمغيرة هو مقسم الضبي احدة قهاء الكوفة والشعبي هو عامر والحديث قد مر مطولا ومختصرا في
الامتنعراض وفي الشروط ومضى الكلام فيه مستقصا قوله «ناضح» اي بعير يستقي عليه الماء قوله «اعني» اي تعب
وعجز وكذلك عني كلاهما بمعنى قوله «فقار ظهره» بكسر القاء وهي خرزات عظام الظهر اي على ان لي الركوب عليه
الى المدينة قوله «عروس» يستوي فيه الرجل والمرأة قوله «لامني» اي على بيع الناضح اذ لم يكن له غيره قوله «ورده»
اي الجمل لحصل له الثمن والمثمن كلاهما

﴿ قَالَ الْمُغِيرَةُ هَذَا فِي قَضَائِنَا حَسَنٌ لَا تَرَى بِهِ بَأْسًا ﴾

المغيرة هو المذكور في اسناد الحديث وظاهره تعليق قال بعضهم هو موصول بالاسناد المذكور الى المغيرة وفيه نظر
لا يخفى قوله هذا اي البيع بمثل هذا الشرط حسن في حكمنا به لا باس بمثله لانه امر معلوم لا حجاج فيه ولا موجب للنزاع
وقال الداودي مراده جواز زيادة الثمن على حقه تاسيا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورد عليه ان الثمن بانه لم يذكر
فيه انه ^{مطلوب} ^{مطلوب} قضاء وزاده *

﴿ بَابُ مَنْ غَزَا وَهُوَ حَدِيثُ عَمْرِو بْنِ زَيْدٍ ﴾

اي هذا باب في ذكر من غزا والحال انه حديث عهد بمرسه بكسر العين اي بزوجه ويجوز ضم العين اي بزمان عرسه وفي
رواية الكشميني بمرس بلا ضمير

﴿ فِيهِ جَابِرٌ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴾

اي في هذا الباب حديث جابر واراد به الحديث المذكور فيما قبله واكتفى بذكر هذا المقدار
ليكرر هذا الحديث

﴿ بَابُ مَنْ اخْتَارَ الْغَزَا بَعْدَ الْبِنَاءِ ﴾

اي هذا باب في بيان امر من اختار الغزو بعد بناءه بزوجه اي بعد دخوله عليها كيف يكون حكمه هل يمنع كما دل عليه
حديث ابي هريرة او لا يمنع والحديث يدل على الاولوية ويأتي حديث ابي هريرة الآن واعتراض الداودي على هذه الترجمة
فقال لو قل باب من استأجر البناء بل الغزو كان ابن عثمة الحديث فيه اي في حديث ابي هريرة انه اختار البناء قبل الغزو ورد
عليه بان الترجمة متضمنة معنى الاستفهام كما ذكرناه وفيه يظهر الرد عليه انه اختار البناء قبل الغزو وسنذكر في النكاح
باب من احب البناء بعد الغزو *

﴿ فِيهِ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴾

اي في هذا الباب المترجم حديث ابي هريرة وهو الذي اوردته في المجلس من طريق همام عنه قال غزاني من الانبياء عليهم
الصلاة والسلام فقال لا ينبغي رجل ملك بضع امرأة وهو يريد ان يبيها وقال الكرماني انها لم يذكر الحديث واكتفى بالإشارة
اليه لانه لم يكن بشرطه فاراد التنبيه عليه ورد عليه بانه لم يستحضر انه اوردته موصولا في مكان آخر على ما سيأتي ان
شاء الله تعالى قريبا *

﴿ بَابُ مُبَادَرَةِ الْإِمَامِ عِنْدَ الْغَزَا ﴾

اي هذا باب في بيان ما جاء من مبادرة الامام اي مسارعة بالركوب عند وقوع الغزو والغزو في الاصل الخوف
فوضع موضع الاغاثة والنصر لان من تشابه الاغاثة والدفع عن الحرم مراقب حذر قال ابن الاثير ومنه حديث
لقد فرغ اهل المدينة ليلا فركب فرسانا في طلحة ان استمأثوا يقال فرغت اليه فافرغني اي استعذت اليه فاعانني واقرعته
اذا اعنته واذا حوفته

١٧٢ - **﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ بِالْمَدِينَةِ فَرَزٌ فَرَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَسًا لِأَبِي طَلْحَةَ فَقَالَ مَا رَأَيْنَا مِنْ شَيْءٍ وَإِنْ وَجَدْنَاهُ لَبَحْرًا ﴾**

مطابقه لترجمة توخمن معنى الحديث ويحيى هو ابن سعيد القحطاني وقد مضى هذا الحديث مرارا في الهبة وفي الجهاد فما مضى في موضعه من سياقي في الادب عن مسدد عن يحيى ايضا قوله «فرس لابي طلحة» اسم الفرس مندوب واسم ابي طلحة زيد بن سهل الانصاري زوج ام انس بن مالك رضى الله تعالى عنهما **قوله** «من شىء» اى مما اوجب الفرز قوله «وان وجدناه» اى الفرس وكلة ان مخففة من المثقلة واللام فى البحر للتاكيد *

﴿ بَابُ السَّرْعَةِ وَالرَّكْضِ فِي الْفَرَزِ ﴾

اى هذا باب في بيان ما جاء من سرعة الامام والمبادرة الى الركوب عند وقوع الفرز

١٧٣ - **﴿ حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ قَالَ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ فَرَزَ النَّاسُ فَرَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَرَسًا لِأَبِي طَلْحَةَ بَطِيْشًا ثُمَّ خَرَجَ يَرْكُضُ وَحْدَهُ فَرَكِبَ النَّاسُ يَرْكُضُونَ خَلْفَهُ فَقَالَ لَمْ تُرَاعُوا إِنَّهُ أَبَحَرٌ فَمَاسَيْقَ بَعْدَ ذَلِكَ الْيَوْمِ ﴾**

هذا وجه آخر في حديث انس المذكور اخرجه عن الفضل بن سهل الاعرج البغدادي عن حسين بن محمد بن بهرام التميمي الملقب عن جرير يفتح الجيم ابن حازم بالحاء المهملة ابن زيد بن النضر الازدى البصري عن محمد بن سيرين عن انس رضى الله تعالى عنه قوله «ثم خرج» اى من المدينة قوله «يركض» حال قوله «وحده» اى بدون رفيق قوله «لم تراعوا» اى لا تراعوا ولم يمعنى لاقوله «انه» اى ان الفرس المذكور ابحر شبهه بالبحر في سرعة الجرى قوله «قال» اى قال انس فما سبق هذا الفرس وهو على صيغة المجهول *

﴿ بَابُ الْخُرُوجِ فِي الْفَرَزِ وَحْدَهُ ﴾

اى هذا باب فيما جاء من خروج الامام في وقوع الفرز وحده منفردا ثبتت هذه الترجمة بغير حديث قال الكرمانى * فان قلت ما فائدة هذه الترجمة حيث لم يأت فيها حديث ولا اثر فقلت لا ما رايته لم يشب فيه بشرطه شىء او ترجم ليلى حق به حديثا فلم يتفق له او اكنى بالحديث الذى قبله وقال بعضهم قال الكرمانى ويحتمل ان يكون اكنى بالاشارة الى الحديث الذى قبله وفيه بعد قلت سبحان الله الكرمانى ذكر ثلاثة اوجه كذا رايها الا ان فلم عين الوجه الثالث بقوله وفيه بعد لاجل الطعن فيه وهلا ذكر الوجه الثانى مع انه ذكره بتغيير عبارته وقال ابن بطال جملة ما في هذه التراجم ان الامام ينبغي له ان يشج بنفسه لما في ذلك من المنظر للمسلمين الا ان يكون من اهل القنى الشديد والنيات البالغ فيه محتمل ان يسوغ له ذلك وكان في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك ما ليس في غيره مع ما علم ان الله تعالى يهضمه وينصره *

﴿ بَابُ الْجَمَائِلِ وَالْحَمَلَانِ فِي السَّبِيلِ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم الجمائل وهو جمع جميلة او جمالة بالفتح والحمل بالهم الاسم وبالفتح المصدر يقال جملة لك جملا وجملا وهو الاجرة على الشىء وهو الاوقولا قوله «والحملان» بضم الحاء الحمل وقال ابن الاثير الحملان مصدر كالحمل يقال حمل يحمل حملانا قوله «في السبيل اى في سبيل الله وهو الجهاد *

﴿وَقَالَ مُجَاهِدٌ قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ الْفَزَوْ قَالَ لِمَنِي أَحِبُّ أَنْ أُرْعِيَنَّكَ بِطَائِفَةٍ مِنْ مَالِي قُلْتُ أَوْسَعَ اللَّهُ عَلَيَّ قَالَ إِنْ غِنَاكَ لَكَ وَلِمَنِي أَحِبُّ أَنْ يَكُونَ مِنْ مَالِي فِي هَذَا الْوَجْهِ﴾

هذا التعليق وصله البخاري في المغازي في غزوة الفتح بمعناه قوله «الغزو» بالنصب تقديره قال مجاهد لعبد الله بن عمر أريد الغزو وحاصله أراد المجاهد أن يكون مجاهد في سبيل الله وقال بعضهم هو بالنصب على الأعراس والتقدير عليك الغزو قلت هذا لا يستقيم ولا يصح معناه لأن مجاهد أخبر عن نفسه أنه يريد أن يغزو ويدل قول ابن عمر له أني أحب أن أعيذك بطائفة من مالي وليس معناه أن يقول لابن عمر عليك الغزو وفي رواية الكشميهني أنغزو بالنون على الاستفهام قوله «قلت» أي قال المجاهد وسع الله علي وأراد به أن عنده ما يكفي للجهاد وليس له حاجة إلى ذلك وقول ابن عمر أن غناك لك إلى آخره يدل على أن الرجل إذا أخرج من ماله شيئاً تطاوع به في سبيل الله فلا بأس به وكذلك إذا أعان الغزى به رس يغزو عليه ونحو ذلك وهذا الاختلاف فيه * وإنما الاختلاف فيما إذا أجز نفسه أو فرسه في الغزو فقال مالك يكره ذلك وقالت الحنفية يكره في ذلك الجمائل إلا إذا كانت بالمسلمين ضعف وليس في بيت المال شيء فعند ذلك أن أعان بعضهم بعضاً لا يكره وقال الشافعي لا يجوز أن يغزو يحمل يأخذه وأرده أن غزا به وإنما أجزه من السلطان دون غيره لأنه يغزو وبشيء من حقه واحتج فيه بأن الجهاد فرض على الكفاية فمن فعله وقع عن فرضه فلا يجوز أن يستحق على غيره عوضاً *

﴿وَقَالَ عُمَرُ إِنَّ نَاسًا يَأْخُذُونَ مِنْ هَذَا الْمَالِ يُجَاهِدُونَ ثُمَّ لَا يُجَاهِدُونَ فَدَنَ فَعَلَهُ فَنَعْنُ أَحَقُّ بِمَالِهِ حَتَّى نَأْخُذَ مِنْهُ مَا أَخَذَ﴾

هذا التعليق وصله ابن أبي شيبة من طريق سليمان الشيباني عن عمرو بن أبي قرة قال جاءه الكتاب عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أن ناساً قد كرم مثله وأحرجه البخاري أيضاً في تاريخه وقول عمر يدل على أن كل من أخذ مالا من بيت المال على عمل فإذا أهمل والعمل يؤخذ منه ما أخذه قبل وكذلك لا يؤخذ منه على عمل لا يتأهل له ولا يلتفت إلى تخيل أن الأصل من مال بيت المال الإباحة للمسلمين قلت يؤخذ من ذلك أن كل من يتولى وظيفة دينية وهو ليس بأهل لذلك يؤخذ منه ما يأخذه من مال تلك الوظيفة الذي عين لأقامتها *

﴿وَقَالَ طَاوُسٌ وَمُجَاهِدٌ إِذَا دُفِعَ إِلَيْكَ شَيْءٌ تَخْرُجُ بِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

فَاصْنَعْ بِهِ مَا شِئْتَ وَضَعَهُ عِنْدَ أَهْلِكَ﴾

هذا يدل على أن طائوساً ومجاهداً لا يكره أن يأخذ شيء في الغزو وقوله «دفع» على صيغة المجهول قوله «ما شئت» أي مما يتعلق بسبيل الله حتى الوضع عند الأهل فإنه أيضاً من متعلقاته وكان سعيد بن المسيب يقول إذا أعطى الإنسان شيئاً في الغزو إذا بلغت رأس مفراك فهو لك *

١٧٤ - ﴿حَدَّثَنَا الْحَمِيرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سَعْدَانُ قَالَ سَمِعْتُ مَالِكَ بْنَ أَنَسٍ سَأَلَ زَيْدَ

ابْنَ أَسْلَمَ فَقَالَ زَيْدٌ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَمَلْتُ عَلَى فَرَسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَرَأَيْتُهُ يُبَاعُ فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْتَرِيهِ فَقَالَ لَا تَشْتَرِهِ وَلَا تَهْدُ فِي صَدَقَتِكَ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان الفرس الذي حمله عمر رضى الله تعالى عنه في سبيل الله انه كان حمالا ولم يكن حبيسا اذ لو كان حبيسا لم يكن يجوز بيعه وقوله ايضا لا تعد في صدقتك يدل على انه لم يكن حبيسا وانما كان حمالا والحديث بضم الحاء المهملة عبد الله بن الزبير بن عيسى بن عبيد الله ونسبه الى حميد احد اجداده وقوله تكرر ذكره وسفيان هو ابن عينة وزيد بن اسلم يروي عن ابيه اسلم مولى عمر بن الخطاب العدوي والحديث مضمي في الزكاة وفي الهبة ومضمي الكلام فيه *

١٧٥ - **حدثنا اسماعيل بن عمار** قال **حدثني مالك بن نافع** عن **عبيد الله بن عمر** رضى الله عنهما **ان عمر بن الخطاب** حمل على فرس في سبيل الله فوجده يباع فأراد أن يشتريه فباعه فسال رسول الله ﷺ فقال لا تبتهمه ولا تمذ في صدقتك *

هذا مثل الحديث الذي قبله غير ان الرواة مختلفة والكلام في مضمي قوله «يباع» على صيغة المجهول في محل النصب على انه المفعول الثاني قوله «ان يشتريه» اي اراد ان يشتريه قوله «لا تبتهمه» اي لا تشتره *

١٧٦ - **حدثنا مسدد** قال **حدثنا يحيى بن سعيد** عن **يحيى بن سعيد الأنصاري** قال **حدثنا أبو صالح** قال **سمعت أبا هريرة** رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **لولا أن أشق على أمتي ما تخلفت عن سرية** وليكن لا أجدر حولة ولا أجدر ما أحياهم عليه ويشق على أن يتخذوا حتى ولو دوت أتي قاتك في سبيل الله فتبليت ثم أحييت ثم قُتلت ثم أحييت *

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ولا اجدا ما احياهم عليه ويحيى بن سعيد الاول هو الفطاني وابو صالح ذكوان الزيات والحديث تقدم في اوائل الجهاد في باب تني الشهادة والحولة التي يحمل عليها قوله «فتبليت» الى اخره كله على صيغ المجهول *

باب ما قيل في لواء النبي صلى الله عليه وسلم *

اي هذا باب في بيان ما قيل في لواء النبي ﷺ اللواء بكسر اللام وبالمند قال ابن العربي اللواء ما يسه في طرف الرمح ويلوى معه وبذلك سمي لواء الراية ثوب يحمل في طرف الرمح ويخلى سبيله تصفقه الرمح وقال اللواء علم الجيش قيل هو دون الراية وقيل اللواء علامة كعبية الامير يدور معه حيث دار والراية التي يتولاها صاحب الحرب وقيل اللواء العلم الضخم والعلم علامة لكل الامير كعلم وفرف الترمذي بن اللواء والراية حيث ترحم او لا وقال باب الالوية ثم روى من حديث جابر ان النبي ﷺ دخل مكة ولواؤه ابيض ثم ترحم ثابنا وقال باب الرايات ثم روى من حديث البراء فقال حين سئل عن راية رسول الله ﷺ كانت سوداء مربعة من عمرة واحرجه ابو داود والنسائي ايضا وروى ابو يعلى في مسنده والطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن ربيعة عن ابيه قال كانت راية رسول الله ﷺ سوداء ولواؤه ابيض وروى ابو الشيخ بن حبان من حديث عائشة رضى الله عنها قالت كان لواء رسول الله ﷺ ابيض وروى ابو داود من رواية سماك بن حرب عن رجل من قومه عن آخرهم قال راى راية رسول الله ﷺ على الله تعالى عليه وسلم صفراء وروى ابن عدي من حديث ابن عباس قال كانت راية رسول الله ﷺ سوداء ولواؤه ابيض مكتوب فيه لا اله الا الله محمد رسول الله ﷺ وروى الطبراني في الكبير من حديث جابر ان راية رسول الله ﷺ كانت سوداء وروى ابن ابي طاهر في كتاب الجهاد من حديث كرز بن اسامة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه عقد راية بنى سليم حمراء وروى ايضا من حديث مزينة بنول كذب حالها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مع راية الانصار وسميها صفراء (قلت) مزينة مفتحة الميم وكسر الزاي الباء من

عبد القيس هو جده هودة المصري العبدى (فان قلت) ما وجه التوفيق في اختلاف هذه الروايات (قلت) وجه الاختلاف باختلاف الاوقات

١٧٧ - **حدثنا** سعيد بن أبي مرزيم قال حدثني الليث قال أخبرني عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني ثعلبة بن أبي مالك القرظي أن قيس ابن سمي الأنصاري رضى الله عنه وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد الحج ورجل

مطابقته للترجمة ظاهرة وثعلبة بن أبي مالك اسمه عبد الله له رؤية من النبي ﷺ والقرظي ويقال الكندي وقيس ابن سمي بن عبادة الأنصاري الحزرجي ابو عبد الله المدني له ولأبيه صحبة وهذا الحديث موقوف فلذلك اقتصر على هذا المقدار لان غرضه هو قوله وكان صاحب لواء رسول الله ﷺ واخرجه الاسماعيلي بتمامه من طريق الليث فقال بعد قوله فرجل احشدني راسه فقام علام له فله هديه فنظر قيس هديه وقد قد فاهل بالحج ولم يرجل شق راسه الاخر قوله «اراد الحج» خبر قوله ان قيس بن سمي الأنصاري وقوله وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جملة معترضة بين اسم ان وخبرها قوله «فرجل» بالجيم من الترجيل وهو تسريح الشعر وتطيئه وتحسينه بالمشط قال الكرمانى وفي بعض الرواية بالحاء قيل انه خطأ ومفعول رجل محذوف أى رجل راسه وفي بعض النسخ غير محذوف

١٧٨ - **حدثنا** قتيبة قال حدثنا حاتم بن إسماعيل عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه قال كان علي رضى الله عنه يخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم في خيبر وكان به رمه فقال أنا تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج علي فلحق بالنبي صلى الله عليه وسلم فلما كان مساء الليلة التي فتحتها في صباحها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأعطين الراية أو قال لا أخذن غدأ رجل يحبه الله ورسوله أو قال يحب الله ورسوله يفتح الله عليه فاذا نحن بعلي وما نرجوه فقالوا هذا علي فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ففتح الله عليه

مطابقته للترجمة في قواه لاعطين الراية وحاتم بن إسماعيل ابو إسماعيل الكوفي سكن المدينة وزيد بن أبي عبيد مولى سلمة بن الأكوع وودعه عن قريب وقد مضى نحوه عن سهل بن سعد في الجهاد في باب دعاء النبي ﷺ الى الاسلام واخرج البخاري حديث الباب في فضل علي رضى الله تعالى عنه عن قتيبة ايضا وفي المعازي ايضا عن القعنبى واخرجه مسلم في المعاذل عن قتيبة عن حاتم بن إسماعيل قوله «تخلف عن النبي ﷺ» يعنى لاجل رمدينه وذلك في غزوة خيبر قوله «او قال» شك من الراوى قوله «فاذا نحن بعلي» كلمة اذا للمهاجرة أى فاذا نحن بعلي قد حضر قوله «وما نرجوه» أى ما كنا نرجو قدومه في ذلك الوقت للرمد الذى به وفيه فضيلة على رضى الله تعالى عنه على غاية ما يكون وممجرة للنبي ﷺ في اخباره بالعيب وقد وقع كما اخبر

١٧٩ - **حدثنا** محمد بن إسماعيل قال حدثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن نافع ابن جبير قال سمعت العباس يقول للزبير رضى الله عنهم أجمعين أمرك النبي صلى الله عليه وسلم أن تركز الراية

مطابقته للترجمة اعسا تتأق على قول من قال اللواء والراية واحدة والصحيح الفرق بينهما كذا كرنا فعل هذا وجه المطابقة من حيث الحاق الراية باللواء في كونهما للنبي ﷺ وقال الرشاطى الرايات اعسا كانت بجبير واعسا كانت

الاولية قبل قال ابن الاثير ولا يسلك الاواء الا صاحب الجيش وابو اسامة حماد بن اسامة ونافع بن جبير بن مطعم مر في الوضوء والعباس بن عبد المطلب والزبير بن العوام قوله «ههنا» وأشار به الى الخجون بفتح الخاء المهملة وضم الجيم الخفيفة وهو الجبل المشرف بمابلى شعب الجزارين بمكة والحديث قطعة من حديث اوردته البخارى في غزوة الفتح قال المهلب فيه ان الراية لا يركزها الا باذن الامام لانها ولاية عن الامام ومكانه فلا ينبغي ان يتصرف فيها الا بامره ومما يدل على انها ولاية قوله وَاللَّهِ اخذ الراية زيد فاصيب ثم اخذها خالد بن الوليد من غير امر ففتح له فهذا نص في ولايتها *

﴿باب الأجير﴾

أى هذا باب في بيان حكم الاجير في الغزو هل يسهم له ام لا ووقع هذا الباب في رواية بعضهم قبل باب ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم *

﴿وَقَالَ الْحَسَنُ وَابْنُ سِيرِينَ يَقْسَمُ الْأَجِيرُ مِنَ الْمَنْعَمِ﴾

أى قال الحسن البصرى ومحمد بن سيرين وهذا التعليق وصله عبد الرزاق عنهما بلفظ «يسهم للاجير» ووصله ابن ابى شيبة عنهما بلفظ العبد والاجير اذا شهدا القتال اعطيا من الغنيمة وقال الثورى لا يسهم للاجير الا اذا قاتل واذا استوجر ليقاتل لا يسهم له عند الحنفية والمالكية وقال غيرهم يسهم له وقال احمد لو استاجر الامام قوما على الغزو لم يسهم لهم غير الاجرة وقال الشافعى هذا فيمن لم يجب عليه الجهاد واما الحر البالغ المسلم اذا حضر الصف فانه يمين عليه الجهاد فيسهم له ولا تجب الاجرة *

وَأَخَذَ عَطِيَّةُ بْنُ قَيْسٍ فَرَسًا عَلَى النِّصْفِ فَبَلَغَ مِنْهُمْ الْفَرَسِ أَرْبَعَمِائَةِ دِينَارٍ فَأَخَذَ مِائَتَيْنِ وَأَعْطَى صَاحِبَهُ مِائَتَيْنِ *

عطية بن قيس الكلاعى ابو يحيى الحمصى ويقال الدمشقى وقال ابو مسهر كان مولد عطية بن قيس في حياة رسول الله ﷺ في سنة سبع وغزاه في خلافة معاوية ونوفى سنة عشر ومائة وقيل كان من التابعين. كان لايه محبة وهذا الذى فعله عطية لايحوز عند مالك وابى حنيفة والشافعى لانها اجارة محمولة فاذا وقع مثل هذا كان لصاحب الدابة كرامتها وما اصاب الركب في المنعم فله واجاز الاوزاعى واحمدان يعطى فرسه على النصف في الجهاد *

١٨٠ - ﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَعْلَى عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ غَزْوَةَ تَبُوكَ فَحَمَلْتُ عَلَى بَكْرِ بْنِ أَوْثَنِ أَعْمَالِي فِي نَفْسِي فَاسْتَأْجَرْتُ أَجِيرًا فَقَاتَلَ رَجُلًا فَضَحَّ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ فَأَنْتَرَعَ يَدُهُ مِنْ فِيهِ وَزَرَغَ نَفْيَتُهُ فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَأَهْدَرَهَا فَقَالَ أَيَدْنُمُ يَا هُ إِلَيْكَ مَقْتَضُهَا كَمَا يَقْتَضِي الْفَعْلُ﴾

مطابقة للترجمة في قوله فاستأجرت اجيرا وعبد الله بن محمد المسندى وسهبان هو ابن عبيدة وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعطاء هو ابن ابي رباح وصهوان بن يعلى بن امية الديمعى او التميمى يروى عن ابيه يعلى بفتح الياه آخر الحروف على وزن يرضى ابن امية ويقال ابن منية وهما وه كان يمل عمر رضى الله تعالى عنه على نجران عداة في اهل مكة والحديث اقرب به البخارى ايضا في الاجارة في باب الاجير في الغزو قوله «فأهدرها» أى اسقطها ويقال هدر السائلان دم فلان أى اباحه وأهدرها ايضا قوله «يقضها» أى يمتنعها كما يمنع الفحل مايا كله يقال يقضب الدابة بالكسر شعيرها تقضمه اذا اكلته وقال الداودى تقضمها تقطعها وقال الفحل هما الجمل *

باب قول النبي ﷺ نصرت بالرعب مسيرة شهر

اي هذا باب في بيان ما جاء من قول النبي ﷺ «نصرت بالرعب» اي بالخوف قوله «مسيرة شهر» اي مسافة شهر ووقع في رواية الطبراني من حديث ابي امامة شهرا او شهرين ومن روايته ايضا من حديث السائب بن يزيد «شهرا امامي وشهرا خلفي» وخص بالشهرين لان الله تعالى خص نبينا ﷺ بخصائص لم يشر بها غيره فكان الرعب في هذه المدة وان حصل لسليمان عليه السلام في الريح (غدوها شهر ورواحها شهر) ونصر الله تعالى اياه بالرعب مما خصه الله به وفضله ولم يؤته احدا غيره (فان قلت) لم اقتصر ههنا على الشهر (قلت) لانه لم يكن يفتنه وبين الممالك الكبار اكثر من ذلك كالشام والعراق ومصر واليمن فان بين المدينة النبوية وبين واحدة من هذه الممالك شهر او دونه *

﴿وفوله جلّ وعزّ سنأفئ في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشرّكوا بالله﴾

وقوله بالجر عطف على قول النبي ﷺ ومن معجزاته وخصائصه ﷺ الرعب الذي القاه الله تعالى في قلوب الكفار بسبب ما اشرّكوا بالله ولهذا حمل الله اليه بضعه حيث يشاء لانه وصل اليه من قبل الرعب الذي في قلوبهم منه والى كل مال لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب وهو ما خلا عنه اهله وتركوه من اجل الرعب وكذا ما اصابوا عليه من جزية او خراج من وجوه الاموال *

﴿قال جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم﴾

اي قال جابر بن عبد الله حديث «نصرت بالرعب» واذاربه الى ما اخرجه موصولا في اول كتاب التيمم من حديث يزيد المقيري قال اخبرنا جابر بن عبد الله ان النبي ﷺ قال «اعطيت خمس الميعاتن احد قبل نصرت بالرعب مسيرة شهر» الحديث قال الامراني (فان قلت) كثير من الناس يخافون من الملوك من مسافة شهر (قلت) هذا ليس بمجرد الخوف بل بالنصرة والظفر بالعدو *

١٨١ - ﴿حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيّب عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال بُعِثْتُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ وَأُصِرْتُ بِمَفَاتِيحِ خَزَائِنِ الْأَرْضِ فَوُضِعَتْ فِي يَدِي قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَقَدْ ذَهَبَ بِالرُّعْبِ فَيَبْنَا أَنَا نَائِمٌ أُتِيتُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنْتُمْ تَنْتَمِلُونَ﴾

مطابقة للترجمة في قوله نصرت بالرعب ورجاله قد تكرروا ذكرهم والحديث اخرجه البخاري ايضا في التيمم عن سعيد بن عفير قوله «جوامع الكلم» قال ابن التين جوامع الكلم القرآن لانه يقع فيه المعاني الكثيرة بالالفاظ القليلة وكذلك يقع في الاحاديث النبوية الكثير من ذلك وقال الخطابي معناه ايجاز الكلام في اشباع المعاني قلت الاضافة في جوامع الكلم من اضافة الصفة الى الموصوف هي الكلمة الموحدة لفظا المتسمة بمعنى يعني يكون اللفظ قليلا والمعنى كثيرا او قالوا فيه الحث على استخراج تلك المعاني وتبيين تلك الدقائق المودعة فيها وقال ابن شهاب فيما ذكره الاسماعيلي يفتي ان جوامع الكلم ان الله تعالى يجمع له الامور الكثيرة التي كانت تكتب في الكتب قبله في الامر الواحد او الامرين او نحو ذلك قوله «فبيننا» قد ذكرنا غير مرة ان اصله بين فاشبهت فتحة النون بالالف وهي تصاف الى الجملة واتيت حوا على صيغة المحول قوله «بمفاتيح خزائن الارض» قال ابن التين يحتمل ان يريد الارض التي فيها المعادن ولا شك ان العرب كانت اقل الناس وقل الامم اموالا فبشرهم بان اموال كسرى وقيصر تصير اليهم وهم الذين يملكون الخزان وهكذا وقعت قوله «تنتملونها» بفتح التاء المثناة من فوق وسكون النون وفتح التاء الاخرى كذلك وكسر التاء المثناة على وزن تفتملونها من باب الافتعال ومعناه تستخرجونها من مواضعها وثلاثية من ثلث التمر واتملها اذا استخرجت ثمرها وكذلك

ثلث كذا حتى اذا استخرجت ما فيها من النبل وقيل النبل ترك نبي مرة واحدة وفي التوضيح وفي رواية واتيتم ترغونها اي تستخرجون درها وترضعونها ومعنى الحديث انه عليه السلام ذهب ولم يزل منها شيئا بل قسم ما درك منها بينكم وان تركم بها ثم انتم تنقلونها على حسب ما وعدكم *

١٨٢ - **حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أخبره أن أبا سفيان أخبره أن هرقل أرسل إليه وهم بإيلاء الله عليه السلام فلما قرع من قراءة الكتاب كثر عنده الصخب فارتفعت ثم دعا بكتاب رسول الأصوات وأخرجنا فقلت لأصحابي حين أخرجنا لقد أمر أمر ابن أبي كبشة أنه يخافه ملك بني الأصفر**

مطابقته للترجمة في قوله « انه يخافه ملك بني الأصفر » وقيل مناسبة دخول حديث أبي سفيان في هذا الباب هذه اللفظة لان بين الحجاز والشام مسيرة شهر او اكثر وقد تقدم هذا الحديث بطوله في بدء الوحي في اول الكتاب *

باب حمل الزاد في الغزو

اي هذا باب في بيان جواز حمل زاد في الغزو وهو لا ينافي التوكل *

وقول الله تعالى وتزودوا فإن خير الزاد التقوى

وقول الله بالجزم عطفًا على قوله « حمل الزاد » روى النسائي عن سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عن سفيان ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال كان ناس يحجون بغير زاد فانزل الله تعالى (وتزودوا فان خير الزاد التقوى) وعن ابن عباس ايضا قال كان ناس من اهل اليمن يحجون ولا يتزودون ويقولون نحن المتوكلون فانزل الله تعالى (وتزودوا فان خير الزاد التقوى) ولما امرهم بالزاد للسفر في الدنيا ارشدهم الى زاد الآخرة واستصحب التقوى اليها *

١٨٣ - **حدثنا عبيد بن اسماعيل قال حدثنا أبو أسامة عن هشام قال أخبرني أبي وحده أنني أيضا فاطمة عن أسماء رضي الله عنها قالت صنعت سفر رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت أبي بكر حين أراد أن يهاجر إلى المدينة قالت فلم نجد سفرته ولا إيقانها ما نرى بطمها به فقلت لأبي بكر والله ما نجد شيئاً أرى به إلا نطابق قال فسقمي بائبين فاربطيه بأحد السمتين وبالأخر السفرة ففعلت فإني لك سميت ذات النطاقين**

مطابقة لما ترجمه في قوله فلم نجد لسفرته ولا اسمائهما بطمها به فانه يدل على حمل الزاد لاجل السفر (فان قلت) ليس فيه سفر الغزو فان المطابقة قلت قس سفر الغزو عليه وعبيد بن اسمعيل معمر عبد ابن اسمعيل واسمه في الاصل عبد الله يكتب اباع محمد البخاري الكوفي وهو من اولاده وابو أسامة حماد بن أسامة وهشام هو ابن عروة بروى عن ابيه عروة بن الزبير بن العوام وفاطمة هي بنت المنذر ووجه هشام واسمها هي بنت أبي بكر السديق رضي الله تعالى عنه والحديث اخرجه البخاري ايضا في سورة الدخان عليه السلام عن عبد الله بن أبي شبة وأما قال هشام في روايته عن ابيه اخبرني وفي روايته عن روجه فاطمة حدثني لانه سمع من فاطمة وفرا على الوالد اولادتهن والاحرار عن المكرار

قوله «سفرة» بضم السين المهملة قال ابن الاثير السفرة طعام يخذله المسافر واكثر ما يحمل في جلد مستدير فنقل اسم الطعام الى الجلد وسمي به كما سميت المزاخرة رواية وغير ذلك من الاسماء المنقولة قوله «ولاسقائه» بكسر السين وهو ظرف الماء من الجلد ويجمع على اسقية والسقاية اناه يشرب فيه قوله «الانطاق» بكسر الدون وهو شقة تلبسها المرأة قال ابن الاثير النطاق هو ان تلبس المرأة ثوبها تم تشد وسطها بشيء وترفع وسطه وتربط ثوبها وترسله على الاسفل عند معاناة الاشغال الا تشر في فعلها وبه سميت اسماء بنت ابي بكر رضى الله تعالى عنهما ذات النطاقين وقيل لانها كانت تطارف نطافا قافروا نطافا وقيل كان لها نطاقان تلبس احدهما وتحمل في الآخر الزاد الى النبي ﷺ وابي بكر رضى الله تعالى عنه وهما في النار وقيل شفت بطاقتها نصفين فاستعمل احدهما وحملت الاخر شدا لزاها فوله «فلذلك سميت» على صيغة المجهول من الماضي وروى على صيغة المتكلم على صيغة المجهول ايضا *

١٨٤ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ** قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ قَالَ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كُنَّا نَزُودُ لِحُومِ الْأَضَاحِيِّ عَلَى نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْمَدِينَةِ *

طابقة للترجمة في قوله كنا نزود الى آخره وقد ذكرنا في مطابقة الحديث الماضي انه قاس سفر النزول عليه وههنا كذلك وعلى بن عبدالله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وهو ابن دينار وعطاء هو ابن ابي رباح والحديث اخرجه البخاري ايضا عن علي بن عبدالله ايضا في الاضاحي وفي الاطعمة عن عبدالله بن محمد واخرجه مسلم في الاضاحي عن ابي بكر بن ابي شعبة واخرجه النسائي في الصحيح عن ثوبان عن سفيان به وعن محمد بن عبدالله بن علي (ويستفاد منه اشياء) الاول فيه دليل على مشروعية النزود في السفر مطلقا وفيه رد على ما يدعيه اهل البطالة من الصوفية والخرفة على الناس باسم التوكل وترك التزود الثاني فيه جواز النزود من لحوم الاضاحي وروى مسلم من حديث ابي الزبير عن جابر عن النبي ﷺ انه نهى عن كل لحوم الاضاحي بعد ثلاث ثم قال بعد كانوا وتزودوا واخرجوا الثالث فيه جواز الاكل من لحوم الاضاحي ولو كانت المضحى غنيا لان التزود يستلزم الاكل عادة *

١٨٥ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى** قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ سَمِعْتُ يُحْيَى قَالَ أَخْبَرَنِي بُشَيْرُ ابْنُ يَسَارٍ أَنَّ سُؤَيْدَ بْنَ الثُّمَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ حَامَ خَيْبَرَ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالْمُهَيَّبِاءِ وَهِيَ مِنْ خَيْبَرَ وَهِيَ أَدْنَى خَيْبَرَ فَصَلُّوا الْعَصْرَ فَدَعَا النَّبِيُّ ﷺ بِالْأَطْعِمَةِ فَلَمْ يُؤْتِ النَّبِيُّ ﷺ إِلَّا بِسَوِيقٍ فَلَكُنَا فَأَكَلْنَا وَشَرَبْنَا ثُمَّ قَامَ النَّبِيُّ ﷺ وَمَضَى وَمَضَيْنَا وَصَلَيْنَا *

طابقته للترجمة تؤخذ من موضعين الاول من قوله ودعا النبي ﷺ بالطعمة فهذا يدل على انه كان معهم الزاد والثاني من قوله الاسويق وهما اذا كان معهم وهم النزول عبد الوهاب هو ابن عبد الحميد الثقفي ويحيى بن سعيد الانصاري وبشير بضم الباء الموحدة وفتح الشين المعجمة ابن يسار ضد اليمين والحديث مرفق كتاب الوضوء في باب من مضمض من السويق ومضى الكلام فيه هناك فوله فلكما بضم اللام وسكون الكاف يقال لكنا لافمة الو كها في لو كوا والسويق دقيق القمح المقلو او السمبر او الذرة او الدخن

١٨٦ - **حَدَّثَنَا يَشْرُ بْنُ مَرْحُومٍ** قَالَ حَدَّثَنَا هَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ بَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ خَفَّتْ أَرْوَادُ النَّاسِ وَأَمْلَقُوا فَأَتَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تَحْرٍ

لِأَبْلِهِمْ فَأَذِنَ لَهُمْ فَلَقِيَهُمْ عُمَرُ فَأَخْبَرُوهُ فَقَالَ مَا بَقَاؤُكُمْ بَعْدَ إِبْلِيسَ كُمْ فَتَنَزَّلَ عُمَرُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا بَقَاؤُهُمْ بَعْدَ إِبْلِيسَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَادَى فِي النَّاسِ يَا تُونَ بِفَضْلِ أَزْوَاجِهِمْ فَدَعَا وَبَرَكَ هَلْبِي ثُمَّ دَعَاهُمْ بِأَوْصِيَّتِهِمْ فَاحْتَضَى النَّاسُ حَتَّى فَرَّغُوا ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مطابقته للترجمة في قوله خفت أزواج الناس وكذا في قوله بفضل أزواجهم وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن مرحوم بالحاء المهملة وقد مر في البيع وهو من إفراجه وحاتم بالحاء المهملة وكسر التاء المثناة من فوق ابن اسماعيل الكوفي وي زيد من الزيادة مولى سلمة بن الأكوع يروى عن مولاة وه ماضى الحديث في باب الشركة في العلم بعين هذا الاسناد والتمن وفيه بعض زيادة قوله «واما لقوا» اى افنقروا والمسمى هافى زادهم قوله «في نحر ابلهم» اى بسبب نحر ابلهم وفيه حذف تقديره فاستاذنوه في نحر ابلهم قوله «ما بقاؤهم بعد ابلهم» اى بعد نحر ابلهم يشير بذلك الى غلبة الهلكة على الرجل موله «ياتون» قال بعضهم اى فهم ياتون فلذلك رفعه قلت كونه حالا او وجه على ما لا يخفى قوله «وبرك» بالتشديد اى دعا بالبركة قوله «عليه» اى على العلمام هذه رواية الكشمهينى وفي رواية غيره عليهم قوله «فاحتضى الناس» من الاحتناء من الحشى بالحاء المهملة والتاء المثناة وهو الحفن باليد قوله قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الى آخره اشارة الى ان ظهور المعجزة مما يؤيد الرسالة لان المعجزات موجبات للشهادات على صدق الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفيه حسن خلق رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ واحابته الى ما يلائم من اصحابه واجراؤهم على العادة البشرية في الاحتياج الى الزاد في السفر وفيه منقبة ظاهرة لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه دالة على يقينه باحابة دعاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى حسن نظره للمسلمين وقال ابن بطال استدل منه بعض الفقهاء انه يجوز للامام في الغلاء الزام ما عنده من فاضل قوته ان يخرج به للبيع لما في ذلك من صلاح الناس *

باب حمل الزاد على الرقاب

اى هذا باب في بيان ما جاء من حمل الزاد على الرقاب عند مندر حمله على الارباب

١٨٧ - (حدثني صدقة بن الفضل قال اخبرنا عبدة عن هشام عن وهب بن كيسان عن جابر رضى الله عنه قال خرجنا ونحن ثلثمائة نحمّل زادنا على رقابنا ففقد زادنا حتى كان الرجل ميتا يا كليل في كل يوم ثمرة قال رجل يا ابا عبد الله واين كانت الثمرة تقع من الرجل قال لقد وجدنا ففقدناها حين فقدناها حتى اتينا البحر فاذا حوت قد قذفه البحر ما كلنا منها مما نبتة عشر يوما ما احببنا

وجه المطابقة بين الحديث والترجمة في قوله ونحن ثلثمائة نحمّل زادنا على رقابنا وعبد المين وسكون الباء الموحدة ابن سليمان قد مر في الصلاة وهشام بن عروة وجابر بن عبد الله الانبارى وفي بعض النسخ ابو همد كورمه والحديث مر في اول باب الشركة فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن وهب بن كيسان الى آخره وهذه هي الكلام فيه هناك قوله «افقد وجدنا ففقدناها» اى حزننا على فقدناها بقال وجد عليه بعد وجدنا وموجدة اذا حزن وجد النبي محمد وجدنا اذا لقيه قوله «ما احببنا» اى ما اشبهنا

﴿بابُ إِرْدَافِ الْمَرَأَةِ خَلْفَ أَخِيهَا﴾

أي هذا باب فيما جاء من جواز إرداف المرأة خلف أخيها يقال إردفته إردافا إذا ركبته معك والردف بكسر الراء المرتد وهو الذي يركب خلف الراكب *

١٨٨ - **﴿حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ الْأَسْوَدِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَرَجِعُ أَصْحَابُكَ بِأَجْرِ حَجٍّ وَعُمْرَةٍ وَلَمْ أَرِدْ عَلَى الْحَجِّ فَقَالَ لَهَا إِذْ هِيَ وَلِيَرْدُفَكَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَأَمَرَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَنْ يُعْمِرَهَا مِنَ التَّنْعِيمِ فَانْتَظَرَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِأَعْلَى مَكَّةَ حَتَّى جَاءَتْ﴾**

مطابقته للترجمة في قوله «إذ هي وليردفك عبد الرحمن» وهو أخوها ابن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهم وعمره وفتح العين ابن علي بن بحر أبو حفص الباهلي البصري في أبو عاصم النزيل واسمه الصمحاك وهو أحد مشايخ البخاري يروي عنه كثير أبودون الواسطة وعثمان بن الأسود الحنظلي مرفي الشربة وابن أبي مليكة بضم الميم هو عبد الله ابن عبيد الله بن أبي مليكة واسم أبي مليكة زهير وقد تكرر ذكره وقد مضى البحث فيه في باب العمرة ليلة الحصة وفي باب عمرة التنعيم وفي كتاب الخيض أيضا قوله «وليردفك» بضم اليا من الإرداف وقد مر معناه قوله «إن يعمرها أي بان يعمرها بضم الياء من الأعمار فوله من التنعيم بفتح التاء المثناة من فوق وسكون النون موضع من جهة الشام على ثلاثة أميال من مكة شررها الله عز وجل *

١٨٩ - **﴿حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَوْسٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَمَرَنِي النَّبِيُّ ﷺ أَنْ أُرْدِفَ هَائِشَةَ وَأُعْمِرَهَا مِنَ التَّنْعِيمِ﴾**

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الله هو ابن محمد المعروف بالمسندى وابن عيينة هو سفيان بن عيينة وعمر بن أوس مضى في التهجيد والحديث أخرجه البخاري أيضا في الحج وقد مضى شرحه هناك *

﴿بابُ الْإِرْدَافِ فِي النِّزْوِ وَالْحَجِّ﴾

أي هذا باب في بيان ما جاء من الإرداف في النزوي في سفرة المرأة وسفرة الحج *

١٩٠ - **﴿حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنْتُ رَدِيفَ أَبِي طَلْحَةَ وَلَهُمْ لَيَاصِرُ خُونٌ بِهِمَا جَمِيعًا الْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ﴾**

مطابقته للترجمة ظاهرة ويقاس النزوي على الحج وعبد الوهاب الثقفى وأيوب السخني وأبو قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي وحديث أنس هذا أخرجه البخاري في الحج مقطعا في مواضع قوله ليصير خون اللام فيه للثا كيد ويصير خون أي يرفعون أصواتهم بهما أي بالحج والعمرة جميعا قوله الحج والعمرة «بالجر بدل من الضمير ويحوز بالنصب على الاختصاص وبالرفع على أنه خبر مبدأ محذوف والتقدير أحدهما الحج والآخر العمرة ثم

﴿بابُ الرَّدْفِ عَلَى الْحِمَارِ﴾

أي هذا باب فيما جاء من الردف على الحمار والردف بكسر الراء المرتد وهو الذي يركب خلف الراكب ثم

١٩١ - **﴿حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو صَدْوَانَ عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ**

عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على حمار على كاف عليه قطيفة وأردف أساة وراءه *

مطابقته للترجمة ظاهرة وهو ركب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحمار وأردفه أسامة وأبو صفوان عبد الله بن سعيد الأموي والحديث أخرجه البخاري أيضا في اللباس عن قتيبة عن أبي صفوان وفي التفسير وفي الأدب عن أبي اليان عن شعيب وفي الطائفة عن يحيى بن بكير عن اسماعيل بن أبي أويس وفي الاستئذان عن إبراهيم بن موسى وأخرجه مسلم في المغازي عن اسحق ومحمد بن رافع وعبدون ومحمد بن رافع وأخرجه النسائي في الطب عن هشام بن عمار قوله «على كاف» بكسر الهمزة ويقال فيه وكاف يدلل أو كفت الدابة ويجمع على كاف قوله «قطيفة» وهي دثار يحمل به وفيه نواضع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من وجوه ركوبه الحمار وركوبه على قطيفة وأردفه الغلام وفيه البيان أنه صلى الله تعالى عليه وسلم مع محله من الله عز وجل منزلة لم يكن يرفع نفسه على الردف على الدابة وكان يردف لتسمي به في ذلك أمته فلا يأنفوا مما لم يكن يأنف منه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يستنكف منه مما لم يستنكف * وفيه فضل أسامة *

١٩٢ ﴿حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ يُوسُفُ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَلَ يَوْمَ الْفَتْحِ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ عَلَى رَاحِلَتِهِ مُرْدِفًا أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ وَهَمَّهُ بِلَالٌ وَهَمَّهُ عُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ مِنَ الْحِجْبَةِ حَتَّى أُنَاخَ فِي الْمَسْجِدِ فَأَمَرَهُ أَنْ يَأْتِيَ بِمِفْتَاحِ الْبَيْتِ فَفَتَحَ وَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَمَّهُ أَسَامَةُ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ فَمَسَكْتُ فِيهَا نَهَارًا طَوِيلًا ثُمَّ خَرَجَ فَاسْتَبَقَ النَّاسُ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَوَّلَ مَنْ دَخَلَ فَوَجَدَ بِلَالًا وَرَأَى الْبَابَ قَائِمًا فَسَأَلَهُ أَيْنَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَشَارَ إِلَى الْمَسْكَانِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ : قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَتَسَيَّتُ أَنْ أَسْأَلَهُ كَمْ صَلَّى مِنْ سَجْدَةٍ *

مطابقته للترجمة في قوله مردف أسامة بن زيد فإن قلت الترجمة في الردف على الحمار وهما الردف على الرحلة قلت كلاهما في نفسا لا ترداف سواء والمرق في الدابة وتواضعه صلى الله عليه وسلم في أردافه على الحمار أقوى وأعظم من أردافه على الرحلة فيلحق هذا بذلك ورحاله قد تكرر ذكرهم والحديث أخرجه البخاري أيضا في المغازي وقال الليث قوله من الحجة جمع الحاجب أي حجة الكعبة وسدنها ويدهم مفتاحها قوله «وخرج» فيه حذف تقديره فأتى بالمفتاح وفتح به الكعبة قوله «فاستبق الناس» أي متسابقوا قوله «ابن سبي» قد سبق الكلام في الصلاة بن من أثبت صلاته صلى الله عليه وسلم وبين من نفاهاه

﴿بَابُ مَنْ أَخَذَ بِالرَّكَابِ وَتَجَوَّهَ﴾

أي هذا باب في بيان فضل من أخذ بالركاب أي بركاب الراكب قوله «ومجوه» مثل الإغابة على الركوب وتسهيل قه أشبه ونحو ذلك فإن هذه الأشياء من الفضائل وفيها إيمان عباس بركاب ردي بن ثابت رضي الله عنهم فقال له لا تفعل يا ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هكذا أمرنا أن نفعل نعمائنا فافهموا هذا من عباس فقبلها فقال له لا تفعل وقال هكذا أمرنا أن نفعل بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم *

١٩٣ - **حدثني اسحاق** قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **كُلُّ سَلَامَةٍ مِنَ النَّاسِ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ كُلَّ يَوْمٍ تَطْلُعُ فِيهِ الشَّمْسُ يَعْلِلُ بَيْنَ الْإِنْسَيْنِ صَدَقَةٌ وَيُعِينُ الرَّجُلَ عَلَى ذَاتَيْهِ فَيَحِلُّ عَلَيْهَا أَوْ يَرْفَعُ عَلَيْهَا مَتَاعَهُ صَدَقَةٌ وَالسَّكَلَةُ الطَّيِّبَةُ صَدَقَةٌ وَكُلُّ خُطْوَةٍ يَخْطُوهَا إِلَى الصَّلَاةِ صَدَقَةٌ وَيُعِيطُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ** ﴿

مطابقته للترجمة في قوله «ويمعين الرجل على ذاته فيحمل عليها» فان اعانة الرجل تتناول اخذه بالركاب وغيره واسحق هذا هو ابن منصور بن بهرام الكوسج ابو يعقوب المروزي واسحاق بن نصر وهو اسحاق بن ابراهيم بن نصر البجلي لان هذا الاسناد بعينه قد مر في الموضوعين . احدهما في كتاب الصالح في باب فضل الاصلاح بين الناس حيث قال حدثنا اسحق اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «كل سلامي من الناس» الحديث . والاخر في الجهاد في باب فضل من حمل متاع صاحبه في السفر حيث قال حدثني اسحاق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي ﷺ قال «كل سلامي عليه صدقة» الحديث وعين هنا نسبة اسحاق حيث قال حدثني اسحاق بن نصر وهناك قال في اكثر النسخ حدثنا اسحق بن مجرودا من غير نسبة وفي بعض النسخ قال حدثنا اسحق بن منصور والذي يظهر من مغايرة المتن ان المراد باسحق هنا هو اسحق بن منصور وكل من اسحاقين هذين يروى عن عبد الرزاق وقد مضى الكلام في هذا الحديث في الموضوعين المذكورين ونعيد الكلام هنا تكثيرا للفائدة فقله «كل سلامي» كلام اضافي مبتدأ وقوله «عليه صدقة» جملة من المبتدأ والخبر خبر المبتدأ الاول قوله «عليه» كان القياس فيه ان يقال عليها لان السلامي مؤنثه ولكن هنا على وفق لفظ كل او ضمن لفظ سلامي معنى العظيم او المفصل «عاد الضمير عليه لذلك والسلامي يضم السين وتخفيف اللام مقصور وهو عظم الاصابع قوله «كل يوم» نصب على الظرف قوله «يعمل» اي يصالح بالعدل وهو مبتدأ تقديره ان يعمل مثل قوله وتسمع بالمعدي خير من ان تراه قوله «او يرفع عليها» شك من الراوي او لانوع قوله «وكل خطوة يخطوها الى الصلاة صدقة» اي يرفع له بهادر جنة ويحيط عنه خطيته ولهذا حدث الشارع على كثرة الخطي الى المساجد وترك الاسراع في السير اليه قوله «وتعيط الاذى» اي تزيل يقال ما ط الرجل الشيء يعيطه يطا واماطة اذا ازاله ويقال اماط الله عنك الاذى اذا دعوت بزواله قاله الفراز وهو قول الكسائي وانكره الاصمعي وقال مطيته انا وامطيت غيري فافهم

باب كراهية السفر بالمصاحف الى ارض العدو

اي هذا باب في بيان كراهية السفر الى آخره ولفظ كراهية غير موجودة الا في رواية المستملى وقال بعضهم المستملى اثبت في روايته لفظ كراهية وثبوتها يندفع الاشكال الا ترى قلت اراد بالاشكال ما قاله ابن بطال ان ترتيب هذا الكتاب وقع فيه غلط من الناسخ وان الصواب ان يقدم حديث مالك قبل قوله وكذلك يروى عن محمد بن بشر الى اخره انتهى قلت انما قال ابن بطال ما قاله بناء على ان الترجمة باب السفر بالمصاحف الى ارض العدو وكذلك هي عند اكثر الرواة . بيان وجه استشكله ان قوله كذلك يروى عن محمد بن بشر يقتضي تقديم شيء حتى يشار اليه بقوله كذلك ولم يتقدم شيء . وقال هذا القائل وما ادعاه ابن بطال من الغلط مردود لانه اشار بقوله الى لفظ الترجمة كما يشته من رواية المستملى قلت لم يكن ما قاله على ما وقع في رواية المستملى كاذكرناه ولان التقدير على رواية الاكثرين باب السفر بالمصاحف الى ارض العدو هل يكره ام لا فلا يستقيم قوله وكذلك يروى عن محمد بن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة على ما لا يخفى على المتأمل *

وكذلك يروى عن محمد بن بشر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ

وكذلك اى كالد كور في الترجمة من كراهية السفر بالمصاحف الى ارض العدو يروى عن محمد بن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن الفرافصة ابو عبد الله العبدى من عبد القيس الكوفي وعبيد الله بن عبد الله ابن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم ورواية محمد بن بشر هذه وصلها اسحق بن راهويه في مسنده عنه ولفظه كره رسول الله ﷺ ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو مخافة ان يناله العدو واراد بالقرآن المصحف لان القرآن المنزل على الرسول المكتوب في المصاحف المنقول عنه نقلا متواترا بلا شبهة وهذا لا يمكن السفر به فدل على ان المراد به المصحف المكتوب فيه القرآن *

﴿ وَتَابَهُ ابْنُ إِسْحَاقَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ هُرَيْرٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

اى تابع محمد بن بشر محمد بن اسحق صاحب المغازي عن نافع عن عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ ومتابعته اياه في كراهية السفر بالمصاحف الى ارض العدو وانما ذكر المتابعة لاجل زيادة من زاد في الحديث مخافة ان يناله العدو وزاعما انها مرفوعة لانهم لم تصح عنده ولا عند مالك مرفوعة وقال المنذرى رواء بعضهم من حديث ابن مهدي والقسبي عن مالك فادرج هذه الزيادة في الحديث وقد اختلف على الفعبي في هذه الزيادة فرة بين انما قول مالك ومرة يدرجها في الحديث ورواه يحيى بن يحيى التيسابورى عن مالك فلم يدكر هذه الزيادة البتة وقد رفع هذه الكلمات ايوب والليث والفضلك بن عثمان الحزامي عن نافع عن ابن عمر وقال بعضهم يحتمل ان مالكا شك هل هي من قول سيدنا رسول الله ﷺ ام لا فجعل يتحرر به هذه الزيادة من كلامه على التفسير والا وهى صحيحة من قول سيدنا رسول الله ﷺ من رواية غيره *

﴿ وَقَدْ سَافَرَ النَّبِيُّ ﷺ وَأَصْحَابُهُ فِي أَرْضِ الْعَدُوِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ الْقُرْآنَ ﴾

اراد البخارى بهذا الكلام ان المراد بالنبي عن السفر بالقرآن السفر بالمصاحف خشية ان يناله العدو ولا السفر بالقرآن نفسه وقد ذكرنا انفا ان السفر بنفس القرآن لا يمكن وانما المراد بالقرآن المصحف وقال الداودى لاحجة فيما ذكره البخارى وقد روى مفسرنا ان يسافر بالمصاحف رواء ابن مهدي عن مالك وعبيد الله عن نافع عن ابن عمر وقال الاسماعيلي ما كان اغنى البخارى عن هذا الاستدلال لم يقل احدان من يحسن القرآن لا يغزو العدو في داره وقيل الاستدلال بهذا على الترجمة ضعيف لانها واقعة عين واعلمهم تعلموه تلقينا وهو الغالب حينئذ فعلى هذا يقرأ يعلمون بالتشديد وقال الكرماني قوله « يعلمون » من العلم وفي بعض الرواية من التعليم وقال صاحب التوضيح لكن رايت في اصل الديماطى بفتح اليا ووجب المطلب ان فائدة ذلك انه اراد ان يبين ان نهيم عن السفر به اليهم لس على العموم ولا على كل الاحوال وانما هو في العسا كروا السر ايا اتي ليست ما مونة واما اذا كان في العسكر العظيم فجوز حمله الى ارضهم ولان الصحابة كان بعضهم يعلم بعض الانهم لم يكونوا مستظهريه له وقد يمكن ان يكون عند بعضهم مصحف فيه اقرآن يعلمون منها فاستدل البخارى انهم في تعلمهم كان فيهم من يتعلم بكتاب فاما حازه تعلمه في ارض العدو بكتاب وبغير كتاب كان فيه اباحة الحمله الى ارض العدو اذا كان عسكرا مونا وهذا قول ابي حنيفة ولم يعرف مالك بين العسكر الكبير والصغير في ذلك وحكى ابن المنذر عن ابي حنيفة الجواز مطلقا قلت ليس كذلك الاصح هو الاول وقال ابن سحنون قلت لابن اجاز بعض العراقيين الغزو بالمصاحف في الجيش الكبير بخلاف السرية قال سحنون لا يجوز ذلك لعموم النهي وقد يناله العدو في غفلة *

١٩٤ - ﴿ حَرَّضَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هُرَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى أَنْ يُسَافَرَ بِالْقُرْآنِ إِلَى أَرْضِ الْعَدُوِّ ﴾

مطابقة للترجمة ظاهرة لان المراد بالقرآن المصحف كما ذكرناه والحديث اخرجه مسلم قال حدثنا يحيى بن يحيى قال

قرا على مالك عن نافع عن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو وفي رواية له عن الليث عن نافع عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان ينهى ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو ويخاف ان يناله العدو وفي رواية له عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسافروا بالقرآن فاني لا آمن ان يناله العدو . واخرجه ابو داود وترجمه اولاً بقوله باب في المصحف يسافر به الى ارض العدو ثم قال حدثنا عبد الله بن مسleme القعني عن مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو وقال مالك اراه مخافة ان يناله العدو . واخرجه ابن ماجه حدثنا احمد بن سنان وابو عمر قالوا حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن مالك بن انس عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو مخافة ان يناله العدو قال ابو عمر قال يحيى بن يحيى الاندلسي ويحيى بن بكير واكثر الرواة عن مالك قال مالك اراه مخافة ان يناله العدو وجعلوا التعليل من كلامه ولم يرفعوه وأشار الى ان ابن وهب تفرد برفع هذه الزيادة انتهى قلت رفع هذه الزيادة مسلم وابن ماجه كذا ذكرناه فصح ان هذه الزيادة مرفوعة وليست مدرجة واما نسبة هذه الزيادة الى مالك في رواية ابى داود فنهى لاتعامل رواية مسلم من طريق الليث وايوب بنسبتها الى النبي ﷺ ولئن سلمنا التساوي فيحتمل ان مالكاً كان يحزم هذه الزيادة اولاً ثم لما شك في رفعها جعلها تفسيراً من عنده والله اعلم *

﴿ باب التكبير عند الحرب ﴾

اي هذا باب في بيان مشروعية التكبير عند الحرب

١٩٥ - ﴿ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا سفيان عن أيوب عن محمد عن أنس رضي الله عنه قال صبح النبي صلى الله عليه وسلم خيبر وقد خرجوا بالأسلحة على أعناقهم فلما رأوه قالوا هذا محمد والخميس محمد والخميس فلجئوا إلى الحصن فرفع النبي صلى الله عليه وسلم يديه وقال الله أكبر خربت خيبر إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين وأصبنا حمرًا فطبخناها فنادی منادي النبي ﷺ إن الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الحمر فا كفت القدور بما فيها ﴾

مطابقة للترجمة في قوله الله أكبر خربت خيبر وعبد الله شيخه هو السندي وسفيان هرازي عن ايوب وهو السخرياني ومحمد هو ابن سيرين وقدم صدر هذا الحديث قبل هذا بعدة ابواب في باب دعاء النبي ﷺ الى الاسلام فانه اخرجها هناك من حديث حميد عن انس * واما حديث محمد بن سيرين فانه اخرجها ايضا في علامات النبوة عن علي بن عبد الله وفي المغازي عن صدقة بن الفضل واخرجه النسائي في الصيد عن محمد بن عبد الله بن يزيد واخرجه ابن ماجه في الذبايح عن محمد بن يحيى عن عبد الرزاق قوله « واصبنا حمرًا » بضم الحاء والميم جمع حمار قوله « فنادی منادي النبي ﷺ » الى آخره الذي كان نادى بالنهي عن لحوم الحمر الاهلية هو ابو طلحة كما هو المذكور عنده مسلم قال حدثنا محمد بن المنهال الصيرفي قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن انس بن مالك قال لما كان يوم خيبر جاء رجل فقال يا رسول الله اكات الحمر ثم جاء آخر فقال يا رسول الله افئت الحمر فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اباطلحة فنادی « ان الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الحمر فانها حرس او نجس » قال فا كفت القدور بما فيها قوله « والخميس » اي الجيش وقد ذكرناه قوله « محمد والخميس » بالتكرار وهو صحيح قوله « فلجئوا الى الحصن » اي تحصنوا بحصن خيبر وقد روى سفيان عن ايوب في هذا الحديث « طالوا الى الحصن » اي تحولوا له يقال حلت عن المكان اذا تحولت عنه ومثله املت عنه قوله « ينهيانكم » (١) قوله « فا كفت القدور بما فيها »

اي قلبت ونكتت وقال ابن الاثير يقال كفأت الامة وا كفاتة اذا كبتة واذا املتة لتفرغ ما فيها * ويستفاد من هذا الحديث حرمة اكل لحم الحمر الالهية واختلاف الاحاديث في سبب النهي على خمسة اوجه * الاول ما ذكره مسلم في حديث انس «فانها رجس ونجس» * والثاني كونها حولة للناس على ما ذكر في حديث ابن مسعود «نهي عنها لانها كانت حولة للناس مكره ان تذهب حولتهم او حرمة وفي بعض طرقه في المعجم الكبير للطبراني «حرمتها مخافة قلة الظاهر» وفي حديث ابن عمر عنده مسلم «وكان الناس احتاجوا اليها» والثالث كونها لم تخمس ففي حديث ابن ابي اوفى المنفق عليه فقال فيه «ولانا كاوا من لحوم الحمر شيئا» قال فقال الناس نعم انهي عنها رسول الله ﷺ لانها لم تخمس وقال آخرون «نهي عنها البتة» والرابع كونها جلالة فروى ابن ماجه في حديث ابن ابي اوفى «انما حرمها رسول الله ﷺ من اجل انها كانت جلالة تا كل العذرة» وروى ابو داود في حديث غالب بن ابحر «فانما حرمها من جوال القرية» * والخامس كونها انتهت ولم تقسم فروى الطبراني باسناد جيد من حديث ثعلبة بن الحكم قال فسمعتة ينهي عن الهبة فامر بالقدر فما كفت من لحوم الحمر الالهية والتعليل بالنجاسة فاض على هذه العلل كلها فهي مؤثرة بنفسها * وذهب قوم منهم عاصم بن عمر بن قتادة وعيسى بن الحسن وعبد الرحمن بن ابي ليلى الى اباحة اكل لحوم الحمر الالهية * واحتجوا فيه بحديث ابحر او ابن ابحر انه قال يا رسول الله انه لم يبق من مالي شيء استطيع ان اطعمه اهلي الا حرمي قال فاطعم اهلك من سهمين مالا فانما كرهت لكم جوال القرية» رواه الطحاوي وادويعل والطبراني وقال جمهور العلماء من التابعين ومن بعدهم منهم ابو حنيفة ومالك والشافعي واحمد واصحابهم يحرم اكل لحوم الحمر الالهية واحتجوا في ذلك بحديث الباب وما جاء به نحوه وبه قالت الظاهرية وحديث ابحر مختلف في اسناده اختلافا شديدا وقال البيهقي هو معلول وقال ابن حزم هو بطرقه باطل لانها كلها من طريق عبد الرحمن بن بشر وهو مجحول وعن عبد الله بن عمرو بن ابي ميم وهو مجحول ومن طريق شريك وهو ضعيف *

﴿قَابَهُ عَلَىَّ عَنْ سُفْيَانَ رَفَعَ النَّبِيُّ ﷺ يَدَيْهِ﴾

يعني تابع عبد الله بن محمد المسندي على بن عبد الله المروفي بابن المديني شيخ البخاري وقد اسنده في علامات النبوة عنه عن سفيان والله اعلم *

باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير

اي هذا باب فيه بيان ما يكره وكلمة من بيانية *

١٩٦ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَكُنَّا إِذَا أَشْرَفْنَا عَلَى وَادٍ هَلَكْنَا وَكَبَّرْنَا ارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُنَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ارْجِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَإِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمًّا وَلَا غَائِبًا إِنْ مَعَكُمْ إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ تَبَارَكَ اسْمُهُ وَتَعَالَى جَدُّهُ *

مطابقته لا ترجع تؤخذ من معنى الحديث لان حاصل المعنى فيه انه ﷺ كره رفع الصوت بالذكر والدعاء وهو محمد ابن يوسف ابو احمد البخاري البكندى وهو من اقراده والاصح انه محمد بن يوسف القرطبي كان من علمه ابو نعيم الحافظ وسفيان هو ابن عيينة وعاصم هو الاحول وابو عثمان هو عبد الرحمن بن مل الزهري الكوفي وابو موسى عبد الله ابن قيس الاشعري والحديث اخرجه البخاري ايضا في المزي عن موسى بن اسماعيل وفي الدعوات وفي التفسير عن ابيان بن حرب وفي الدعوات ايضا عن محمد بن مقاتل واخرجه مسلم في الدعوات عن ابن عمر واسحق بن ابراهيم

وابن سميذ الاشج وعن ابى بكر وعن ابى كامل وعن محمد بن عبد الاعلى وعن خلف بن هشام وعن ابى الربيع الزهرانى وعن اسحاق بن ابيهم وعن اسحاق بن منصور واخرجه ابو داود فيه عن موسى بن اسماعيل وعن مسدد وعن ابى صالح محبوب بن موسى واخرجه الترمذى فيه عن محمد بن بشار واخرجه النسائى في النعموت عن احمد بن حرب وعن محمد بن بشار وعن محمد بن حاتم وفي السير وفي التفسير عن عمرو بن على وبشر بن هلال وعن عبدة بن عبد الله وفي اليوم واللييلة عن حميد بن مسعدة وعن محمد بن بشار وهلال بن بشر وعن محمد بن عبد الاعلى واخرجه ابن ماجه في ثواب التسييح عن محمد بن الصباح قوله « اذا اشرفنا » من قولهم اشرفت عليه اذا طلعت عليه قوله « ارتفعت اصواتنا » جملة فعلية وقعت حالا بتقدير قد كما في قوله تعالى « او جاؤكم حصرت صدورهم » اى قد حصرت قوله « اربعوا » بكسر الهمزة وفتح الباء الموحدة اى ارفقوا وقال لازهرى عن يعقوب بن ربعى عن رجل يربع اذا وقف وانحبس وقال الليث يقال اربع على نفسك واربع عليك اى انتظروا وقال الخطائى يريد امسكوا عن الجهر ووقفوا عنه وقال ابن قريول اعطفوا عليها بالرفق بها والكف عن الشدة ويقال اصل السكامة من قولك ربح الرجل بالمسكان اذا وقف عن السير واقام به قوله « انه سمع » في مقابلة الاصم قريب في مقابلة المائب وفي الحديث كراهة رفع الصوت بالدعاء وروى من حديث هشام بن قتادة عن الحسن بن قيس بن عماد كان الصحابة يكرهون رفع الصوت عند الذكرو عند القتال وعند الجنائز وفي لفظ ورفع الابدى عند الدعاء والقتال وقال سعيدين السبب ثلاث مما احدث الناس رفع الصوت عند الدعاء ورفع الابدى واخصار السجود روى مجاهد رجلا يرفع صوته بالدعاء فخصه به

باب التسييح إذا هبط وأديا

اى هذا باب فى بيان ما يذكر من التسييح اذا هبط المسافر فى النزول او الحج او غيرهما واضر الفاعل فيه والقريئة تدل عليه قوله « اذا هبط » اى نزل واذا اى فى واد

١٩٧ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ حُصَيْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كُنَّا إِذَا صَعَدْنَا كَبَرْنَا وَإِذَا نَزَلْنَا سَبَّحْنَا**

مطابقاً للترجمة فى قوله واذا نزلنا سبחנו والنزول هو الهبوط ومحمد بن يوسف الفريانى وسفيان بن عيينة وحصين بن بضم الحاء وفتح الصاد المهملة والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الباب الذى يليه واخرجه النسائى فى اليوم واللييلة عن ابى كريب وعن احمد بن حرب قوله « كنا اذا صعدنا » يعنى اذا طلعنا موضعاً عالياً مثل جبل وتل قوله « واذا نزلنا » يعنى الى موضع منخفض نحو الوادى ثم الكبير عند الاشراف على المواضع العالية استشعار لكبرياء الله عز وجل عند ما يقع عليه العين انه اكبر من كل شئ واما التسييح فى المواضع المنخفضة فهو مستنبط من قضية يؤنس عليه الصلاة والسلام وتسييحه فى بطن الحوت قال الله تعالى (فلولا انه كان من المسيحين لبث فى بطنه الى يوم يبعثون) فنجاه الله تعالى بذلك من الظلمات فامتثل الشارع هذا التسييح فى بطون الاودية لينجيه الله منها ومن ان يدركه العدو

باب التكبير اذا علا شرفاً

اى هذا باب فى بيان ما يذكر من التكبير اذا علا المسافر فى النزول او الحج او غيرها قوله « شرفاً » اى مكاناً مشرفاً مرتفعاً

١٩٨ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ حُصَيْنِ بْنِ سَالِمٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُ قَالَ كُنَّا إِذَا صَعَدْنَا كَبَرْنَا وَإِذَا نَزَلْنَا سَبَّحْنَا**

مطابقاً للترجمة فى قوله اذا صعدنا كبرنا لان معناه اذا علونا مكاناً عالياً مرتفعاً كبرنا وان ابى عدى هو محمد بن ابى عدى

وابوعبدى اسمه ابراهيم السامى وحسين قدم فى الحديث الماضى وكذلك سالم هو ابن ابي الجعد قوله «واذا تصوبنا اى اذا
اتخذنا والتصوب النزول»

١٩٩ - **حديث** عبد الله قال حدثني عبد العزيز بن ابي سلمة عن صالح بن كيسان عن سالم بن
عبد الله عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قفل من الحج
او العمرة ولا اعلمه الا قال الغزو يقول كلما اوفى على نية او قد قد كبر ثلاثا ثم قال لا اله الا
الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير آيئون تائبون عابدون
ساجدون ربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده قال صالح نقلت
له اتم يقل عبد الله ان شاء الله قال لا

مطابقته للترجمة في قوله كلما اوفى على نية اوفى فذكر ثلاثا وعبد الله زعم ابو مسعود انه عبد الله بن صالح وقال الجياني
وقع في رواية ابن السكن عبد الله بن يوسف وقال الحافظ المزي في الاطراف قال ابو مسعود وهذا الحديث رواه الناس
عن عبد الله بن صالح وقدرى ايضا عبد الله بن رجاء البصرى والله اعلم ايها هو والحديث اخرجه النسائي في الحج
عن محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ وفي اليوم واللييلة عن محمد بن منصور قوله «اذ اقل» اى اذا رجع قوله «ولا اعلمه الا
قال الغزو وهذه الجملة كالاضراب عن الحج والعمرة كانه قال اذا قفل من الغزو قوله «يقول كما اوفى» فاعل بقول هو
عبد الله بن عمر والضمير في اوفى يرجع الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعنى اوفى اى اشرف او علا قوله
«على نية» بفتح الناء المثناة وكسر التون وتشديد الياء آخر الحروف وهي اعلى الجبل وهو ما يرى منه على البعد
وقال ابن فارس التنيس من الارض كالترفع وقال الداودى هي الطريق التى فى الجبال فظير الطريق بين الجبلين قوله
«ار قد قد» بفاء بن بينهما دال مهملة وهو الارض الغليظة ذات الحصى لانزال الشمس تدف فيها قاله القزاز وقال ابن فارس
الارض المستوية وقال ابو عبيد القدس ما كان المرتفع فيه صلاة قوله «آيئون» خبر مبتدا محذوف اى نحن آيئون اى
راجعون الى الله من آي يثوبوا با اذا رجع وكذلك الكلام فى تائبون وعابدون وساجدون قوله «ربنا» يحتمل تعلقه
بحامدون او بساجدون او بهما او بالصفات الاربع المتقدمة او بالحسنة على سبيل التنازع قوله «الاحزاب» اللام فيه للممد
على طوائف العرب التى اجتمعت على مجازبة رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله «قال صالح» هو ابن كيسان الراوى قوله «فقلت له»
اى لسالم بن عبد الله بن عمر قوله «الم يقل عبد الله» هو ابن عمر رضى الله تعالى عنهما *

باب يكتب المسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة

اى هذا باب يذكر فيه يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة اذا كان سفره في غير معصية *

٢٠٠ - **حديث** مطر بن الفضل قال حدثنا يزيد بن هرون قال حدثنا العوام قال حدثنا
ابراهيم ابو اسماعيل السكسكى قال سمعت ابا بردة واصطخبت هو يزيد بن ابي كبشة في سفر
فكان يزيد يصوم في السفر فقال له ابو بردة سمعت ابا موسى مرارا يقول قال رسول الله صلى الله
عنه اذا مرض العبد أو سافر كتب له مثل ما كان يعمل مقيما صحيحا

مطابقته للترجمة في قوله «اذا مرض العبد» او سافر الى آخره «بذكر رجاله» وهم سبعة . الاول معمر بن الفضل
المرزى . الثاني يزيد من الزيادة ابن هرون بن زاذان الواسطي . الثالث العوام بفتح العين المهملة وتشديد الواو
ابن حوشب بالحاء المهملة والشين المعجمة على وزن جعفر . الرابع ابراهيم بن عبد الرحمن ابو اسماعيل السكسكى بالسينين

المهمتين المفتوحتين بينهما كاف سا كة في كندة ينسب الى السكاسك بن اشرس بن كندة . الخامس ابو بردة بضم
 الباء الموحدة واسمه طامر وقيل الحارث وقيل اسمه كنيته ابن ابي موسى الاشعري . السادس يزيد من الزيادة ابن
 ابي كبشة قال المنذرى شامي وكانت عريف السكاسك ولي خراج الهند اسليمان بن عبد الملك ومات في خلافته وليس
 له في البخاري ذكر الا في هذا الموضع وابوه ابو كبشة روى عن ابي الدرداء ذكر فيمن لا يعرف اسمه وقيل اسمه
 حيويل بفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وكسر الواو بعدها ياء اخرى سا كنة وفي آخره لام . السابع
 ابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري والحديث اخرجه ابو داود في الجمان عن محمد بن عيسى ومسدد قوله « واصطاحب
 هو » اي ابو بردة يزيد في سفر قوله « وكان يزيد يصوم في سفر » وفي رواية الاسماعيلي وكان يصوم الدهر قوله
 مثل ما كان يعمل مقيما صحيفه الف والنشر المقلوب فان قوله مقيما يقابل قوله اوسافر وقوله صحيفا يقابل قوله
 اذا مرض هذا فيمن كان يعمل طاعة فنع منها وكانت نيته لولا المانع ان يدوم عليها وقد ورد ذلك صريحا عند ابي داود
 من طريق العوام بن حوشب عن ابراهيم بن عبد الرحمن السكسكي عن ابي بردة عن ابي موسى الاشعري قال سمعت
 النبي ﷺ غير مرة ولا مرتين يقول اذا كان العبد يعمل عملا صالحا فشفله عن ذلك مرض او سفر كتب له كصالح ما كان
 يعمل وهو صحيح مقيم . وورد ايضا في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا ان السد اذا كان على طريقة حسنة
 من العبادة ثم مرض قيل الملك الموكل به اكتب له مثل عمله اذا كان طلقا حتى اطلقه او الفته الى اخرجه عبد الرزاق
 واحمد والحاكم وصححه . ولا حمد من حديث انس رضي الله تعالى عنه رفعه اذا ابتلى الله العبد المسلم ببلاء في جسده قال
 الله اكتب له عمله الذي كان يعمل فان شفاه طهره وان قبضه غفر له . وروى النسائي من حديث عائشة رضي
 الله تعالى عنها ما من امرئ يكون له صلاة من الليل يغلبه عليها نوم او وجع الا كتب له اجر صلاته وكان
 نومه عليه صدقة *

بابُ سَيْرِ الرَّجُلِ وَحِدَهُ بِاللَّيْلِ

اي هذا باب في بيان حكم سير الرجل بالليل وحده اي حال كونه وحده من غير رفيق معه هل يكره ذلك ام لا
 والجواب يعلم من حديثي الباب فالحديث الاول يدل على عدم الكراهة والثاني يدل على الكراهة فلذلك اهتم البخاري
 الترجمة وفي نفس الامر يرجع ما فيها الى معنى واحد وهو ما قال المهملبن نبيه ﷺ عن الوحدة في سير الليل انما هو
 اشفاق على الواحد من الشياطين لانه وقت انتشارهم واذ اثم بالتمثل لهم وما يفرعهم ويدخل في قلوبهم الرساوس ولذلك
 امر الناس ان يحبسوا صديانهم عند خفة الليل ومع هذا ان الوحدة ليست بمحرمة وانما هي مكروهة فمن اخذ بالافضل
 من الصحبة فهو اولى ومن اخذ بالوحدة فلم يات حراما *

٢٠١ - حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِرِ قَالَ سَمِعْتُ
 جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ نَدَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ يَوْمَ اخْتَلَدَقِ
 فَانْتَدَبَ الزُّبَيْرُ ثُمَّ نَدَبَهُمْ فَانْتَدَبَ الزُّبَيْرُ ثُمَّ نَدَبَهُمْ فَانْتَدَبَ الزُّبَيْرُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوَارِيًّا وَحَوَارِيَّ الزُّبَيْرُ

مطابقته للترجمة من حيث انتداب الزبير وتوجهه وحده وسبب في مناقبه من طريق عبد الله بن الزبير ما يدل على
 ذلك ويرد بهذا اعتراض الاسماعيلي بقوله لا اعلم هذا الحديث كيف يدخل في هذا الباب وقد رايت كيفية دخوله فيه
 ويرد ايضا ما قاله بعضهم بانه لا يلزم من كون الزبير انتدب ان لا يكون سار معه غيره متابعا قلت ولا يلزم ايضا كونه
 تابع معه وترجح جانب النبي بما ذكرنا والحمد لله هو عبد الله بن الزبير بن عيسى وقد تكرر ذكره وسفيان هو ابن
 عيينة والحديث مرفى كتاب الجهاد قبل هذا بمدة ابواب فانه اخرجه هناك في بابين احدهما في باب فضل الطليعة عن

٢٠٣ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى** قَالَ **حَدَّثَنَا يَحْيَى** عَنْ **هَشَامٍ** قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ سُئِلَ **أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ يَحْيَى يَقُولُ وَأَنَا أَسْمَعُ فَسَقَطَ عَنِّي عَنْ **مَسِيرِ النَّبِيِّ ﷺ** فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ قَالَ فَكَانَ يَسِيرُ الْعَنْقَ فَإِذَا وَجَدَ فَجُورَةً نَصَّ وَالنَّصُّ فَوْقَ الْعَنْقِ ﴿

• مطابقته للترجمة في قوله نص لان النص هو السير الشديد ويحيى هو ابن سعيد القطان وهشام هو ابن عروة يروى عن ابيه عروة بن الزبير والحديث مر في كتاب الحج في باب السير اذا دفع من عرفة قوله «كن يحيى» اي يحيى القطان يقول وانا اسمع فسقط عني وهذه جملة مترضة بين قوله سئل اسامة بن زيد وبين قوله عن مسير النبي ﷺ لان عن مسير النبي متعلق بقوله سئل والتقدير قال البخاري قال ابن المني وكان يحيى يقول تعليقا عن عروة او مسندا اليه قال سئل اسامة وانا اسمع السؤال فقال يحيى سقط عني هذا اللفظ اي لفظ وانا اسمع عند رواية الحديث كانه لم يذكرها اولوا واستدركه آخرها وقال في كتاب الحج سئل اسامة وانا جالس وفي صحيح مسلم قال هشام عن ابيه سئل اسامة وانا شاهد كيف كان مسير النبي ﷺ حين افاض من عرفة قوله «العنق» بفتح العين المهملة والنون وهو السير السهل قوله «فجوة» بفتح الفاء وسكون الحيم وهي الفرجة بين الشيطان والتمالي «وهم في فجوة منه» قوله «نص» بالتمديد فعل ماض من نص نصصا وهو السير الشديد حتى يستخرج اقصى ما عنده *

٢٠٤ - **حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ** قَالَ أَخْبَرَنَا **مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ** قَالَ أَخْبَرَنِي **زَيْدُ هُوَ ابْنُ أَسْلَمَ** عَنْ **أَبِيهِ** قَالَ كُنْتُ مَعَ **عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بِطَرِيقِ مَكَّةَ فَلَبَّاهُ عَنْ **صَفِيَّةَ بِنْتِ أَبِي هُبَيْرَةَ** وَجَمْعَ فَأَمَرَ عَ السَّيْرَ حَتَّى إِذَا كَانَ بَيْنَهُمَا عُرُوبُ الشَّقَقِ ثُمَّ نَزَلَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعَمَةَ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا وَقَالَ لَأَنْتَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ إِذَا جَدَّ بِهِ السَّيْرُ أَخَّرَ الْمَغْرِبَ وَجَمَعَ بَيْنَهُمَا ﴿

مطابقته للترجمة في قوله اذا جد به السير والحديث مضى في ابواب العمرة في باب المسافر اذا جد به السير فمحل الى اهله فانه اخرجه هناك بهين هذا الاسناد والتمن ومضى الكلام فيه هناك وصفية بنت ابى عبيد الثقفية اخت المختار ادر كت النبي ﷺ وسمعت منه وكانت زوجة ابن عمر *

٢٠٥ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ** قَالَ أَخْبَرَنَا **مَالِكُ بْنُ سُمَيٍّ** مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ عَنْ **أَبِي صَالِحٍ** عَنْ **أَبِي هُرَيْرَةَ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ **السَّفَرُ قِطْعَةٌ مِنَ الْعَذَابِ يَنْتَحِمُ أَحَدُكُمْ نَوْمَهُ وَطَهَامَهُ وَشَرَابَهُ فَإِذَا قَضَى أَحَدُكُمْ نَهْمَتَهُ فَلْيَمْجَلْ إِلَى أَهْلِهِ ﴿**

مطابقته للترجمة في قوله فليمجل الى اهله وهذا الحديث مضى في كتاب الحج في باب السفر قطعة من العذاب بعين هذا الاسناد والتمن جعيا ومضى الكلام به هناك وابو صالح ذكوان الزيات قوله «نومه» منصوب بنزع الخافض او مفعول ثان للمنع لانه يقتضى مفعولين كالاغطاء والمراد بمنعه كما لها ولنتها لما فيه من المشقة والتعب وقاساة الحر والبرد والخوف والسرى ومفارقة الاهل والاطمان قوله «نهمته» بفتح النون الحاجة والمقصود به

﴿ بَابُ إِذَا حَمَلَ عَلَى فَرَسٍ فَرَّأَهَا تَبَاعُ ﴾

اي هذا باب يدكر فيه اذا حمل على فرس اي اركب غيره عليه في سبيل الله حسبته الله عز وجل ثم رآها تباع هل له ان يشتريها ام لا والجواب يعلم من الحديث *

٢٠٦ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ** قَالَ أَخْبَرَنَا **مَالِكُ بْنُ نَافِعٍ** عَنْ **عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هُرَيْرَةَ** رَضِيَ

الله عنهما أن عمر بن الخطاب حمل على فارس في سبيل الله فوجدته يباع فأراد أن يبتاعه
فقال رسول الله ﷺ فقال لا تبتعه ولا تأخذ في صدقتك

٢٠٧ - حدثنا إسماعيل قال حدثني مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه قال سمعت عمر بن
الخطاب رضي الله عنه يقول سمعت علي فارس في سبيل الله فأبتاعه أو فأضاعه الذي كان عنده
فأردت أن أشتريه وظننت أنه بائنه برخص فسألت النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تشتريه وإن
بدرهم فإن العائد في هبته كأنه لم يدر في قيمته

مطابقة للترجمة ظاهرة وفيه بيان ما بهما في الترجمة والحديث مضي في الزكاة في باب هل يشتري صدقة عن سالم عن أبيه أن
عمر تصدق بفارس ذكره في هذا الباب عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم وذكره ههنا عن عبد الله بن
يوسف عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن علي بن فارس الحديث ومضى في الهبة أيضا ومضى الكلام فيه هناك قوله
«أبتاعه» أو أضاعه شك من الراوي ولا معنى لقوله ابتاعه. لا إذا كان بمعنى باعه وأمل الابتاع جاء بمعنى البيع كما جاء اشتري
بمعنى باع وقال الزحخشري في قوله «بشما ما اشتروا به أنفسهم» أن اشتروا بمعنى باعوا أو كانه قال اتخذوا البيع لنفسه كما يقال في
الكتسب ويحويه وقيل لعل الراوي يهفهفه وهو باعه أي عرضه للبيع قوله «وإن بدرهم» أي وإن كان بدرهم فحذف فعل الشرط
والحذف عند القرينة جائز

باب الجهاد بأذن الأئمة

أي هذا باب في بيان أن الجهاد بأذن الأئمة كذا أطلق ولكن فيه خلاف وتفصيل فليكن أبهم فقال أكثر أهل العلم منهم
الأوزاعي والثوري ومالك والشافعي وأحمد أنه لا يخرج إلى النزو إلا بأذن واليه مالم تقع ضرورة وقوة العدو فإذا كان كذلك
تعين الفرض على الجميع وزال الاختيار ووجب الجهاد على الكل فلا حاجة إلى الأذن من والي أو سيد وقال ابن حزم في مراتب
الاجماع أن كان أبو أمية يضربان بخروج ففرضه ساقط عنه إجماعا والأفالج وروقه على الاستئذان والاجتماع كالأبواب
والجندات كالأممات وعند المنذري هذا في التطوع أما إذا وجب عليه فلا حاجة إلى الإذن ما وإن منعاه عما هما هذا إذا كانا
مسلمين فإن كانا كافرين فلا دليل لهما إلى منه ولو نفلوا طاعتهم ما حينئذ معصية وعن الثوري هما كالمسلمين وقال بعضهم يحتمل
أن يكون هذا كله بعد الفتح وسقوط فرض الحجرة والجهاد وظهور الدين وإن يكون ذلك من الأعراب وغير
من تجب عليه الحجرة فرجح بر الوالد على الجهاد «قن قات» هل يندرج في هذا المدين قات قال الشافعي فيما
ذكره من المناصب ليس له أن يغزو إلا بأذنه سواء كان مسلما أو غير مسلم وقدر مالك بين أن يحد ضامو بين أن لا يحد فإن كان عديما
فلا يرى بجهاده بأسا وإن لم يستأذن غريمه فإن كان مليا أو وصى بدنه إذا حل أعطى دية ولا يستأذنه وقال الأوزاعي لا يتوقف
على الأذن ما لنا والله أعلم

٢٠٨ - حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا حبيب بن أبي ثابت قال سمعت أبا العباس
الشاعر وكان لا يهتم في حديثه قال سمعت هبة الله بن عمرو رضي الله عنهما يقول جاء رجل
إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاستأذنه في الجهاد فقال أح وألذلك قال نعم قال ففهم ما فيه الجهاد

قيل لا مطابقة للترجمة لأنه ليس فيه استئذان ولا غيره (قال) تؤخذ المطابقة من قوله «فهم ما فيه الجهاد» بطريق
الاستنباط لأن أمره بالجهاد فيها يقضي رضاهما عليه ومن رشاها الأدل له عند الاستئذان في الجهاد لا وجوب
أبي ثابت واسمه قيس بن دينار أبو يحيى الأسدي الكوفي وقد مر في الصوم «داه العباس» تشديد الباء الموحدة

واسمه السائب بن فروخ الشاعر المكي الاعشى وقدم في التهجد وانما قال وكان لايتهم في حديثه لئلا يتوهم بسبب انه شاعر انه يتهم في الحديث به وعبد الله بن عمرو بن العاص * والحديث اخرجه البخارى ايضا في الادب عن محمد ابن كثير عن سفيان وعن مسدد عن يحيى واخرجه مسلم في الادب عن محمد بن المنقئ وعن ابى بكر بن ابى شيبة وزهير ابن حرب وعن عبيد الله بن معاذ وعن محمد بن حاتم وعن القاسم بن كريبه وعن ابى كريب واخرجه ابو داود في الجهاد عن محمد بن كثير به واخرجه الترمذى فيه عن محمد بن بشر واخرجه النسائى فيه عن محمد بن المنقئ قوله « جاء رجل » قيل يحتمل ان يكون هو جاهمة بن العباس بن مرداس قال ابو عمر جاهمة السلمى حجازى تم قال حدثنا عبد الوارث بن سفيان حدثنا قاسم بن ابيصغ حدثنا احمد بن زهير حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا سفيان بن حبيب حدثنا ابن جريج عن محمد بن طاعة عن معاوية بن جاهمة عن ابيه قال اتيت النبي ﷺ استشيرته في الجهاد فقال « الاك والدة قلت نعم قال اذهب فاركمها فان الحنة تحت رجلها » * ورواه النسائى واحمد ايضا من طريق معاوية بن جاهمة وروى ابن ابي عاصم بسند صحيح منا نحن عند النبي ﷺ في ظل شجرة بين مكة والمدينة اذ جاءه اعرابي من اخلاق الرجال واشدهم فقال يا رسول الله انى احب ان اكون معك واجدى قوة واحب ان اقاتل العدو معك واقتل بين يديك وقال « هل لك والدين قال نعم قال انطلق فالحق بهما وبرهما واشكر الله ولهما قال انى اجد قوة ونشاطا اقاتل العدو قال انطلق فالحق بهما » فادبر فجعلنا نتمتع من خلقه وجسمه * وروى ابو داود من حديث ابى سعيد الخدرى ان رجلا هاجر الى النبي ﷺ من اليمن فقال « هل لك احد باليمن قال ابواى فقال اذنا لك قال لا قال ارجع اليهما فاستاذنهما فان اذنا لك فجاهد والا فبرهما وصحبه ابن حبان (فان قلت) روى ابن حبان من حديث عبد الله بن عمرو من طريق غير طريق حديث الباب جاء رجل الى رسول الله ﷺ فسأله عن افضل الاعمال فقال « الصلاة قال ثم قال الجهاد قال فانى والدين فقال برك بوالديك خير فقال والدي بمنك نبيا لاجاهدين ولا تركهمما قال فانت اعلم قلت هذا يحتمل على جهاد فرض العين توفيقا بنه وبين حديث الباب قوله ففيهما ما فى الوالدين فجاهد الجار والمجور متعلق بمقدروه وهو حاهد وانفط جاهد المذكور فسرله لان ما بعد الفاء الجزائية لا يعمل فيما قبلها ومعناه خصصهما بالجهاد وهذا كلام ليس ظاهره مرادا لان ظاهر الجهاد اىصال الضرر للغير وانما المراد اىصال القدر المشترك من كافة الجهاد وهو بذل المال وتعب البدن فيؤول المعنى الى ابدل مالك واتعب بدنك في رضا والديك وفيه التاكيد ببر الوالدين وتعميم حتمهما وكثرة الثواب على برهما والله اعلم *

﴿ باب ما قيل في الجرم ونحوه في أعناق الإبل ﴾

اى هذا باب فى بيان ما قيل فى كراهة الحرس وهو بفتح الحيم والراء وفى آخره سين مهملة وهو معروف وحكى عياض اسكان الراء والاصوب ان الذى بالفتح ما يعلق فى عنق الدابة وغيره فيصوت والجرس بالاسكان الصوت يقال اجرس اذا صوت ويجمع على اجراس قوله « ونحوه » مثل القلائد من الاوتار كانوا يعلقونها على اعناق الابل لدفع العين على ما ذكره قوله (فى اعناق الابل) انما حص الابل بالذ كر لورود الخبر فيها بخصوصها لا تعالاب *

٢٥٩ - ﴿ حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن عباد بن تميم أن أبا بشير الأنصاري رضى الله عنه قال أخبره أنه كان مع رسول الله ﷺ في بعض أمتهاره قال عبد الله حسبت أنه قال والناس في مدينتهم فازسل رسول الله ﷺ رسولا أن لا يمتنعن في رقية بغير قلادة من وتر أو قلادة إلا قطعت ﴾

قيل ليس في الحديث ما يدل على التوبيخ لانه لا ذكر فيه للجرس وتمهل له بقول الخطائى امره بقطع القلائد لانهم كانوا يعلمون فيها الاجراس قيل لعل البخارى استنبط من هذا واجيب بان هذا ليس بشئ لان الحديث فيه ذكر الجرس

والبخارى على عادته يحيل على اطراف الحديث في التبويب بيانه ما في الموطآت للدارقطني من رواية عثمان بن عمر عن مالك عن عبد الله عن عباد عن ابي بشير الساعدي وفيه ولا جرس في عنق بعير الا قطع قلت رد الوجه الاول ليس له وجه لان الذي رواه البخارى من رواية عبد الله بن يوسف عن مالك اس فيه ذكر الجرس وانما ذكره في الطريق الذي رواه عثمان بن عمر عن مالك وما قيل في وجه المطابقة بقول الخطابي اوجه لان الجرس لا يعلق في اعناني الا بل الا بملافة وهي الوتر ونحوه فذكر البخارى الجرس الذي يعلق بالالادة فاذا ورد النهى عن تعليق القلائد في اعناني الا بل يدخل فيه النهى عن الجرس بالضرورة والاصل هو النهى عن الجرس الا ترى انه ورد ان الملازمة لا تصحب رفقة فيها جرس ولانه يشبه النفوس

(ذكر رجاله) وهم خمسة. الاول عبد الله بن يوسف ابو محمد التنيسي اصله من دمشق. الثاني مالك بن انس. الثالث عبد الله ابن ابي بكر بن محمد بن عمر بن حزم. الرابع عباد بتشديد الباء الموحدة ابن تميم الانصاري مرقى الوضوء. الخامس ابو بشير بفتح الباء الموحدة وكسر الشين المعجمة الانصاري ذكره الحاكم ابو احمد فيمن لا يعرف اسمه وقيل اسمه قيس بن عبد الحريز تصغير حريز بالحاء المهملة وبالراء الميمتين مات بعد الحرة وهو من المعمرين وقال الذهبي ابو بشير الانصاري المازني وقيل الساعدي شهيد بدمية الرضوان وقال ابو عمر ابو بشير الانصاري قيل المازني الانصاري وقيل الساعدي الانصاري وقيل الانصاري الحارثي لا يوفى له على اسم صحيح ولا سماء من يوثق به يعتمد عليه وقد قيل اسمه قيس بن عبيد من بني النجار ولا يصح والله اعلم وقيل مات سنة اربعين والاصح انه مات بعد الحرة

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الاخبار كذلك في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه النعنة في موضع وفيه ثلاثة مدتبون مالك وشيخه وشيخه وثلاثة انصاريون وهم عبد الله وعباد وابو بشر وفيه تابعيان هما عبد الله وعباد وفيه انه ليس لابي بشير في البخارى غير هذا الحديث الواحد

(ذكر من اخرجه غيره) اخرجه مسلم في اللباس بن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود في الجهاد عن القعبي واخرجه النسائي في السير عن قتيبة عن مالك عن عبد الله بن ابي بكر عن عباد بن نعيم عن رجل من الانصار به ولم يقل عن ابي بشير

(ذكر معناه) قوله «في بعض اسفاره» لم يمتد احد من الشراح قوله «قال عبد الله» هو عبد الله بن ابي بكر الراوى وكانه شك في قوله انه قال فلاجل هذا قال حسبت قوله «فارس رسول الله ﷺ» قال ابن عبد البر في رواية روح بن عباد عن مالك ارسل مولاه زيدا قال ابن عبد البر هو زيد بن حارثة قوله «فلاذ من وز او قلادة» كذا وقعها بكلمة اول الشك والتبويب ووقع في رواية ابي داود عن القعبي بالمد «ولا قلادة» وهو من معارف العام على الخاص قوله «وتر» بالتاء المتعاقبة من قوى في جميع الروايات وقال ابن الجوزي رحمه الله من لا علم له بالحديث فقال وبر بالباء الموحدة وحكى ابن التين عن الداودي انه جزم بذلك وقال وهو ما يترع من الخيال يشبهه الصوف قال ابن التين فصنف وقال ابن الجوزي وفي المراد بالاول والثلاثة قال احدهما انهم كانوا يقلدون الامل او تار القسي لثلاثين منها العين بزعمهم فاسروا بقطعها اعلاما بان الاوتار لا تزد من امر الله تعالى شيئا الثاني لثلاثين في الدابة عند الركن ويحكى ذلك عن محمد بن الحسن من اصحابنا عن ابي عبيد بن جريحه فانه قال نهى عن ذلك لان الدواب تتأذى بالاك ويدفق ما بها من رعيها ويرما تعلق بشجرة فاحتمت او تعوق عن السبي الثالث انهم كانوا يملقون بها الاجر اس ويدل عليه نويست البخارى كما ذكرناه وقد حمل الضر بن شميل الاوتار في هذا الحديث على من ارسله مناه لا تطالبوا به حول الحادية قال الفرطى وهذا قول يمد وقال النووي ضعيف ومالك وكيع القول المدس قال المعلى لا ركبوا الخيل في الفس ان من ركبها لم يسلم ان تعلق به وتر يطلب به قال في الكراهة في الجرس لما اذا «قلت» ما رواه مسلم من حديث العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه

عن ابى هريرة رفعه الجرس مزمار الشيطان وهذا يدل على ان الكراهة فيه لصورته لان فيه شبهة بصوت الناقوس وشكله «فان قلت» الكراهة فيه للتعظيم والالتزام به «قلت» قال النووي وغيره الجمهور على النهى كراهة تنزيه وقيل كراهة تحريم وقيل يمنع منه قبل الحاجة ويحوز اذا وقعت الحاجة وعن مالك تختص الكراهة من القلائد بالوتر ويجوز بغيرها اذا لم يقصد دفع العين هذا كله في تعليق التمايم وغيرها مما ليس فيه ورآن ونحوه فلما ما فيه ذكر الله فلا نهى عنه فانما يجعل للترك به والتعود باسمائه وذكره وكذلك لا نهى عما يماق لاجل الزينة ما لم يبلغ الخيلاء والسرف «واختلفوا في تعليق الجرس ايضا فقيل لا يحوز اصلا وقيل يحوز عند الحاجة والضرورة وقيل يحوز في الصغير دون الكبير» فان قلت تقليد الاوتار هل هو مخصص بالابل على ما في الحديث ام لا قلت قد ذكرنا ان تخصيص الابل بالذكر فيه للغالب وقد روى ابو داود وابو اسناني من حديث ابي وهب الخياني رفعه اربعا والحييل وفلاذوها ولا تقلدوها والاوتار فدل على ان الاختصاص بالابل

﴿باب مَنْ اَكْتَتَبَ فِي جَيْشٍ فَخَرَجَتْ امْرَأَتُهُ حَاجَةً وَكَانَ

لَهُ عَذْرٌ هَلْ يُؤْذَنُ لَهُ﴾

اي هذا باب في بيان ما جاء من اخبارنا اكتب في جيش واكتب بلفظ المعلوم والمجهول يقال اكتب فلان اذا كتب نفسه في ديوان السلطان قوله «حاجة» نصب على الحال قوله «او كان له عذر» اي او كان له عذر غير ذلك هل يؤذن له بالحج معها وجواب من يعلم من الحديث *

١٠٠ - ﴿حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا صُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي مَرْثَدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ وَلَا تُسَافِرُنَّ امْرَأَةٌ إِلَّا وَمَعَهَا حَرَمٌ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اكْتَتَبْتُ فِي غَزْوَةٍ كَذَا وَكَذَا وَخَرَجَتْ امْرَأَتِي حَاجَةً قَالَ أَذْهَبَ فَحُجَّ مَعَ امْرَأَتِكَ﴾

مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله اذهب فحج مع امرأتك لانه اكتب في جيش وارادت امراته ان فحج الفرض فاذن له صلى الله تعالى عليه وسلم ان يحج مع امراته لانه اجتمع له مع حج التطوع في حقه تحصيل حج الفرض لامراته فكان اجتماع ذلك له افضل من مجرد الجهاد الذي يحصل المقصود منه بغيره وسفيان هو ابن عيينة وعمر هو ابن دينار وابو مريد راجع الميم وسكون العين المهمة وفتح الباء الموحدة اسمه نافذ بالتون والفاء والدال المعجمة مولى عبد الله بن عباس والحديث مضمي في كتاب الحج في اواخر ابواب المحصر في باب حج النساء فانه اخرج به هناك عن ابى النعمان عن حماد بن زيد عن عمرو بن ابى مريد الى آخره ومضى الكلام فيه هنا قوله «فحج» ويروى فاحجج بك الادغام

﴿بابُ الْجَاسُوسِ﴾

اي هذا باب في بيان حكم الجاسوس اذا كان من جهة الكفار ومشروعيته اذا كان من جهة المسلمين والجاسوس على وزن فاعول من التجسس وهو التفتيش عن بواطن الامور *

﴿التَّجَسُّسُ الْمُبَاحُ﴾

هكذا فسر ابو عبيدة والتبجس من باب التفعّل من البحث وهو التفتيش ومنه بحث الفقيه لانه يفتش عن اصل المسائل *

﴿وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى لَا تَتَخَذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾

وقول الله بالجاء عطف على افظ الجاسوس قال المفسرون نزلت في حاطب بن ابي بلتمه وقصته تاتي عن قريب ومناسبة ذكر هذه الآية هنا هي انه ينتزع منها حكم جاسوس الكفار يعلم ذلك من قصة حاطب قوله «عدوي» اي عدو ديني وعدوكم

اعران بن صبيح وقل كانت من مزينة من اهل العرج وفي الاكابر للحاكم وكانت مغنية نواحة تغني بهجاء رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فامر بها يوم الفتح فقتلت وذكراها ابو نعيم وابن منده في جملة الصحبايات ووقع في كتاب الاحكام
 للقاضي اسبايل في قصة حاطب قال للذين ارسلهم ان بها امرأة من المسلمين معها كتاب الى المشركين وانهم لم يارادوا ان
 يخلعوا ثيابها قالت اولستم مسلمين انتهى وهذا مشكل لان سيدنا رسول الله ﷺ لما دخل مكة ذكرها في المستندين بالقتل وما حال
 الحاكم ايضا وفيه ما ذكره ابو عبيد البكري فان بها امرأة من المشركين وقال الواحدى قال جماعة المفسرين ان هذه
 الآية بمعنى قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اواباء) تزات في حاطب بن ابي بلتعة وذلك ان سارة مولاة
 ابي عمرو بن صبيح بن هاشم بن عبد مناف انت رسول الله ﷺ الى المدينة من مكة وهو يتجهز لفتح مكة فقال احاج بك قالت
 الحاجة قال فاين انت عن شباب اهل مكة وكانت غنية فالت ما طلب منى شىء بعد وقعة بدر فكساها وحملها وانما حاطب بن ابي
 بلتعة كتب معها كتابا الى اهل مكة واعطاها عشرة دنانير وكتب في الكتاب الى اهل مكة ان رسول الله ﷺ يريدكم فخذوا
 حذركم فترك جبريل عليه الصلاة والسلام بخبرها فبعث عليا وعمارا وعمرو والزبير وطلحة والقناد بن الاسود وابامر قد
 وكانوا كلهم فرسانا وقال الصنفوا حتى تاتوا وروضة خاض فان بها طعينة معها كتاب الى المشركين فخذوه واخلوا سبيلها
 فان لم تدفعه اليكم فاضربوا عنقه * وفي تفسير النسفي انت سارة رسول الله ﷺ من مكة الى المدينة بعد بدر بسنتين
 ورسول الله ﷺ يتجهز لفتح مكة فقال لها رسول الله ﷺ «امساة جئت قالت لا قال امهاجرة جئت قالت لا قال
 فاحاجتك قالت ذهب الموالي يعني قتلوا يوم بدر فاحجت حاجة شديدة فقدمت عليكم لتعطوني وتكسوني وتحملوني
 فحس عليا رسول الله ﷺ بنى عبد المطلب وبنى المطلب وكسوها وحملوها واعطوها نفقة فاتها حاطب فكتب معها الى
 اهل مكة واعطاها عشرة دنانير وكساها بردا واستعملها كتابا الى اهل مكة استخفها من حاطب بن ابي بلتعة الى اهل مكة
 اعلموا ان رسول الله ﷺ يريدكم فخذوا حذركم وقال السهيلي الكتاب اما بعد فان رسول الله ﷺ قد توجه اليكم
 في جيش كالابل يسمي كالسبل واقسم بالله لو لم يسر اليكم الا وحده لاطفره الله بكم وانجز له بوعده فيكم فان الله وليه
 وناصره * وفي تفسير ابن سلام ان فيه ان محمدا رسول الله ﷺ قد نفر اما اليكم واما الى غيركم فعليكم الحذر * وقيل
 كان فيه انه ﷺ آذن في الناس بالغزو ولا اراه يريد غيركم فقد احببت ان يكون لي عندكم يد بكتابي اليكم قوله
 «تعاذى بنا خيلنا» بلفظ الماضي اى تباعدوا تجاري وبالمصارع بخذف احدى الناءين قوله «اولتقين اثياب» قال
 ابن التين صوابه في العربية بخذف الياء (قلت) القياس ما قاله لكن صحت الرواية بالياء فتناول الكسرة بانها لمشاة كلة
 لتخرجن وباب المشاة كلة واسع فيحوز كسر الياء وفتحها فالفتح بالحل على المؤنث الغائب على طريق الالتفات من
 الخطاب الى الغيبة قال الكرماني ويروى بفتح القاف ورفع الثياب قوله «فاخرجته» اى الكتاب من عقاصها بكسر
 العين المهملة وبالضاد المهملة وهو الشعر المضفور ويقال هي التي تتخذ من شعرها مثل الرقاقة وكل خصلة منه
 عقصة والعقصة لخصلات الشعر بعضها على بعض وقال المندري هو لى الشعر بعضها على بعض على الراس ويدخل اطرافه
 في اصوله قال ويقال هي التي تتخذ من شعرها مثل الرمانة قال وقيل العقاص هو الحيط الذي يجمع فيه اطراف الذوائب
 وعقاص الشعر مضفره ويقال العقاص السير الذي يجمع به شعرها على راسها والعقاص المضفر والضمير المضفر المضفر المضفر
 وفي رواية اخرجه من حجرتها قوله «فاتينا به» اى بالكتاب ويروى بها اى بالصحيفة قال الكرماني او بالمرأة قلت
 فيه نظر لا باق قد ذكرنا عن الواحدى ان في روايته معها كتاب الى المشركين فخذوه فخلوا سبيلها قوله «الى اناس
 من المشركين» قال الكرماني هو كلام الراوى وضع موضع الى فلان وفلان المذكور بن في الكتاب قلب لم يطلع الكرماني
 على اسم المكتوب اليهم فلذلك قال هكذا والذين كتب اليهم هم صفوان بن امية وسهيل بن عمرو وعكرمة بن ابى جهل
 قوله «ماصفا في ريش» اى مضافا اليهم ولست منهم واصل فلذلك من الصافي الشىء بغيره ليس منه ولذلك قيل لاندعى
 في القوم ماصقا وقيل معناه حليفا ولم يكن من نفس قریش واقربائهم قوله «وكان من معك» لئلا في الرواية الصحفية

وعند مسلم من معك بزيادة من والصواب اسقاطها لان من لا تزداد في الموجب عند البصر بين واجزاه بعض الكوفيين
 قوله «اذ قاتني ذلك» كلمة اذ بمعنى حين وذلك اشارة الى قوله لهم قرايات يحذرون بها اهلهم واموالهم قوله
 «ان اتخذ» كلفان مصدرية في محل نصب لانه مفعول احببت قوله «يدنا» اى نعمة ومنة عليهم قوله «كفرا»
 نصب على التمييز وما بعده عطاف عليه قوله «هذا المذاق» انما اطاق عمر رضى الله تعالى عنه اسم المذاق عليه لانه والى
 كفار قريش وباطنهم واتمسك حاطب ذلك متاولا في غير ضرر لرسول صلى الله عليه وسلم وعلم الله صدق نبوته فنتجاه
 من ذلك وقال الحافظ قال عمر دعنى اضرب عنقه يعنى كفر وقال الباقلاني في قضية هذا الكتاب هذه لفظة ليست
 بمروفة قيل يحتمل ان يكون المراد بها كفر النعمة وقال ابن التين يحتمل ان يكون قول عمر هذا قبل قوله صلى الله تعالى
 عليه وسلم لقد صدقكم وقد اثبت الله الايمان في قوله (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم) الآية وكانت
 امه بمكة فاراد ان يحفظوها فيها وعن الطبري كان هذا من حاطب هفوة وقد قال صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فيما روته
 عمرة عن عائشة اقبلوا ذوى الهيثمات عنراهم قال فان ظن ظان ان صفحة عنه كان لما علم الله من صدقه فلا يجوز ان
 بعد الرسول صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان يعلم ذلك فان ظن فقد ظن خطا لان احكام الله عز وجل في عباده انما
 تجري على ما ظهر منهم لا بما يظن قوله «لعل الله» كلمة لعل استعملت استعمال عسى قال المودى معنى الترحى فيه راجع
 الى عمر رضى الله تعالى عنه لان وقوع هذا الامر محقق عنده صلى الله تعالى عليه وسلم وما يدريك على التحقيق
 بعثاله على التفرقة والتأمل ومعناه ان الغفران لهم في الآخرة والافلو توجه على احد منهم حد استوفى منه قوله «اعلموا
 ما شئتم» ظاهره الاستقبال وقال ابن الجوزى ليس هو على الاستقبال وانما هو الماضى تقديره اعمالا ما شئتم اى
 عمل كان لكم فقد غفر ويبدل على هذا شيئا واحدا انه لو كان المستقبل كان جوابه فساغفر والثانى انه يكون اطلاقا
 في الذنوب ولا وجه لذلك وقال القرطبي هذا التاويل وان كان حسنا لكن فيه بعدلان اعمالا صيغة امر وهي موضوعة
 للاستقبال ولم تضع العرب فعل صيغة الامر موضع الماضى لا بقرينة ولا بغير قرينة كذا نص عليه النحويون وصيغة
 الامر اذا وردت بمعنى الاباحة انما هي بمعنى الانشاء والابتداء لا بمعنى الماضى فكان اقول القائل انت وكيلي وقد
 جعلت لك التصرف كيف شئت فانما يقتضى اطلاق التصرف من وقت التوكيل لا قبل ذلك فالوقد ظهر لى وجه وهو
 ان هذا الخطاب خطاب اكرام وتفسيره ان هؤلاء اليوم حصلت لهم حالة غفرت بها ذنوبهم السافهة ونالوا
 ان يغفر لهم ذنوب مستانفة ان وقعت منهم لانهم مجزت لهم في ذلك الوقت مغفرة الذنوب اللاحقة بل لهم صلاحية ان
 يغفر لهم ما عساه ان يقع ولا يلزم من وجود الصلاحية اشيء ما وجود ذلك الشىء ماد لا يلزم من وجود اهلية الخلافة
 وجودها لكل من وجدت منه اهليتها وكذلك القضاء وغيره وعلى هذا فلا يمان من حصلت له اهلية المغفرة من المؤاخذة
 على ما عساه ان يقع من الذنوب ثم ان الله عز وجل اظهر صدق رسوله في كل من اخبر عنه بشيىء من ذلك فانهم لم يزالوا
 على اعمال اهل الجنة الى ان توفوا ومن وقع منهم في امر ما او مخالفة لحا الى توبة ولازمها حتى اتى الله عليها يعلم ذلك
 قطعنا من حالهم من طالع سيرهم واخبارهم قوله «قال سفيان» واهى اسناد هذا اراد به سفيان بن عيينة تعظيم هذا الاسناد
 وصحة وقوته لان رجاله هم الاكابر المدلولون بالجمان

(ذكر ما يستفاد منه) فيه هنك سر الجاسوس رجلا كان او امرأة اذا كانت في ذلك مستعدة او كان في السرقة فسددة
 وقال الداوى الجاسوس يقتل وانما يقتل عن حاطب لما علم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منه ولكن مذهب الشافعى
 وطائفة ان الجاسوس السلم يحرر ولا يجوز قتله وان كان داهية عنى عملها الحديث * وعن ابي حنيفة والاوزاعى
 يوجع عقوبة ويغال حبسه وقال ابن وهب من المالكية يقتل الا ان يتوب وعن بعضهم انه يقتل اذا كانت عادته ذلك يوجب
 قال ابن الماجشون وقال ابن القاسم يضرب عنقه لانه لا يفر فذنبه وقال حنوف ومن قال بقتله فقد خالف الحديث
 واقوال المتقدمين وقال الاوزاعى فان كان كافرا يكون ناقضا لها وقال ابن مينا والحر بن يقر والمسلم والنمى

يعاقبان الا ان يظاهرا على الاسلام فيقتلان وفيه كما قال الطبري اذا ظهر للامام رجل من اهل الستر انه قد كاتب عدوا من المشركين يذره مما اسره المسلمون فيهم من عزم ولم يكن معروفا بالغش للاسلام واهله وكان ذلك من فعله هفوة وزلة من غير ان يكون لها اخوات يجوز العفو عنه كما فعل رسول صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بحاطب من عفو عنه عن جرمه بعدما اطاع عليه من فعله * وفيه البيان عن ماض اعلام النبوة وذلك اعلام الله تعالى بزيه صلى الله عليه وسلم بخبر المرأة الحاملة كتاب حاطب الى قريش ومكانها الذي هي به وذلك كما بالوحي * وفيه هناك ستر الرب وكشف المرأة العاصية وفيه ان الجاسوس لا يخرج منه تجسس من الايمان * وفيه الحجة لترك انما دلوا عيدين الله ان شاء ذلك لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اهل الله اطاع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم * وفيه جزاء من اذخر من الذنوب قيل وقوعه * وفيه جزاء تجريد العورة عن السترة عند الحاجة قاله ابن العربي * وفيه دلالة على ان حكم المتناول في استباحة المحظور خلاف حكم المنعم لا استحلاله من غير تاويل قاله ابن الجوزي * وفيه ان من اتى محظورا وادعى في ذلك ان يحمل التاويل كان القول قوله في ذلك وان كان غالب الظن خلافه *

﴿ باب الكسوة للاسارى ﴾

اي هذا باب في بيان ما جاء من الكسوة للاسارى قال ابن التين الكسوة بكسر الكاف وضمها وفي المغرب الكسوة اللباس والضم لغة وجمعه كسى بالضم يقال كسوته اذا لبسته ثوبا والسكسى خلاف المارى وجمعه كساء كمرأة جمع عار والاسارى جمع اسير *

٢١٢ - ﴿ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا ابن عيينة عن عمرو سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال لما كان يوم بدر اتي باسارى واتي بالعباس ولم يكن عليه ثوب فنظر النبي صلى الله عليه وسلم له قميصا فوجدوا قميص عبد الله بن ابي يقدر عليه فكساه النبي صلى الله عليه وسلم لياه فلذلك نزع النبي صلى الله عليه وسلم قميصه الذي لبسه . قال ابن عيينة كانت له عند النبي صلى الله عليه وسلم فاحب ان يكافئه ﴾

مطابقة لدرجة تأخره من قوله فكساه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لياه وذلك لان العباس بن عبد المطلب عم النبي صلى الله عليه وسلم كان في جملة الاسارى يوم بدر وكان عريانا فكساه النبي صلى الله عليه وسلم وحديث جابر هذا قد مضى في اواخر كتاب الخنازير في باب هل يخرج الميت من القبر باتهم من هذا فانه اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن سمعان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن جابر الى آخره ومضى الكلام فانه هناك قوله « فنظر النبي صلى الله عليه وسلم له » اي لامس قدميه اي نظر يطلب قميصا لاجله فوجدوا قميص عبد الله بن ابي بن سلول وكان العباس طولا لا كانه الفسطاط وكان ابو عبد المطلب اطول منه وكان ابنه عبد الله اذا مشى مع الناس كانه راكب والناس مشاة وكان العباس اطول منه فلم يجدوا قميصا فادبره الا قميص عبد الله بن ابي بن سلول وهو معنى قوله يقدر عليه بضم الدال من قدرت الثوب عليه قدرا فانقدر اي جاء على المقدار قوله « لياه » اي قميص عبد الله قوله « فلذلك » اي فلما جل ذلك نزع النبي صلى الله عليه وسلم قميصه من بدنه فالبسه عبد الله بعد وفاته مكافاة على صنيعه وهو معنى قوله قال ابن عيينة اي سفيان بن عيينة كانت له اي لعبد الله عند النبي صلى الله عليه وسلم بدى نعمة فاحب النبي صلى الله عليه وسلم ان يكافئه * وفيه ان المكافاة تكون في الحياة وبعد الممات * وفيه كسوة الاسارى والاحسان اليهم ولا يتركون عراة فتبدوا عورتهم ولا يجوز النظر الى عورات المشركين *

﴿ باب فضل من اسلم على يديه رجل ﴾

اي هذا باب في بيان فضل من اسلم على يديه رجل *

٢١٣ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ** قَالَ حَدَّثَنَا **يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ** عَنْ **عَبْدِ اللَّهِ** **ابْنِ عَبْدِ الْقَارِي** عَنْ **أَبِي حَازِمٍ** قَالَ أَخْبَرَنِي **سَهْلٌ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَعْنِي **ابْنَ سَعِيدٍ** قَالَ قَالَ **النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** يَوْمَ **خَيْبَرَ** لَأَعْطَيْنَ الرَّايَةَ خَدَّيَ رَجُلًا يُنْتَحِ عَلَى يَدَيْهِ يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَبَاتَ النَّاسُ لَيْلَتَهُمْ أَيُّهُمْ يُعْطَى فَعَدَّوْا كُلَّهُمْ يَرْجُوهُ فَقَالَ **أَيْنَ عَلَى** فَقِيلَ **يَسْتَمْكِي عَيْنَيْهِ** فَبَصَقَ فِي عَيْنَيْهِ وَدَعَا لَهُ فَبَرَأ كَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ بِهِ وَجَعٌ فَأَعْطَاهُ الرَّايَةَ فَقَالَ **أَقَاتِلَهُمْ حَتَّى يَكُونُوا بِمِثْلِنَا** فَقَالَ **انْقُدْ عَلَى رِسْلِكَ حَتَّى تَنْزِلَ بِسَاحَتِهِمْ** ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ وَأَخْبِرْهُمْ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ **فَوَاللَّهِ لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا خَيْرُكَ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَكَ حُمْرُ النَّعَمِ** ﴿

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله لا يهدي الله بك إلى آخره ويقعوب القاري بالتفاف والراهم منسوب إلى القارة هم بنو الهون بن خزيمه بن مدركة بن الياس بن مضروا ابو حازم بالحاء المهملة والراى سلمة بن دينار الاعرج والحديث مضى في كتاب الجهاد واخرجه ايضا في المغازي عن قتيبة في الكل وقدمه في الكلام وفيه باب ما قيل في لواء النبي ﷺ فانه اخرجه هناك من حديث سلمة بن الاكوع قوله «ايهم يعطى» بضم الياء في يعطى وفتح العطاء على صيغة المجهول وعلى هذا ايهم بضم الياء ويروي يعطى على صيغة المعلوم، على هذا ايهم بالنصب قوله «يرجوه» وبرى «يرجونه» قوله «على رسلك بكرم الراى وسكون السين اى على هينك قوله «لان يهدي الله» كذا ان مصدرية في محل الرفع على الاندما وخبره قوله خير لك قوله «من حمر النعم» بضم الحاء اى كرامها واعلاها منزلة قاله ابن الانبارى وعن الاصمعى بمر احمر اذ لم يخلط حمر تهينى وان خالطت حمرته فهو وكيت والمراد بحمر النعم الابل خاصة وهى انفسها وخيارها قال الهروى يذكر ويؤنث واما الانعام فالابل والبقر والغنم

﴿ باب الاسارى في السلاسل ﴾

اى هذا باب في بيان كون الاسارى في السلاسل وهو جمع سلسلة وقال ابو داود وذاكر فيه حديث ثمامة بن اثل وحديث الحارث بن برصاء، وانهما اوتقا وحسن بهما الى رسول الله ﷺ والايناف اعم من ان يكون بالسلسلة او بالحبال

٢١٤ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ** قَالَ حَدَّثَنَا **شُعْبَةُ** عَنْ **مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ** عَنْ **أَبِي هُرَيْرَةَ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ **النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** قَالَ **عَجَبَ اللَّهُ مِنْ قَوْمٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ فِي السَّلَاسِلِ** ﴿

فيل ان كان المراد حقيقة وضع السلاسل في الاعناق لترجمة مطابقة وان كان المراد المجاز عن الاكراء فليست بمطابقة وفال المهلب يعنى انهم يدخلون الجنة في الاسلام مكرهين وسمى الاسلام باسم الجنة لانه سلسله من دخله دخل الجنة فالت على هذا يكون ذكر السبب وارادة السبب قلت هذا مجاز وقيل يحتمل ان يكون المراد المسلمين المأسورين في السلاسل عند اهل الكفر يمتنون على ذلك اويقانون فيحشرون كذلك عبر عن الحشر بدخول الجنة لثبوت دخولهم فيها قلت هذا ايضا مجاز ولكن لا مانع ان يكون المراد من الترجمة الحقيقة على تقدير ان يقال يدخلون الجنة وكانوا في الدنيا في السلاسل وقال العليبي يحتمل ان يكون المراد بالسلاسل الجلب الذي يحذبه الحق من خالص عباده من الصلاة الى الهدى ومن الهبوط في هواوى الطبيعة الى المروءات للدرجات العلى قلت هذا ايضا مجاز وغندر بضم العين الممجمة وسكون النون محمد بن جهمر البصرى ثم ليد «عجب الله من قوم» قد عبر مرة ان المراد من اطلاقها بسبب تحليل على الله لازمه وغابته نحو الرضا والاثابة فبه قوله «يدخلون الجنة في السلاسل» وفي رواية الى داود من طريق حماد بن سلمة عن محمد بن زياد بلفظ يقدادون الى الجنة بالسلاسل

﴿ بَابُ فَضْلِ مَنْ أَسْلَمَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابَيْنِ ﴾

اي هذا باب في بيان فضل من اسلم من اهل الكتابين وهما النورية والانجيل واهلهما اليهود والنصارى *

٢١٥- ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ حُجٍّ أَبُو حَسَنٍ قَالَ سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ يَقُولُ حَدَّثَنِي أَبُو بُرْدَةَ أَنَّهُ مَعَ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ ثَلَاثَةٌ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ الرَّجُلُ تَكُونُ لَهُ الْأُمَةُ فِيْمَلِّمُهَا فَيُحَسِّنُ تَعْلِيمَهَا وَيُؤَدِّبُهَا فَيُحَسِّنُ أَدَبَهَا ثُمَّ يُعْتِقُهَا فَيَتَزَوَّجُهَا فَلَهُ أَجْرَانِ وَمُؤْمِنُ أَهْلِ الْكِتَابِ الَّذِي كَانَ مُؤْمِنًا ثُمَّ آمَنَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَهُ أَجْرَانِ وَالْمُعْتَدِلُ الَّذِي يُؤَدِّي حَقَّ اللَّهِ وَيَتَصَحَّحُ لِسَانَهُ فَلَهُ أَجْرَانِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ومؤمن من اهل الكتاب الى قوله وله اجران فاذا كان له اجران فله الفضل والشعبي هو عامر وابو بردة بضم الباء الواحدة اسمه الحارث وبقال عامر وبقال اسمه كنبته وقدمه غير مرة وابوه ابو موسى الاشعري واسمه عبد الله ابن قيس والحديث مر في كتاب العلم في باب تعليم الرجل امنه واهله فانه اخرجه هناك عن محمد بن سلام عن المحاربي عن صالح بن حيان عن عامر الشعبي عن ابي بردة عن ابيه وحلقب حيان فذلك ذكر هنا بصالح بن حيان وقد مر الكلام فيه هناك مستقصى *

﴿ ثُمَّ قَالَ الشَّعْبِيُّ وَأَعْطَيْتُهُمَا بِغَيْرِ شَيْءٍ وَقَدْ كَانَ الرَّجُلُ يَرْحَلُ فِي أَهْوَنَ مِنْهَا إِلَى الْمَدِينَةِ ﴾

اي قال عامر الشعبي يخاطب صالحا اعطيتك هذه المسألة او المقالة ويروي اعطيكها بلفظ المستقبل قوله « بغير شيء » اي بغير اخذ مال منك على حجة الاجرة عليه قوله « وقد كان الرجل يرحل » اي يسافر في شيء اهون منها اي من هذه المسألة الى المدينة اي مدينة النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم واللام فيها للمهدي في باب تعليم الرجل امته قد انير كب في مادونها ومراد الشعبي من هذا الكلام الحس على طلب العلم ولا سيما اذا كان المعلم حاضر افافهم به

﴿ بَابُ أَهْلِ الدَّارِ يُبَيِّنُونَ فَيُصَابُ الْوَلَدَانُ وَالذَّرَارِيُّ ﴾

اي هذا باب في حكم اهل الدار اي اهل دار الحرب قوله « يبينون » على صيغة المجهول من التبيين يقال بيت العدو اي وقع بهم ليلا قوله « فيصاب الولدان » اي يسبب التبيت والولدان جمع الوليد وهو الصبي قوله « والذراري » بالرفع والتشديد عطف على الولدان ويجوز بالسكون والتخفيف وهو جمع ذرية وجواب المسألة محذوف تقديره هل يجوز ذلك ام لا وحكمهما يعلم من الحديث *

﴿ بَيَانًا لَيْلًا ﴾

ليس من الترجمة بل هو من القرآن وقد جرت عادته انه اذا وقع في الخبر لفظه نوافق ما وقع في القرآن او رد تفسيره للفظ الواقع في القرآن وهذه اللفظة في آية في سورة الاعراف وهي قوله تعالى (وكم من قرية اهلكناها فجاءها بأسنا بياتا او هم قائلون) اهلكناها اي اهلكنا اهلها بمخافتهم رسلنا وتكذيبهم قوله « بياتا » اي ليلا او هم قائلون من القبولة وهي الاستراحة وسط النهار وقال بعض الشراح موضع بياتا بياتا بنون وميم من النوم وجعل هذه اللفظة من الترجمة فقال والمعجب لزيادته في الترجمة بياتا وما هو في الحديث الاضمتنا لان الغالب انهم اذا وقع بهم في الليل لم يلجأوا من انهم وما الحاجة الى كونهم بياتا وايضا ظاهرا وسواء الان قتلهم بياتا ادخل في الغيلة فنبه على جوازها في مثل هذا انتهى وقال صاحب التلويح هدا من قول البخاري ما لم يلقه والذي رايت في حاشية ما رايت من نسخ كتاب الصحيح بياتا بياتا موحدو وبعد الالف ثمانية من فوق وكان هذا القائل وقعت له نسخة مصحفة او تصحيف عليه بياتا

بقيام الترمذي قلت هذا القائل لا يستحق هذا المقدار من الخط عليه وله ان يقول رايته عامة ما رايت من نسخ كتاب الصحيح نياما بالنون والميم وهذا محل نظر وتامل مع انا واقفا صاحب التلويح فيه افاله حيث قلنا ان لفظ بيا تا ليس من الترجمة بل هو من القرآن

﴿ اَيْبِيَّتُهُ لَيْلًا يَبِيَّتُ لَيْلًا ﴾

اكد صاحب التلويح كلامه الذي ذكرناه الآن بهاتين اللفظتين حيث قال يوضحه اى يوضح ما ذكره في بعض النسخ من قول البخاري لبيته ليلًا بيت ليلًا وقال بعضهم هذه الزيادة وقعت عند غير ابي ذر قلت هذا كله ليس بوجه قوى في الرد على ذلك القائل لانه لا يلزم من ذكر هاتين اللفظتين في بعض النسخ ان يكون لفظ بيا تا بالياء الموحدة ويجوز ان يكون بالنون والميم ويكون من الترجمة ثم ذكر هاتين اللفظتين لكونهما من القرآن اما الاولى في سورة النمل في قوله تعالى (قلوا انما سموا بالله اميئته واهله) الآية يعنى قالوا ما قسمين بالله لبيته قرا حمزة والكسائي بضم التاء على الخطاب وقر الباقون بالنون وهو من البيات وهو مائة العدوليل او اما الثانية في سورة النساء في قوله تعالى بيت طائفة منهم غير الذي تقول وهي في السبعة وهو من التبييت في الليل لانه وقت البيوتة فان ذلك الوقت اخلى لله كرو قال ابو عبيدة كل شئ قد قدر بليل تبييت *

٢١٦ - ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ الصَّعْبِ بْنِ جَنَازَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَ مَرَّ بِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْأَبْوَاءِ أَوْ يَوْذَانَ وَسُئِلَ عَنْ أَهْلِ الدَّارِ يُبَيِّتُونَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فِيَصَابُ مِنْ نِسَائِهِمْ وَذُرَارِيَّتِهِمْ قَالَ هُمْ مِنْهُمْ وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ لَا حَيْثُ إِلَّا لِلَّهِ وَإِرْسُولُهُ ﷺ وَعَنِ الزُّهْرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ عُبَيْدَ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا الصَّعْبُ فِي الدَّرَارِيِّ كَانَ عَمَرُو يُحَدِّثُنَا عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمِعْنَاهُ مِنَ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ الصَّعْبَ قَالَ هُمْ مِنْهُمْ وَأَمَّا يَقُولُ كَمَا قَالَ عَمَرُو هُمْ مِنْ آبَائِهِمْ ﴾

مطابقة لترجمة في قوله وسئل عن اهل الدار الى وراه وسعته ورجاله كلهم قد ذكروا وعبيد الله هو ابن عبد الله ابن عتبة بن مسعود والصعب ضد السهل بن جنازة بفتح وتشديد التاء المثلثة ابن قيس بن ربيعة المازني مر في جزاء الصبيد والحديث أخرجه بقية الستة مسلم أخرجه في المغازي وابو داود وابن ماجه في الجهاد والترمذي والنسائي في السير *

(ذكر منها) قوله « بالابواء » بفتح الحمز وسكون الباء الموحدة وبالمد من عمل الفرع من المدينة بينهما وبين الجحفة مما يلي المدينة ثلاثة وعشرين ميلا سميت بذلك اتموه السيول بها وبنو نوفيت ام رسول الله ﷺ قوله « او بودات » شك من الراوى وهي بفتح الواو وتشديد الدال المهملة وبعد الالام نون وهي قرية جامعة بها وابين الابواء ثمانية اميال قريب من الجحفة وهي ايضاً من عمل الفرع قوله « وسئل » على صيغة المخدول والواو فيه للحال ويروى فسئل بالياء قوله « عن اهل الدار » اى عن اهل دار الحرب وفي رواية مسلم سئل عن الدارارى من المشركين يبيتون من نساءهم وذرائعهم فقال هم منهم رواه عن يحيى بن يحيى عن سفينان بن عينة عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب بن جثامة وفي لفظ له عن الصعب قال قلت لارسول الله انا صيب في البيات من ذراري المشركين قال هم منهم وفي لفظ له ان النبي ﷺ قيل له لو ان خيلا نارت من الليل فاصابت من ابناء المشركين قال هم من آباءهم وترحم مسلم على هذا باب ما صيب من ذراري العدو في البيات وقال ابو داود في كتابه في كثير نسخ لا بدنا سئل

عن الذراري وفي بعضها سئل عن ذراري المشركين ونقل القاضي هذه عن رواية جمهور رواة صحيح مسلم قال وهي الصواب ما رواه الاولى وقال ليست بشيء بل هي تصحيف قال وما بعده بين غلطه وقال النووي وليست باطلة كما ادعى القاضي بل لها وجه وقد يرد سئل عن حكم صبيان المشركين الذين يبيتون فيصاب من نسائهم وحريمهم بالقتل فقالهم من آبائهم اي لا بأس بذلك لان احكام البلد حاربة عليهم في الميراث وفي النكاح وفي القصاص والديات وغير ذلك والمراد اذ لم يتعمد من غير ضرورة قوله «يبيتون» على صيغة المجردة لوقوع حاله عن اهل الدار من التبيت وهو ان يغار عليهم بالليل بحيث لا يعرف رجل من امرأة قوله «من المشركين» بيان الدار قوله «فيصاب» بنسائهم وذراريهم وفي رواية مسلم ان انصيب في البيات من ذراري المشركين كما مروا وقال النووي والمراد بالذراري ههنا النساء والصبيان قلت كيف يراد من الذراري النساء وهذا كمارات في رواية البخاري عطفت الذراري على النساء قوله «هم منهم» اي النساء والذراري من اهل الدار المشركين فان قلت هذا يخالف ما ذكره البخاري فيما بعد عن ابن عمر نهى عن قتل النساء والصبيان وما رواه مسلم عن بريدة اعزوا فعلا تقتلوا وليدا وسيرا ولا تملوا وما رواه الترمذي عن سمرة اقتلوا شيوخ المشركين واستبقوا شرخهم وقال حسن صحيح غريب وما رواه النسائي عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ لم يقتلهم فلا يقتلهم بقوله لنجدة الحروري وما رواه ابو داود والنسائي من حديث رباح بن كسر الرائي وبالياء آخر الحروف ابن الربيع وفيه فقال الخالد رضي الله تعالى عنه لا تقتل امرأة ولا عسيفا وما رواه احمد بن حنبل في حديث الاسود بن سريح وفيه الا لا تقتلوا ذرية الا لا تقتلوا ذرية وما رواه احمد ايضا من حديث ابن عباس وفيه لا تقتلوا الولدان ولا اصحاب الصوامع وما رواه الطبراني في الاوسط من حديث ابى سعيد الخدري قال هي رسول الله ﷺ عن قتل النساء والصبيان قالها لمن غلب وما رواه ايضا من حديث ابى ثعلبة الحاشي قال نهى رسول الله ﷺ عن قتل النساء والولدان وما رواه ابو داود من حديث انس وفيه ولا تقتلوا شيخا فانيا ولا طفلا ولا صغيرا ولا امرأة وما رواه ابو يعلى الموصلي من حديث جرير بن عبد الله وفيه ولا تقتلوا لولدان وما رواه البزار في مسنده من حديث ابن عمر وفيه لا تقتلوا وليدا وما رواه ايضا من حديث عوف بن مالك وفيه لا تقتلوا النساء وما رواه احمد في مسنده من حديث ثوبان مولى رسول الله ﷺ انه سمع رسول الله ﷺ يقول من قتل صغيرا او كبيرا او احرق نخلا او قطع شجرة مثمرة او ذبح شاة لاهلها لم يرجع كفافا وما رواه الطبراني من حديث كعب بن الربيع انه نهى عن قتل النساء والولدان قلت قال الخطابي قوله هم منهم يريد في حكم الدين فان ولد الكافر يحكم له بالكفر ولم يرد هذا القول باحتمالهم تعدد اهلها وقصد اهلها وانما هو اذا لم يمكن الوصول الى الآباء الابهام فاذا اصبوا واختلط بهم بالآباء لم يكن عليهم في قتلهم شيء وقصد نهى النبي ﷺ عن قتل النساء والصبيان فكان ذلك على القصد لا فقال فيهن فاذا قتلن فقد ارفع الخطر واحل دماء الكفار لا بشرط الحقن وما روى الترمذي حديث ابن عمر الذي فيه نهى عن قتل النساء والصبيان على ما بانني ان شاء الله تعالى قال والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي ﷺ وغيرهم كرهوا قتل النساء والولدان وهو قول النووي والشافعي وروى بعض اهل العلم في البيات وقتل النساء فيهم والولدان وهو قول احمد واسحاق وقال شيخنا وما حكاه الترمذي عن النووي والشافعي من ذراية قتل النساء والصبيان ظاهر في ترك القتل مطلقا في البيات وغيره وليس كذلك اما قتلهم في غير البيات فاجمعوا على تحريره اذ لم يمتثلوا كما حكاه النووي في شرح مسلم فان قاتلوا فقال في شرح مسلم حكاية عن جماهير العلماء يقتلون وقال الطحاوي رحمه الله تعالى باب ما نهى عن قتله من النساء والولدان في دار الحرب ثم اخرج عن تسمية انفس من الصحابة في النهي عن قتل الولدان والنساء وقد مررت احاديثا كثرهم عن قريب ثم قال فذهب قوم الى انه لا يجوز قتل النساء والولدان في دار الحرب على كل حال وانه لا يحل ان يقصدوا قتل غيرهم اذ ان لا يؤمن في ذلك تلقاهم من ذلك ان اهل الحرب اذا نرسوا بصبياتهم وكان المساءون لا يستطيعون رميهم الا باصابة صبياتهم فحرام عليهم رميهم في قول هؤلاء وكذلك ان تحصنوا حصن وجعلوا فيه الولدان فحرام عليهم رمي ذلك الحصن عليهم اذا كنا نخاف في ذلك نسايتهم

وولدناهم واحتجوا في ذلك بهذه الاحاديث التي روينها (قلت) اراد بالقوم هؤلاء الاوزاعي ومالك والشافعي في قول واحد في رواية * وقال ابو عمر اختلغو في رمي الحصون بالنجنيق اذا كان فيها اطفال المشركين او اسارى المسلمين فقال مالك لا يرمى الحصن ولا تحرق سفينة الكفار اذا كان فيها اسارى المسلمين وقال الاوزاعي اذا تترس الكفار باطفال المسلمين لم يرموا ولا تحرق المركب الذي فيه اسارى المسلمين وقال الثوري وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد والشافعي في الصحيح واحد واسحاق اذا كان لا يوصل الى قتلهم الا بتلف الصبيان والنساء فلا بأس به وقال ابو عمر قال ابو حنيفة واصحابه والثوري لا بأس برمي حصون المشركين وان كان فيها اسارى من المسلمين واطفالهم او اطفال المشركين ولا بأس ان تحرق السفن وبقيته المشركون فان اصابوا واحدا من المسلمين بذلك فلا دية ولا كفارة وقال الثوري ان اصابوه ففيه الكفارة ولادية قوله «وسمته يقول» اى قال الصعب بن جثامة سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ويرى فيقول وهي رواية ابى ذر والوا اظهر قوله «لاحى الله لرسوله» هذا حديث مستقل مضى في كتاب المساقاة في باب لاحى الله لرسوله اخرج عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ابن مسعود عن ابن عباس ان الصعب بن جثامة قال ان رسول الله ﷺ قال «لاحى الله لرسوله» وقدمى الكلام فيه هناك (فان قلت) ما وجه ذكر هذا الحديث في انباء حديث الباب (قلت) كانوا يحدثون بالاحاديث على نحو ما كانوا يسمعونها وقيل هذا يشبه ان يكون شبيهاً بما روى عن اب هريرة رضى الله تعالى عنه «عن الاخرين السابقون» ثم وصله بحديث آخر ليس فيه شئ من معناه كذا كراه قوله «وعن الزهري» موصول بالاسناد الاول حدثنا الصعب في الدرارى اشار بهذا الى ان في هذه الرواية عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس قوله «حدثنا الصعب في الدرارى» اشار بهذا الى ان في هذه الرواية عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس حدثنا الصعب في الدرارى اى سئل صلى الله تعالى عليه وسلم عن الدرارى وكذا وقع في بعض النسخ لمسلم سئل عن الدرارى وقد ذكرنا عن قريب عن النووى انه قال المراد بالدرارى هنا النساء والصبيان قوله «كان عمرو» يحدثنا اى قال سيفيان بن عيينة كان عمرو بن دينار يحدثنا عن ابن شهاب وهو الزهري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرسل وقال بعضهم في سياق هذا الباب عن الزهري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوهن ان رواية عمرو بن دينار عن الزهري هكذا بطريق الارسل وبذلك جزم بعض الشراح وليس كذلك فقد اخرج الاسماعيلي عن طريق العباس بن يزيد حدثنا سيفيان قال كان عمرو يحدثنا قبل ان يقدم الزهري عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب بن جثامة قال فقدم علينا الزهري فسمعتهم يمدون ويديهم فدكر الحديث انتهى (قلت) اراد بعض الشراح الكرماني فانه قال انه مرسل والصواب معه فان صورة ما وقع هنا صورة الارسل ولا تراعى في ذلك بحسب الظاهر ولا يندفع صورة الارسل هنا باخراج الاسماعيلي كذا كره قوله «ولم يقل كذا قال عمروهم من آبائهم» بيان هذا الموضع هو ان سيفيان بن عيينة قال كان عمرو بن دينار يحدثنا بهذا الحديث عن الزهري مرسل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال هم من آبائهم فسمعتهم بعد ذلك من الزهري انه قال اخبرني عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب بن جثامة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال هم منهم ولم يقل كما قال عمرو من آبائهم وقال الترمذي حدثنا سمر بن علي الجهمي حدثنا سيفيان بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال اخبرني الصعب بن جثامة قال قلت يا رسول الله ان خيانتا وطئت من نساء المشركين واولادهم قال «هم من آبائهم» هذا حديث حسن صحيح وقد اخرج ابن حبان في حديث الصعب زيادة في آخره ثم نبه عليه يوم حين و اشار الزهري الى نسخ حديث الصعب وحكى الحازمي فولا يجوز قتل النساء والصبيان على ظاهر حديث الصعب وزعم انما نسخ لاحاديث البهس وهو غريب (قلت) حديث رباح بن الربيع الذي مر عن قريش يدل على ان النبي كان متأخرا عن حديث الصعب لان خلا رضى الله تعالى عنه انما كان مع النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قاتلا سنة ثمان والله تعالى اعلم

﴿ بَابُ قَتْلِ الصَّبِيَّانِ فِي الْحَرْبِ ﴾

أى هذا باب في بيان النهى عن قتل الصبيان في الحرب لقصورهم عن فعل الكفر ولأن في استبقائهم انتفاعا بالقيمة أو بالعداء عند من يجوز أن يفادى بهم *

٢١٧ - ﴿ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ امْرَأَةً وَجِدَتْ فِي بَعْضِ مَغَازِي النَّبِيِّ ﷺ مَقْتُولَةً فَأَنْكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَتْلَ الذَّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله والصبيان أى وقتل الصبيان في الحرب واحد بن يونس هو أحمد بن عبد الله بن يونس التميمي اليربوعي الكوفي والليث هو ابن سعد وعبد الله هو ابن همران الخطاب رضى الله تعالى عنهما * والحديث أخرجه مسلم في المغازى عن يحيى بن يحيى وقتيبة وحماد بن زهير وأخرجه أبو داود في الجهاد عن يزيد بن خالد ابن وهب وقتيبة *

﴿ بَابُ قَتْلِ الذَّسَاءِ فِي الْحَرْبِ ﴾

أى هذا باب في بيان النهى عن قتل النساء في الحرب

٢١٨ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي إِسَامَةَ حَدَّثَكُمْ عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ وَجِدْتُ امْرَأَةً مَقْتُولَةً فِي بَعْضِ مَغَازِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ قَتْلِ الذَّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله عن قتل النساء وإسحاق بن إبراهيم هو ابن ربهو بن إبراهيم بن أسامة هو حماد بن أسامة وعبيد الله هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب * والحديث أخرجه مسلم أيضا في المغازى عن أبي بكر قوله «حدثكم عبيد الله» هو سؤال إسحاق عن أبي أسامة عن تحديث هذا الحديث وفيه أنه إذا قال لشيخه حدثكم أو أخبركم فلا يقال نعم أو سكت في جوابه مع قرينة الإجابة جازت الرواية عنه وهنا سكت وإسحاق روى هذا الحديث في مسنده بهذا السياق وزاد في آخره فأقر به أبو أسامة وقال نعم وقال بعضهم وعلى هذا فلا حاجة فيه لمن قال فيه إن من قال لشيخه حدثكم فلا يقال نعم أو سكت مع القرينة لأنه يتبين من هذه الطريقة الأخرى أنه لم يسكت انتهى (قلت) قول أبي أسامة في هذا الطريق نعم لا يستلزم عدم سكوتة في الطريقة الآخر فاذا فاقمت القرينة الدالة على الإجابة عند سكوت الشيخ يكون حكمه حكم التصريح بقوله نعم وغرض هذا القائل بما ذكره الرد على الكرماني فإنه جعل السكوت مع القرينة كالتصريح على ما ذكرناه *

﴿ بَابُ لَا يُعَذَّبُ بِعَذَابِ اللَّهِ ﴾

أى هذا باب يذكر فيه لا يعذب بعذاب الله وهو النار ولا يعذب على صيغة المجهول *

٢١٩ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ بُسَيْرٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتٍ فَقَالَ إِنَّ وَجِدْتُمْ فَلَا نَا وَلَا نَا فَأَحْرِقُوهُمَا بِالنَّارِ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أَرَدْنَا الْخُرُوجَ إِنِّي أُمَرْتُكُمْ أَنْ تُحَرِّقُوا فَلَا نَا وَلَا نَا وَإِنَّ النَّارَ لَا يُعَذَّبُ بِهَا إِلَّا اللَّهُ فَإِنْ وَجِدْتُمُوهُمَا فَأَقْتُلُوهُمَا ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «وان النار لا يذهب بها الله» وبكبر بضم الباء الواحدة ابن عبد الله بن الاشج
والحديث اخرجه البخاري في كتاب الجهاد معلقا في باب التوديع وقال ابن وهب اخبرني عمرو عن بكير عن سليمان
ابن يسار عن ابي هريرة الحديث وقدمه في الكلام فيه هناك قوله حدثنا الاث عن بكير وفي رواية احمد عن هشام عن القاسم
عن الليث حدثني بكير بن عبد الله الاشج فافاد شيئين احدهما التصريح بالتحديث والاخر نسبة بكير قوله عن ابي هريرة
كذا في جميع الطرق عن الليث ليس بين سليمان بن يسار وابي هريرة فيه احدى كذلك اخرجه النسائي من طريق عمرو
ابن الحارث وعيره عن بكير وخالفه محمد بن اسحق فرواه في السيرة عن يزيد بن ابي حبيب عن بكير وادخل ابن سليمان
ابن يسار وابي هريرة اخبرنا اسحق الدوسي وقد ذكرنا هناك ان ابن ابي شيبة سماه ابراهيم

٢٦٠ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عِكْرِمَةَ أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ حَرَّقَ قَوْمًا فَبَلَغَ ابْنَ عَبَّاسٍ فَقَالَ لَوْ كُنْتُ أَنَا لَمْ أُحَرِّقْهُمْ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا تَعَذِّبُوا بِعَذَابِ اللَّهِ وَأَقْتَلْتُمْ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ بَدَلٍ دِينَهُ فَأَقْتَلُوهُ**

مطابقته للترجمة في قوله لا تعذبوا بعذاب الله وعلى بن عبد الله هو بن المدينى وسفيان هو ابن عيينة وايوب هو
السختياني وعكرمة هو مولى ابن عباس والحديث اخرجه البخاري ايضا في استنابة المرتدين عن ابي الزمهان محمد بن الفضل
واخرجه ابوداود في الحدود عن احمد بن حنبل واخرجه الترمذي فيسه عن احمد بن عبدة الضبي واخرجه النسائي في
الحاربة عن محمد بن عبد الله الخزومي وعن عمران بن موسى وعن محمود بن غيلان واخرجه ابن ماجه في الحدود عن محمد
ابن الصباح قوله ان عليا حرق قوما في رواية الحميدي ان عليا حرق المرتدين يعني الزنادقة وفي رواية ابن ابي عمرو وعمرو
ابن عباد جميعا عن سفيان قال رايت عمرو بن دينار وايوب وعمار الدهني اجتمعوا فقتلوا الذين احرقهم علي فقال ايوب
فذكر الحديث قال فقال عمار لم يحرقهم ولكن حمر لهم حفاة وحرق بعضهم الى بعض ثم دخن عليهم وقال عمرو بن دينار
اراد بذلك الرد على عمار الدهني في انكاره اصل التحريق وقال المهلب ليس سبه عن التحريق على التحريم وانما هو على
سبيل التواضع لله والدليل على انه ليس بحرام سمل الشارع اعين الرعاة بالنار وتحريق الصديق رضى الله تعالى عنه الفجأة
بالنار في مصلى المدينة بحضرة الصحابة وتحريق علي رضى الله تعالى عنه الخوارج بالنار واكثر علماء المدينة يجيزون
تحريق الحصون على اهلها بالنار وقول اكثرهم بتحريق المراكب وهذا كله يدل على ان معنى الحديث على التنبذ ومن
كره رمي اهل الشرك بالنار عمرو بن عباس وابن عبد العزيز وهو قول مالك واجاره على وحرف خالد بن الوليد رضى الله عنه
ناسا من اهل الردة فقال عمر للصديق انزع هذا الذي يعذب بعذاب الله فقال الصديق لا انزع سيفا لله الله على المشركين
واجاز الثوري رمي الحصون بالنار وقال الاوزاعي لا ناس ان يدخن عليهم في المظلمة اذ لم يكن فيها الا مقاتلة ويحرقوا
ويقتلوا اكل قتال ولو اقيسناهم في البحر حرمناهم بالنقض والقطران واجاز ابن القاسم رمي الحصن بالنار والمراكب اذ لم يكن فيها الا
المقاتلة فقط **قوله** «لو كنت انا» خبره محدوف اي لو كنت اذ بدله وكان ذلك من على الراى والاجتهاد قوله لان النبي ﷺ
قال لا تعذبوا بعذاب الله هذا اصرح في النهي من الذي قبله واخرج ابوداود هذا الحديث عن احمد بن حنبل وفي
اخره فبلغ ذلك عليا فقال ويح ابن عباس ورايت في نسخة صحيحة ويح ام ابن عباس قوله «من بدل دينه فقتلوه» هذا
يدل على ان كل من بدل دينه يقتل ولا يحرق بالنار وبه احتج ابن المفسرون ان المرتدين يقتل ولا يستتاب وجهه والفقهاء
على استنابته فان تاب قبلت توبته واحتج به الشافعي ايضا قوله من انقل من كفر الى كفر انه يقتل ان لم يسلم وهذا مثل
اليهودي اذا تصر او النصراني اذا تمرد وعند ابي حنيفة لا يقتل لان الكفر كالملة واحدة واحتج به الشافعي ايضا في قتل
المرتدة وعند ابي حنيفة لا يقتل بل ينجس

﴿ بَابٌ فَاِمَّا مَنَّا بِمَدٍّ وَاِمَّا فِدَاءً ﴾

اي هذا باب يذكرفيه التخيير بين المن والفداء في الاسرى لقوله تعالى (فاما من بعدوا ما فداء) واول هذا قوله تعالى (فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى اذا تخلى عنهم وشهدوا الوثاق فاما من بعدوا ما فداء حتى تضع الحرب اوزارها) قوله «فاذا لقيتم» من اللقاء وهو الحرب وقوله «ضرب الرقاب» اصله فاضربوا الرقاب ضربا يحذف الفعل وقدم المصدر فانيب مناب الفعل مضافا الى المفعول وفيه اختصار مع اعطاه معنى التوكيد وضرب عبارة عن القتل لان الواجب ان تضرب الرقاب خاصة دون غيرها من الاعضاء مع ان في هذه العبارة من الغلظة والشدة ما ليس في لفظ القتل ولقد زاد في هذه الغلظة في قوله فاضربوا فوق الاعناق قوله حتى اذا تخلى عنهم اي اكثرتم قتلهم واغلظتموه من الشيء الشدح وهو الغلظ وقيل ان قتلهم وهم بالقتل والجراح حتى اذهبتم عنهم الهوى وقيل قهرتمهم وغلبتمهم وهم قوله قشدوا الوثاق وهو بفتح الواو اسم ما يوثق به قوله فاما من بعدوا منصوب بتقدير فاما تمنون منا وكذلك واما تفدون فداء والمعنى التخيير بعد الاسر بين ان يمدوا عليهم فيطلقوهم وبين ان يفادوهم وقال الضحك قوله تعالى فاما من بعدوا ما فداء ناسخه لقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وروى مثله عن ابن عمر قال ليس الله به هذا امر ناقل حتى اذا تخلى عنهم فشدوا الوثاق فاما من بعدوا ما فداء وهو قول عطاء والشعبي والحسن البصري كرهوا قتل الاسير وقالوا يمين عليه او يفادوه وبمثل هذا استدلل الطحاوي فقال ظاهر الآية يقتضى المن والفداء ويمنع القتل

﴿ فِيهِ حَدِيثٌ ثَمَامَةَ ﴾

اي في هذا الباب حديث ثمامة بضم التاء المثلثة ابن اثال بضم الهمزة وبالثاء المثلثة الخفيفة وقدم حديثه في كتاب الصلاة في باب دخول المشرك المسجد وروى ايضا في باب الملازمة والاشخاص في موضعين احدهما في باب التوثق ممن يخشى معرفته والاخر في باب الربط والحبس في الحرم وسياتى ايضا طولا في اواخر كتاب المغازي في باب وفد بني حنيفة وحديث ثمامة ابن اثال وحاصله انه رضي الله عنه بعث خيلا قبل نجد فحاصرت رجلا من بني حنيفة يقال له ثمامة بن اثال فربطوه بسارية من سوارى المسجد ثم اطلقه والله اعلم

﴿ وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ تَكُونَ لَهُ أُسْرَى الْآيَةَ ﴾

وتمام الآية حتى يتمخض في الارض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم وقال الحافظ ابو بكر بن مردويه والحاكم في مستدرکه من حديث عبيد الله بن موسى حدثنا اسرايل عن ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ قال لما اسر الاسارى يوم بدر اسر العباس فيمن اسر اسره رجل من الانصار قال وقد اوعده الانصار ان يقتلوه فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال رسول الله ﷺ اني لم اسم الله ليلة من اجل عمى العباس وقد زعمت الانصار انهم قاتلوه فقال عمر رضي الله تعالى عنه فاتهم قال نعم فاتي عمر الانصار فقال لهم اسر اسر العباس فقالوا لا والله لا نرسله فقال لهم عمر فان كان لرسول الله ﷺ رضا قالوا فان كان لرسول الله ﷺ رضا فخذ فاحذ عمر رضي الله تعالى عنه فلما صار في يده قال له يا عباس اسلم فوالله اني تسلم احب الى من ان يسلم الخطاب وما ذاك الا لما رايت رسول الله ﷺ يعجبه اسلامك قال فاستشار رسول الله ﷺ ابا بكر رضي الله تعالى عنه فقال ابو بكر عشرينك فارسلهم فاستشار عمر رضي الله تعالى عنه فقال قتلهم ففاداهم رسول الله ﷺ فانزل الله عز وجل (ما كان لنبى ان يكون له اسرى حتى يتمخض في الارض) الآية وقال الحاكم صحيح الاسناد ولم يخرجاه . واختلف العلماء في هذا الباب . منهم من قال لا يحل قتل اسير صبرا وانما يمين عليه او يفدى وقالوا ان قوله تعالى (فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين) منسوخ بقوله فاما من بعدوا ما فداء وهو قول جماعة من التابعين وقد ذكرناهم عن قريب . ومنهم من قال لا يجوز في الاسرى من المشركين الا القتل وجعلوا قوله عز وجل (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) ناسخا لقوله (فاما من بعدوا ما فداء)

واما فداء) وهو قول مجاهد وقال غيرهم ان الاتيين جميعا محكمان وهو قول ابن زيد وهو قول صحيح بن لان احدهما لا تنفي الاخرى ينظر الامام في ذلك مما يراه مصلحا اما القتل واما الفداء والمال وكذا قال ابو عبيد بن سلام وهو مذهب الشافعي ومالك واحمد وابي ثور قال وقد فعل هذا كما سيدنا رسول الله ﷺ في حروبه . وقال الطحاوي اختلف قول ابي حنيفة في هذا فروى عنه ان الاسرى لا تفادى ولا يردون حربا لان في ذلك قوة لاهل الحرب وانما يفادون بالمال وما سواها لا قوة لهم فيه وروى عنه انه لا باس ان يفادى بالمشرق كين اسارى المسلمين وهو قول ابي يوسف ومحمد وراى ابو حنيفة ان المني منسوخ وقيل كان خاصا بسيدنا رسول الله ﷺ وقال ابو عبيد والقول في ذلك عندنا ان الايات جميعا محكمات لا منسوخ فيهن وذلك انه عمل بالايات كلها من القتل والاسر والفداء حتى توفاه الله تعالى على ذلك فيمكن اول احكامه فيهم يوم بدر فعمل بها كما يومئذ بدا بالقتل وقتل عقبة بن ابى معيط والنضر بن الحارث في قتله ثم قدم المدينة فحكم في سائرهم بالفداء ثم حكم يوم بنى قريظة سعد بن معاذ رضي الله عنه فقتل مقاتلة وسبي الذرية فنفذ رسول الله ﷺ وامضاؤه ثم كانت عزة بنى المصطلق رهط جويرية بنت الحارث فاستحيهم جميعا واعتقهم ثم كان فتح مكة فامر بقتل ابن خطال والقينتين واطلق الباقين ثم كانت حنين فسبي هوازن ومن عليهم وقتل ابانرة الجمحي يوم احد وقد كان من عليه يوم بدر واطلق ثمامة بن اثيل فهذه كانت احكامه عليه الصلاة والسلام بالان والفداء والقتل فليس شئ منها منسوخا والامر فيهم الى الامام وهو مخير بين القتل والمال والفداء يفعل الافضل في ذلك للاسلام واهله وهو قول مالك والشافعي واحمد وابي ثور انتهى وقال اصحابنا لا يجوز مفاداة اسرى المشركين قال الله تعالى (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) الآية وقوله تعالى (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون) وما ورد في اسرى بدر كما منسوخ ولم يخلف اهل التفسير ونقطة الانار ان سورة براءة بعد سورة محمد صلى الله عليه وسلم فوجب ان يكون الحكم المذكور فيها ناسخا للفداء المذكور في غيرها *

﴿بَابُ هَلْ لِلْأَسِيرِ أَنْ يَقْتُلَ أَوْ يُخَدِّعَ الَّذِينَ أَمْرُوهُ حَتَّى يَنْجُو مِنَ الْكُفْرَةِ﴾

اي هذا باب يذكر فيه هل للاسير في ايدي الكفار ان يقتل النخ وانما لم يذكر الجواب اسكان الاختلاف فيه فقال الجمهور ان ائتمنوه بنى لهم بالمهد حتى قال مالك لا يجوز ان يهرب منهم وخالفه اشهب فقال لو خرج به الكافر ليفادى به فله ان يقتله وقال ابو حنيفة اعطاهم المهد على ذلك باطل ويجوز له ان لا يبق لهم بهونه قال الطبري وقالت الشافعية يجوز ان يهرب من ايديهم ولا يجوز ان ياخذ من اموالهم قالوا وان لم يكن بينهم عهد جاز له ان يتخلص منهم بكل طريق ولو بالقتل واخذ المال وتحرير الدار وغير ذلك وقال ابن المواز اذا الحوّم ان يخلف ان لا يهرب بطلاق او عتاق انه لا يلزمه ذلك لانه مكروه ورواه ابو زيد عن ابن القاسم وقال غيره لا معنى لمن فرق بين يمينه ووعده لان حاله حال المكروه حلف لهم او وعدهم او عاهدتهم سواء امنوه او اخافوه لان الله تعالى فرض على المؤمن ان لا يمتنع تحت احكام الكفار ووجب عليه الهجرة من دارهم فخرجوا على كل وجه جائز والحجة في ذلك خروج من ابي بصير وتصويب النبي صلى الله عليه وسلم فعله ورضاه *

﴿فِيهِ الْمَسُورُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ﴾

اي في حكم هذا الباب حديث المسور بن مخرمة وفيه وصية ابي بصير وقد مر حديثه في كتاب الشروط في باب الشروط في الجهاد . حاول احدا ومن امره يؤخذ وجه المطابقة لما رجمه *

﴿بَابُ إِذَا حُرِّقَ الْمُشْرِكُ الْمُسْلِمُ هَلْ يُحْرَقُ﴾

اي هذا باب يذكر فيه اذا اسرق المشرك الرجل المسلم هل يحرق هذا المشرك حرقا فعلة واحرق يحرق من باب الافعال وفي بعض النسخ اذا حرق بشئ جديد الرء من التعريق وكذا لا يحرق بالنار فيديل كان اللانق ان يذكر هذه

٢٢١ - ﴿حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَهْطًا مِنْ عُكْلٍ ثَمَانِيَةٍ قَدِمُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاجْتَمَعُوا الْمَدِينَةَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ ابْتِنَا رَسُولًا قَالَ مَا أَجِدُ لَكُمْ إِلَّا أَنْ تَلْحَقُوا بِالدَّوْدَ فَاذْطَلَعُوا فَنَشَرِبُوا مِنْ أَبْوَالِهَا وَأَلْبَانِهَا حَتَّى هَمَحُوا وَسَمِعُوا وَقَتَلُوا الرَّاعِيَّ وَاسْتَأْثَقُوا الدَّوْدَ وَكَفَرُوا بِعَمَلِ إِسْلَامِهِمْ فَأَتَى الصَّرِيحُ النَّبِيَّ ﷺ فَبِمَتِ الطَّلَبُ فَمَا تَرَجَّلَ النَّهَارُ حَتَّى أَتَى بِهِمْ فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ ثُمَّ أَرَبَ بِسَامِيَةٍ فَأَحْمَيْتُ فَكَحَلْتُهُمْ بِهَا وَطَرَحْتُهُمْ بِالْحَرَّةِ يَسْتَسْقُونَ فَمَا يُسْقَوْنَ حَتَّى مَاتُوا . قَالَ أَبُو قِلَابَةَ قَتَلُوا وَسَرَقُوا وَحَارَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﷺ وَسَمِعُوا فِي الْأَرْضِ فُسَادًا ﴿

﴿ باب ﴾

كذلك وقع بمير ترجمة وهو كالمصل من الباب الذي قبله وقدمه نحو هذا كثيرا وهو غير معرب لان الاعراب لا يكون الا بالتركيب *

٢٦٢ - **حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ** قَالَ **حَدَّثَنَا الْقَيْثُ عَنْ يُونُسَ** عَنْ **ابْنِ شِهَابٍ** عَنْ **سَمِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ** وَأَبِي سَلَمَةَ أَنَّ **أَبَا هُرَيْرَةَ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ **قَرَصَتْ نَمْلَةٌ نَبِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَأَمَرَ بِقَرِيَةِ النَّمْلِ فَأَحْرِقَتْ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنْ قَرَصَتْكَ نَمْلَةٌ أَحْرَقْتَ أُمَّةً مِنَ الْأُمَمِ تَسْبِيحُ اللَّهِ** ﴿

وجه مناسبتها بما قبله من حيث أنه لا يجوز المجاوزة بالتحريق إلى من لا يستحق ذلك فإنه **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** أخبر فيه أن الله عز وجل عاتب هذا النبي عليه السلام بأحراق تلك الأمة من النمل ولم يكف بأحراق النملة التي قرصته فلما أحرقها وحدها لما عوتب عليه **﴿ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث أخرجه مسلم في الحيوان عن أبي الطاهر بن السرح وحرمله بن يحيى وأخرجه أبو داود في الأدب عن أحمد بن صالح وأخرجه النسائي في الصيد عن وهب بن بيان وأخرجه ابن ماجه فيه عن أبي الطاهر وأحمد بن عيسى وعن محمد بن يحيى قوله ﴿قرصت بالقاف﴾ أي لدغت قوله ﴿نبيا﴾ قال الكرماني قيل ذلك الذي كان موسى عليه الصلاة والسلام قوله ﴿بقريه النمل﴾ القريه المجتمع قوله أن قرصتك بفتح الهمزة وبهمزة الاستفهام ملفوظة أو مقصورة وقال الكرماني كيف جاز أحراق النمل قصاصا وهو ليس بمكافئ ثم أن جزاء سيئة سيئة مثلها ثم إن القارص نملة واحدة ولا تزر وازرة وزر أخرى قلت لعله كان في شرعه جائزا أو يقال المؤذى طبعيا يقتل شرعا فاسألي الأفيى **﴿فإن قلت لو كان جائزا لما دم عليه قلت يحتمل أن يذم على ترك الأولى وحسنات الأبرار سيئات القربين انتهى﴾** قلت **﴿قوله لعله كان في شرعه جائزا فيه نظر لانه حكم بالتخمين والأولى أن يقال لعله لم يكن يعلم حينئذ أنه لا يجوز وفوله المؤذى طبعيا ليس النمل بمؤذبا لانه قرصها يحتمل أنه كان على سبيل الإنفاق وقوله يحتمل أن يذم على ترك الأولى لا يقال في حق نبي أن الله ذمه على فعل بل يقال عاتبه وفي الحديث تسبيح النمل فيبدل ذلك على أن جميع الحيوانات تسبيح الله تعالى كما قال في كتابه الكريم ﴿وان من شيء إلا يسبح بحمده﴾ الآية وقال ابن التين وهو دليل أن قال لا يحرق النمل وأجازه ابن حبيب وأما إن ادت ضرورة إلى ذلك فجائز أن تحرق وتفرق به****

﴿باب حرق الدور والنخيل﴾

أي هذا باب في بيان جواز أحراق دور المشركين ونخيلهم قال بعضهم كذا وقع في جميع النسخ حرق الدور وضبطوه بفتح أوله واسكان الراء وفيه نظر لانه لا يقال في المصدر حرق وإنما يقال تحريق وأحرأى لانه رباعى فاعله كان ينشد الراء بلفظ الفعل الماضي وهو المطابق للفظ الحدث والفاعل محذوف تقديره النبي بفعله أو ياذنوه على هذا ف قوله الدور منصوب باله مولية والنخيل كذلك سقا عليه انتهى قلت دعوا النظر في الضبط المذكور في جميع النسخ فيها نظر لانه لم يبين أن الذين ضبطوه هكذا هم النساخ أو المشايخ أصحاب هذا الفن فإن كانوا هم النساخ فلا اعتبار لضبطهم وإن كانوا المشايخ فهو صحيح لانه يجوز أن يكون لفظ حرق بهذا الضبط اسما للأحراق فلا يكون مصدرا حتى لا يرد ما ذكره لأن الحرق بالضبط المذكور مصدر حرق الشيء حرقا لا يردنه وحككت به منه بعض وأما الذي يستعمل في النار فلا يقال إلا أحرقته من الأحراق أو حرقته بالنشيد من التحريق وقوله لانه رباعى غير مصطلح عند العرب فبين لانه لا يقال رباعى عندهم إلا ما كان حروقه الأصلية على أربعة أحرف وإنما يقال لنمل هذا ثلاثى مز يد فيه وقوله فاعله كان إلى آخره فيه تعسف وكاف جدا لأن فيه اضمارا قبل الذكر ثم تقدير الفاعل والمفعول لا يحدف *

٢٦٣ - **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ** قَالَ **حَدَّثَنَا يَحْيَى** عَنْ **إِسْمَاعِيلَ** قَالَ **حَدَّثَنِي قَيْسُ بْنُ أَبِي حَازِمٍ** قَالَ قَالَ **لِي جَرِيرٌ** قَالَ **لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** **أَلَا تُرِيحُنِي مِنْ ذِي الظَّلَصَةِ** وَكَانَ يَدِينَا فِي خَنَسَمَ

مطابقة للترجمة في قوله وحرقها وهو ظاهر ويحيى هو ابن سعيد القطان واسماعيل هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي
(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري في الجهاد ايضا وفي المغازي عن ابي موسى وفي المغازي
ايضا عن يوسف بن موسى وفي الدعوات عن علي بن عبدالله واخرجه مسلم في الفضائل عن عبد الحميد بن بيان وعن
اسحاق بن ابراهيم وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عبدالله بن نمير وعن محمد بن عباد المكي وعن ابن ابي عمرو
وعن محمد بن رافع واخرجه ابو داود في الجهاد عن الربيع بن نافع واخرجه النسائي في السير وفي اليوم والليلة عن محمد
ابن منصور عن سفيان به وعن يوسف بن عيسى وفي المناقب عن موسى بن عبد الرحمن *

(ذكر معناه) قوله «الترجيح» كلمة ألابفتح الهززة وتخفيف اللام معناها هنا العرض والتخصيص وتختص بالجملة الفعلية وترجيح من الراحة بالراء وبالحاء المهملة قوله «من ذى الخالصة» الخاء المعجمة وباللام وبالصاد المهملة المفتوحات وقيل بسكون اللام وقيل بضم الخاء وسكون اللام وهو اسم لذلك البيت وفيه أبو الوليد الوقشي بفتح الخاء واسكان اللام ووضبطه الدمشقي بخطه بفتحهما وقال ابن الأثير ذو الخالصة طاغية كانت لدوس يبعثونها وقيل هو بيت كان لحثم يسمى الكعبة اليمانية وهو الذي أخر به جرير بن عبد الله البجلي عنه إليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم * وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة مرفوعا «لا تقوم الساعة حتى تضطرب اليات نساء دوس حول ذى الخالصة» وكانت صناتها دهادوس وقال ابن دحية فيل هو بيت اصنام كان لدوس وخثعم وبجيلة ومن كان بلادهم وقيل هو صنم كان لعمر بن لحي نصبه بأسفل مكة حين نصبت الاصنام وكانوا يلبسونه القلائد ويعلمون عليه بيض النعام ويذبحون عنده قوله «يسمى كعبة اليمانية» من إضافة الموصوف الى الصفة جوزة الكوفيات وقدر فيه البصريون حذف اى كعبة الجهة اليمانية والمشهور فيه تخفيف الياء آخر الحروف لان الالف بدل من احدى يائى النسب وقد جاء بالتشديد وفي رواية الكعبة اليمانية والكعبة الشامية وفي بعض النسخ بغير واو بين اليمانية والكعبة الشامية فاليمانية لحثم والشامية للكعبة الحرام المشرفة قوله فانطلقت وكان انطلاقة قبل وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بشهرين قوله من احس بفتح الهززة وسكون الحاء المهملة وفتح الميم وفي آخره سين مهملة واحس هذا هو ابن الغوث بن اعمار بن اراش بن عمرو بن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان * وخثعم بفتح الخاء المعجمة وسكون الناء المثناة وفتح العين المهملة وهو ابن اقبل بنافوء مشاة من فوق وقيل اقبل بنافوء واحد ابن اعمار بن اراش بن عمرو الى آخر ما ذكرناه الا **قوله** «فضرِب في صدرى انما ضربه في صدره لان فيه القلب **قوله** «هاديا» اشارة الى قوة التحويل ومهديا الى قوة الكمال اى اجعله كاملا مكملا قال ابن بطلان هو من باب التقديم والتاخير لانه لا يكون هاديا لغيره الا بعد ان يهتدى هو فيكون مهديا وببركة دعاء النبي **قوله** «اللهم ثبته ماسقط بعد ذلك من فرس **قوله** «وحرقها» بالتشديد **قوله** «تم بعث» اى جرير **قوله** «يخبره» من الاحوال المقصورة **قوله** «فقال رسول جرير» جاء مبينا في بعض الروايات انه ابوارطاة حصين بن ربيعة بضم الحاء وفتح الصاد المهملة قال عياض وروى حصن والصواب هو الاول وقال ابو عمر حصين ويقال حصن والاكثر حصين بن ربيعة الاحمسي ابوارطاة يقال حصين بن ربيعة بن عامر بن الازور والازور ملك الشعراء وروى

في خيل احسن وقد قيل في اسم ابى ارطاة هذا ربيعة بن حصين الصواب حصين بن ربيعة وكان مع جرير في هذا الجيش قوله «اجوف» اى بجوف وهو ضد المصمت اى خال عن كل ما يكون في البطن ووجه الشبه بينهما عدم الانقاع به وكونه في معرض الفناء بالكيفية لابقاء ولا ثبات له وقال الداودى معنى اجوف انها احرق ففسد قط السم وبعض البناء وما كان فيها من كسوة وبقيت خاوية على عروشها قوله «واجرب» شك من الراوى قال الخطاى مطلقا بالقطران لما به من الحرب وصار اسود لذلك يعنى صار من الاحراق وقال الداودى شبهها حين ذهب سقفها وكسوتها وصارت سوداء بالجل الذي زال شعره ونقص جلده من الجرب وصار الى الهزال قوله «فبارك» اى دعا بالبركة خمس مرات وفي الحديث توحيه من يريح من النوازل وجواز هتك ما فتن الناس به من شاه او انسان او حيوان او غيره . وفيه قبول خبر الواحد وفيه الدعاء للجيش وفيه استحباب ارسال البشير بالنوح . وفيه التكاية بازالة الباطل وآثاره والمبالغة في ازالته

٢٢٤ - ﴿حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ مُوسَى بْنِ عُقَّةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ هُرَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ حَرَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْلَ بْنَ النَّظِيرِ﴾

مطابقه لترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة وسفيان هو ابن عينة والحديث مضى في كتاب المزارعة في باب قطع الشجر والنخل وقد اختصره هناك وهنا وسياق في المغازى باتم منه وقدم الكلام فيه هناك وذهب الجمهور الى جواز التحريق والتخريب في بلاد العدو وكرهه الاوزاعى والليثى وابو ثور واحتجوا بوجوبه اى بكرضى الله تعالى عليه لجوشه ان لا يفلوا شيئا من ذلك واجيب عن ذلك بانه كان يعلم ان تلك البلاد ستفتح فاراد ابقائه على المسلمين وقال الطبري النهى محمول على القصد لذلك بخلاف ما اذا اصاب ذلك في خلال القتال كما وقع في نصب المنجنيق على الطلائف وقال غيره ان الصدوق مرسل والراوى سميد بن السيب وقال الطحاوى سميد بن السيب لم يولد في ايام الصدوق ويقال حديث ابن عمر دال على ان لاهلنا ان يكيدوا عدوهم من المشركين بكل ما فيه تضيق شوكتهم وتوهين كيدهم وتسهيل الوصول الى الغلظ بهم من قطع عمارهم وتدمير مياههم والتضييق عليهم بالحصار ومن اجاز ذلك الكوفيون ومالك والشافعي واحمد واسحق والثوري وابن القاسم وقال الكوفيون يحرق شجرهم وتخرب بلادهم وتذبح الانعام وتعرقب اذ لم يمكن احراقها وقال مالك يحرق النخل ولا تعرق المواشى وقال الشافعي يحرق الشجر المتمر والبيوت واكره حريق الزرع والكلأ وقال الشافعي لا يحل قتل المواشى ولا عقرها ولكن تحل

باب قتل النائم المشرك

اى هذا باب في بيان ما جاء من قتل النائم المشرك وفي بعض النسخ قتل المشرك النائم

٢٢٥ - ﴿حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا عَنْ أَبِي زَائِدَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِي اسْمَعِيلَ عَنِ الرَّاهِ بْنِ هَارِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَهْطًا مِنَ الْأَنْصَارِ إِلَى أَبِي رَافِعٍ لِيَقْتُلُوهُ فَأَنْطَلَقَ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَدَخَلَ حِصْنَهُمْ قَالَ فَدَخَلْتُ فِي مَرَبِطٍ دَوَابُّ لَهُمْ قَالَ وَأَغْلَقُوا بَابَ الْحِصْنِ ثُمَّ لَفَّوْهُ فَقَدُوا سِقَارَهُمْ فَخَرَجُوا يَدْعُوْنَهُ فَمَجَّجْتُ فِيمَنْ خَرَجَ أَدْبَهُمْ أَنْتَنِي أَطْلُبُهُ مَعَهُمْ فَوَجَدُوا الْحِمَارَ فَدَخَلُوا وَدَخَلْتُ وَأَغْلَقُوا بَابَ الْحِصْنِ إِلَّا أَنَا فَوَسَّوْهُ الْمَنَاقِبَ فِي كَوَّةٍ مَعِيثُ أَرَاهَا فَلَمَّا نَامُوا أَخَذْتُ الْمَنَاقِبَ فَدَخَلْتُ بَابَ الْحِصْنِ ثُمَّ دَخَلْتُ عَلَيْهِ فَقُلْتُ يَا أَبَا رَافِعٍ فَاجِبَانِي فَمَعَمَدْتُ الصَّوْتِ فَضَرَبْتُهُ فَصَاحَ فَمَجَّجْتُ ثُمَّ رَجَعْتُ كَأَنِّي مَعِيثُ فَقُلْتُ

يَا أَبَا رَافِعٍ وَغَيَّرْتُ صَوْتِي فَقَالَ مَا لَكَ لَا مَكَ الْوَيْلُ قُلْتُ مَا شَأْنُكَ قَالَ لَا أَذْرِي مَنْ دَخَلَ عَلَيَّ
فَضَرَنِي قَالَ فَوَضَعْتُ سَيْفِي فِي بَطْنِهِ ثُمَّ تَحَامَلْتُ عَلَيْهِ حَتَّى قَرَعَ الْعَقْلَمُ ثُمَّ خَرَجْتُ وَأَنَا دَهْشُ
فَأَنْتَيْتُ سُلَامًا لَهُمْ لَا نَزَلَ مِنْهُ فَوَقَعْتُ فَوُتِنْتُ رَجُلِي فَخَرَجْتُ إِلَى أَصْحَابِي فَقُلْتُ مَا أَنَا بِبَارِحٍ حَتَّى أَسْمَعَ
النَّاعِيَةَ فَمَا بَرِحْتُ حَتَّى سَمِعْتُ نَاعِيَا أَبِي رَافِعٍ تَاجِرِ أَهْلِ الْحِجَازِ قَالَ فَقَعْتُ وَمَا بِي قَلْبَةً حَتَّى أَتَيْنَا
النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرْنَاهُ

قيل لامطابقة بين الحديث والترجمة الا اذا اريد بالناظم المضطجع وقيل هذا قتل يعقظان نبيه من توبه وقيل هذا حكمه
حكم النائم لانها اجاب الرجل كان في خيال النوم ولهذا لم يتحرك من موضعه ولا قام من مضجعه فكان حكمه حكم
النائم وهذا الوجه اقرب مع انه جاء فيسه فدخل عليه عبد الله بن عتيك بيته فقتله وهو نائم فذكر رجاله وهم خمسة .
الاول علي بن مسلم كسر اللام الحفيفة ابن سعيد بن الحسن الطوسي سكن بغداد وهو من افراده . الثاني يحيى بن زكريا
ابن ابي زائدة واسمه ميمون الهمداني السكوني القاضى . الثالث ابو زكريا الهمداني السكوني الاعشى . الرابع ابو
الحق عمرو بن عبد الله الهمداني السبيعي السكوني . الخامس البراء بن عازب الانصاري الحزرجي الاوسى رضى الله
عنه والحديث اخرجه البخاري ايضا مختصرا هنا عن عبد الله بن محمد بن المغازي ايضا عن اسحاق بن نصر

«ذ كر معناه» قوله «رهط من الانصار رهط الجماعة من الرجال ما بين الثلاثة الى التسعة ولا يكون فيهم امرأة
وهم عبد الله بن عتيك وعبد الله بن عتبة وعبد الله بن انيس وابو فتادة والاسود بن خزاعى وسعد بن سنان وعبد الله
ابن عتبة وكان معهم ايضا اسعد بن حرام خليف نبي سوادة قال السبيلي ولا نعرف احدا ذكره غيره (قلت) ذكره
الحاكم ايضا في الاكليل عن الزهرى وعند الكاظمي عبد الله بن انيس هو ابن سعد بن حرام (فان قلت) ما كان الموجب له منه
ﷺ هؤلاء رهط الى ابي رافع ومضى كان هذا البعث قلت اما الموجب لذلك فاذكره ابن اسحق فقال لما انقضت
امر الخندق وامرني قريظة وكان ابو رافع ممن حرب الاحزاب على رسول الله ﷺ استأذنت الخروج رسول الله
ﷺ في قتله فاذن لهم فخرجوا وفي طبقات ابن سعد كان ابو رافع فدا حبيب في عطفان ومن حوله من مشركي العرب
وجعل لهم من الجمل العظيم لحرب رسول الله ﷺ فبعث رسول الله ﷺ هؤلاء الذين ذكرناهم . واما وقت هذا
البعث فقال ابن سعد كان في شهر رمضان سنة ست من الهجرة وقيل في ذي الحجة سنة خمس وفي الاكليل كان بعد
بدو وقيل بعد غزوة السويق وقال النيسابوري قبل دومة الجندل وقال ابن حبان بعد بدر الموعد آخر سنة اربع
وقال ابو عبيد بن عمير بعد غزوة ذات الرقاع وقبل سنة عبد الله بن رواحة وقال الزهرى هو بعد كتب ابن الاشرف قوله «الى
ابى رافع» واسمه عبد الله ويقال سلام بن ابى الحقيق بضم الحاء المهملة وفتح القاف الاولى وسكون الياء آخر
الحروف اليهودى قوله «فانطلق رجل منهم» هو عبد الله بن عتيك بفتح العين المهملة وكسر التاء المثناة من فوق
الانصارى من بنى عمرو بن عوف استشهد يوم اليمامة قال ابو عمر واطنه واخاه جابر بن عتيك شهيدا بدرا ولم يختلف
ان عبد الله شهد احدا وقال ابن الكاظمي وابوه انه شهيد صفيين مع علي رضى الله تعالى عنه فان كان هذا فلم يقتل يوم اليمامة
قوله «فدخل حصنهم» يقال انه حصن بارض الحجاز والظاهر انه خيبر قوله «ارهمهم» بضم الهمزة وكسر الراء من
الاراءة قوله «في كوة» بضم الكاف وفتحها وهى الثقب في جدار البيت قوله «فمنحبت باب الحصن ثم دخلت» (فان قيل)
كان هو داخل الحصن فامناه اجيب بانه كان للحصن منالين وطبقات قوله «فتمددت الصوت» اى اعتمدت جهة
الصوت اذ كان الموضع عطلما قوله «مالك» كلمة ماللاستنهام مبتدا ولك خبره قوله «لامك» الويل القياس ان يقال
على امك الويل واعاد كر اللام لارادة الا تنصاع بهم قوله «تحاملت عليه» اى تكلفته على مشقة قوله «حتى قرع
العظم» اى اصابه ومنه قرعته الداهية اى اصابته واصل القرع الصرب قوله «وانادى دهمش» جملة اسمية وقعت حالا

ودعش بفتح الدال وكسر الهاء صفة مشبهة اى متحير مدهوش قوله «فوثئت» بضم الواو وكسر التاء المثلثة من الوثأ وهو ان يصيب العظم وصم لا يبلغ الكسر وذكرا ثعاب هذه المادة في باب المهموز من الفعل يقال وثئت يده فهي ماثورة ووثأتا انا واما ابن فارس فقال وقديهم زوقل الخطابي والواو مضومة على بناء الفعل للمبسم فاعله قوله «ما لنا بيارح» اى بذاهب قوله «اناعية» بالنون وكسر العين المهملة على وزن فاعلة من النعى وهو الاخبار بالموت ويروى «الواعية» اى الصارخة التى تندب القتل والوعى الصوت قل صاحب العين الوعى جليلة واصوات الكلاب فى الصيد وقال الداعية التى تدعو بالويل والتبور وهى النائحة قوله «سمعت نعايا ابى رافع» كذا الرواية وصوابه نعاى بغير الف كذا تقوله النحاة وقال الخطابي هكذا يروى «نعايا ابى رافع» وحقه ان يقال نعاى اى رافع اى انعوا ابارافع كقولهم دراك بمعنى ادركوا وزعم سيبويه انه يطردهذا الباب فى الافعال الثلاثية كما ان يقال فيها فعال بمعنى افعل نحو حذار ومانع ونزال كما تقول نزل واحذر وامنع وقال الاصمعي كانت العرب اذا مات فيهم ميت ركبوا كب فرسا وجعل يسير فى الناس ويقول نعماء فلانا اى انه واظهر خبر وفاته قال ابو نصر وهن مبنية على الكسر وقال الداودى نعايا جمع ناعية والاظهر انه جمع نعى مثل صفايا جمع صفى وفي المطالع نعايا ابى رافع هو جمع نعى اى اصوات المنادين بنعى من الرجال والنساء وقد يحتمل ان تكون هذه الكلمة كجاء فى الخبر الآخر فى حديث شداد بن اوس نعايا العرب كذا فى الحديث قال الاصمعي انما هو يانماء العرب اى ياهو لاء انعوا العرب وقال الكرماني يحتمل ان نعماء من اسماء الافعال وقد جمع على نحو خطايا شاذا ويحتمل ان يكون جمع نعى او ناعية (فانت) هو من اسماء الافعال بالاحتمال لانه بمعنى انعوا كما ذكرنا وقوله او ناعية نقله من كلام الداودى وفيه نظر لا يخفى قوله «وما نى قلبة» بالقاف واللام والباء الموحدة المفتوحات اى ما نى علة قال الفراء اصله من القلاب وهو داء يصيب الابل وزاد الاصمعي تموت من يومها به قليل ذلك انكلى سالم ليس به علة وقال ابن الاعرابى معناه ليست به علة يقرب لها فينظر اليه واصل ذلك فى الدواب وعن الاصمعي معناه ما به داء وهو من القلاب داء ياخذ الابل فى رؤسها فيقلبها الى فوق وقال الفراء ما به علة يخشى عليه فيها وهو من قولهم قلب الرجل اذا اصابه وجع فى قلبه وليس يكاد يفات منه وقال غيره ما به نى يقلبه فيقلب منه على فراشه وقال النحاس حكى عبدالله بن مسلم ان بعضهم يقول فى هذا اى ما به حول ثم استعير من هذا الاصل لكل سالم ليست به آفة قوله «فاتخبرناه» اى اخبرنا الله صلى الله تعالى عليه وسلم بموت اى رافع ثم ان الذى يظهر من هذا الحديث ان الذى قتله هو عبدالله بن عتيك وقال ابن سعد وغيره لما ذهب الجماعة المذكورون الى خيبر كمنوا ولماهدات الرجل جاؤا الى منزله فصدوا درجة له وقدموا عبدالله بن عتيك لانه كان يرطن باليهودية واستفتح وقال حيث ابارافع يهدية فتمحت له امراته فلما رات السلاح ارادت ان تصبح فاشاروا اليها بالسيف فسكتت فدخلوا عليه فساعرفوه الايباضه كانه قبطية فعلموه باسياقهم قال ابن انيس وكنت رجلا اعشى لا ابصر فاتكى بسيفى على دعائه حتى سمعت حسه فى الفرائش وعرفت انه قضى وجعل القوم يضربونه بما ثم تزلوا وصاحت امراته فتصايح اهل الدار واختبا القوم فى بعض مياه خيبر وخرج الحارث ابو زينب فى ثلاثة آلاف فى انارهم بعلد ونهم بالنيران فلم يجدوهم فرجعوا ومكث القوم فى مكانهم يومين حتى سكن العاصف ثم خرجوا الى المدينة وكلهم يدعى قتله فاخذ رسول الله ﷺ اسياقهم فنظر اليها فاذا اثر الطعام فى ذباية سيف ابن انيس فقال هذا قتله وفى كتاب دلائل النبوة قتله ابن عتيك ودفع عليه ابن انيس وفيه الاكليل عن ابن انيس قال ظهرت انا وابن عتيك وقد اصحابنا فى الحائط فاستاد ابن عتيك فقالت امرأة ابن ابي الحقيق ان هذا لصوت ابن عتيك فقال ابن ابي الحقيق ثكلتك امك ابن عتيك يشرب انى هو هذه الساعة افتحى فان السكرم لا يرد عن بابيه هذه الساعة احدا ففتحت فدخل انا وابن عتيك فقال لابن عتيك دونك فشهرت عليها السيف فاخذ ابن ابي الحقيق ومادة ذاتقانى بها فجلدت اريد ان اضربه فلا استطيع فوحزته بالسيف وخزا ثم خرجت الى ابن انيس فقال اقتلتى قلت نعم . وقال الواقدي كانت ام ابن عتيك التى ارضعته يهودية

بخير فارس الىها يعلمها بمكانه فخرجت اليها بجواب مملوء تمرالينا وخبرنا ثم قال لها يا اماء امالوا امسينا لبنا عندك فادخلينا خير فقالت وكيف تطيق خبير وفيها اربعة آلاف مقاتل ومن تريد فيها قال ابارافع قالت لا تقدر عليه ثم قالت ادخلوا على ليلا فدخلوا عليها ليلا ساذام اهل خير في حمر الناس واعلمتهم ان اهل خير لا يفلقوا عليهم ابوابهم فرما ان يتطرقهم ضيف فلهاهدات الرجل قالت انطلقوا حتى تستمتعوا على ابي رافع فقولوا انا حننا له بهدية فانهم سيفتحون لكم فلما انتهوا اليه استهموا عليه فخرج سهم ابن انيس *

﴿ذكر ما استفاد منه﴾ فيه جوار الاغتيال على من اعلن على رسول الله ﷺ بياد ومال اوراي وكان ابو رافع يماذي رسول الله ﷺ ويواب الناس عليه . وفيه جوار التجسس على المشركين وطلب غرتهم . وفيه الاغتيال بالحرب والايمان بالقول . وفيه الاخذ بالشدة في الحرب والتعرض لعدد كثير من المشركين . وفيه الالتقاء الى التهلكة باليد في سبيل الله واما الذي نهى عنه من ذلك فهو في الاتفاق في سبيل الله لئلا تخلى يده من المال فيموت جوعا وضياعا . وفيه الحكم بالدليل المعروف والعلامة المعروفة على الشيء كحكم هذا الرجل بالنعامة *

٢٢٦ - ﴿حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا يحيى بن آدم قال حدثنا يحيى بن أبي زائدة عن أبيه عن أبي إسحاق عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال بعث رسول الله ﷺ رهطا من الأنصار إلى أبي رافع فدخل عليه عبد الله بن عتيك بيته ليلا فقتله وهو نائم﴾ هذا طريق اخر في الحديث المذكور اخرجه عن عبد الله بن محمد المسندي عن يحيى بن آدم بن سليمان القرشي الخزومي الكوفي صاحب الثوري عن يحيى بن أبي زائدة . وفيه التصريح بان ابن عتيك هو الذي قتل ابارافع وانه قتله وهو نائم ولا تطلب المطابقة بين الحديث والترجمة اكثر من هذا قوله « بيته » بفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف يعنى منزله وروى بيته بتشديد الياء من التبيين وهو في محل النصب على الحال بتقدير قد كفي قوله تعالى (او جاؤكم حصرت صدورهم) *

﴿باب لا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ﴾

اي هذا باب يذكر فيه لا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ والملاقاة *

٢٢٧ - ﴿حدثنا يوسف بن موسى قال حدثنا عاصم بن يوسف البربوي قال حدثنا ابو اسحاق المزاري عن موسى بن عقبة قال حدثني سالم أبو النضر قال كنت كاتباً لعمرو بن عبد الله بن قنانه فأتاه كتاب عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال لا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ﴾

مطابقته للترجمة ظاهره فان الترجمة هي متن الحديث ويوسف بن موسى بن عيسى ابو يعقوب المروزي وابو اسحق هو ابراهيم بن محمد القزاري بفتح الفاء والحديث مضى في كتاب الجهاد في باب كان النبي ﷺ اذا لم يقاتل اول النهار فانه اخرجه هناك بائنه عن عبد الله بن محمد عن معاوية بن عمرو عن ابي اسحق عن موسى بن عقبة الى آخره ومضى الكلام فيه هناك *

﴿وقال أبو عامر حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ فَإِذَا لَقِيَهُمْ فَاصْبِرُوا﴾

ابو عامر هو عبد الملك بن عمرو بن قيس البصري القندي بفتحين نسبة الى المقد قوم من قيس وهم صنف من الازد وقد ظن الكرماني ان ابا عامر هذا هو عبد الله بن براد بفتح الباء الموحدة وتشديد الراء وفي اخره دال مهمة وليس كذلك لانه ليس له رواية عن مغيرة بن عبد الرحمن وابو الزناد بالراء والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج

عبد الرحمن بن هرمز . وهذا التعلق وصله مسلم وقال حدثنا الحسن بن علي الخوالي وعبد بن حميد قال حدثنا ابو عامر العقدي عن المغيرة وهو ابو عبد الرحمن الحرامي عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « لا تسموا لقاء العدو فذا لقيتموهم فاصبروا » واخرجه النسائي ايضا وفي الحديث نهى عن تمني لقاء العدو لما فيه من الاعجاب والالتكال على القوة ولان الناس يختلفون في الصبر على البلاء الا يرى الذي احرقته الجراح في بعض المغازي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتل نفسه وقال الصديق رضي الله تعالى عنه لان اعاني فاشكر احبالي من ان ابلى فاصبر . وروى عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال لابنه ياني لا تدعون احدا الى المبارزة ومن دعاك اليها فاخرج اليه لا نه باغ والله تعالى قد ضمن نصر من بقي عليه واما اقوال العلماء فيه فقد ذكر ابن المنذر انه اجمع كل من يحفظ عنه العلم من العلماء على ان المعركة ان يبارز ويدعو الى البراز باذن الامام غير الحسن البصري فانه كرها هذا قول الثوري والاوزاعي واحمد واسحاق . واباحته طائفة ولم يذكروا اذن الامام ولا غيره وهو قول مالك والشافعي فان طلبها كافر يستحب الخروج اليه وانما يحسن ممن جرب نفسه وباذن الامام وسئل مالك عن الرجل يقول بين الصفيين من يبارز قل ذلك الى نيتهم ان كان يريد بذلك وجه الله تعالى فارحوا ان لا يكون به باس قد كان فعل ذلك من مضى وقال انس بن مالك قد بارز البراء ابن مالك مر فبان فقتله وقال ابو قتادة بارزت رجلا يوم حنين فقتلته فاعطاني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سلبه وليس في خبره انه استاذن فيه *

باب الحرب خدعة

اي هذا باب يذكر فيه الحرب خدعة بضم الخاء وفتحها على ما نذكره ان شاء الله تعالى *

٢٢٨ - **حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا ممر بن همام عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هلك كسرى ثم لا يسكون كسرى بعده ويقصر ليهلكن ثم لا يسكون قيصر بعده ولمنفسن كنوزهما في سبيل الله وسمي الحرب خدعة ***

مطابقه للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه مسلم عن محمد بن رافع قوله « كسرى » بفتح الكاف وكسرهما لقب ملك الفرس وذكره ثعلب بكسر الكاف وقال الفراء الكسرا كثر من الفتح وانكر ابو زيد الانصاري الفتح وقال ابن الاعراب الكسر افسح وكان ابو حاتم يفتار الكسر وقال القزاز الجمع كسوروا كاسرة وكياسرة والقياس ان يجمع كسرون كما يجمع موسى موسون وعن ابي اسحاق الزجاج انه انكر على ابي العباس قوله كسرى بكسر الكاف قال وانما هو كسرى بالفتح وقال الاثرهم يقولون كسروى وقال ابن فارس لا اعتبار بالنسبة فقد يفتح في النسبة ما هو مكسور في الاصل او مضموم فيقال في ثعلبي بالفتح ثعلبي بالكسر وفي اموي بالضم اموي بالفتح ومع هذا فانه معرب خسر ومعناه واسع الملك فكيف عربه المعرب اذا لم يخرج عن بناء كلام العرب فهو جائز وفي الجمل قال ابو عمرو وينسب الى كسرى بكسر الكاف كسرى وكسروى وذكر اللاحقاني ان معناه شاهان شاه وهو اسم لكل من ملك الفرس قوله « ويقصر » مبتدأ وقوله ليهلكن خبره وهو غير منصرف للعلمية والعجمة ويروى قيصر بعد النفي بالتثنية لزال العلمية بالنكير وكذا الكلام في كسرى وانما قال في كسرى هلك بافظ الماضي وفي قيصر بافظ المضارع لان كسرى الذي كان في عهده صلى الله عليه وسلم كان هالكا حينئذ اما قيصر فكان حيا اذ ذاك « فان قلت قد كان بعدهما غيرهما قلت ما قام لهم التاموس على الوجه الذي قبل ذلك « فان قلت روى مسلم من رواية الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قدمت كسرى فلا كسرى بعده واذ هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفس بيده لتنفق كنوزهما في سبيل الله » وروى الرمانى من حديث الزهري ايضا عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذ هلك قيصر فلا قيصر بعده الحديث وبين الافظين

بون عظيم فلفظ مسلم يقتضي ان موت كسرى قد وقع فاخبر عنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يؤيد رواية البخاري هلك كسرى ولفظ الترمذي يدل على ان هلاكه سيقع لان اذا لم يستقبل ولفظ مسلم قدمات كسرى بلفظ الماضي المؤكد بكلمة قدولا يصح ان يقال في قدمات اذامات قلت الجواب من وجهين احدهما ان يقال ان اباهيرة سمع الحديث مرتين فسمع اولاداهلاك كسرى ثم سمع بعده قدمات في رواية مسلم وهلاك في رواية البخاري ومعناها واحد وكان ^{صلى الله عليه وسلم} اخبر او لا قبل موت كسرى بموته لانه علم انه يموت ثم لما مات قال قدمات كسرى والاخر ان يفرق بين الموت والهلاك فموته قد وقع في حياته ^{صلى الله عليه وسلم} فاخبر بذلك واما هلاكه فمات فلم يقع الا بعد موته صلى الله تعالى عليه وسلم وموت الى بكر رضى الله تعالى عنه واما هلاكه في خلافة عمر رضى الله تعالى عنه وتامه وتلاشي في ايام عثمان رضى الله تعالى عنه **قوله « ولتقسمن »** على صبغة المجهول وهكدا جرى اقتسم المسلمون كنوزهما في سبيل الله وهذه معجزة ظاهرة **والصك** نوز جمع كنز وهو المال المدفون والذي يجمع ويدخر * واعلم ان الهلاك في كسرى عام وفي قيصر خاص لان معنى الحديث لا قيصر بعده في ارض الشام وقد دعا النبي ^{صلى الله عليه وسلم} لقيصر لما قرأ كتابه ان يثبت الله ملكه فلم يذهب ملك الروم اصلا لان الجهة التي خلاها هو واما كسرى فانه بقى كتابه ^{صلى الله عليه وسلم} ودعا عليه ان يمزق ملكه كل ممزق فانه قطع الى اليوم والى يوم القيامة قوله « وسمى » اى رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} الحرب خدعة وضبط الاصيلي خدعة بضم الخاء وسكون الدال وعن يونس ضم الخاء وفتح الدال وعن عياض فتحها وقال القزاز فتح الخاء وسكون الدال لغة النبي ^{صلى الله عليه وسلم} ولغته افصح اللغات وقالوا الخدعة المرة الواحدة من الخداع فغناها من خدع فيها مرة واحدة عطب وهلك ولا عودة له وقال ابن سبويه في العويص من قال خدعة اراد خدع اهلها وفي الراعي اى تنبيههم بالظفر والقلبة ثم لان في لهم وقال ومن قال خدعة ارادهم ان تخدع كما يقال رجل اذنة يلعن كثير او اذا خدع احدنا فخر يقيص صاحبه في الحرب فكانها خدعت هي وقال قاسم بن ثابت في كتابه الدلائل كثر استعملهم لهذه الكلمة حتى سمو الحرب خدعة وحكى مكى ومحمد بن عبد الواحد خدعة بالكسر وقال المعارزي الا فصح بالفتح لانه لغة قريش وقال ابن درستويه ليست بلغة قوم دون قوم واعاها كلام الجميع لانها المرة الواحدة من الخداع فلذلك فتححت وقال الاستاذ ابو بكر بن طلحة اراد تعلب ان سيدنا رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} كان يختار هذه البنية ويستعملها كثيرا لانها باقظها الوحيز تعطل معنى البيتين الآخرين ويعطى ايضا معانها استعمال الحيلة في الحرب ما لم يكنك فاذا اعتيك الحيل فقاتل وكانت هذه الامة على ما ذكرنا مختصرة اللفظ كثيرة المعنى فلذلك كان سيدنا يختارها قال اللحياني خدعت الرجل اخدعه خدعا وخديعة وخدعة اذا ظهرت له خلاف ما تحفى واصله كل شئ م كتمته وقد خدعت ورجل خداع وخدوع وخدع وخدعة اذا كان خبا وفي الخدع والخديعة المصدر والخدع والخداع الاسم ورجل خديع كثير الخداع وقال ابن العربي الخديعة هي الحرب تكون بالتورية وتسكون بالكمين وتسكون تخلف الوعد وذلك من المستثنى الجائز المحصوص من المحرم من الكذب حرام بالاجماع جائز في موطن بالاجماع اصلها الحرب اذن الله فيه وفي امثاله رفقا بالعباد لضعفهم وليس للعقل في تحريمه ولا في تحليله اثر انما هو الى المصلحة ولو كان تحريم الكذب كما يقول المبتدعون عقلا ويكون المحرم صفة نفسية كما يزعمون ما انقلب حاله ابداء المسألة ليست معقولة فتستحق جوابا وخفى هذا على علماءنا وقال الطبري انما يجوز في المعارض دون حقيقة الكذب فانه لا يحل وقال الثوري الظاهر اباحة حقيقة الكذب لكن الاقتصار على التعريض افضل وقال بعض اهل السير قال النبي ^{صلى الله عليه وسلم} ذلك يوم الاحزاب لتعيب بن مسعود وعن المهلب الخداع في الحرب جائز كيف ما يمكن الا بالايمان والعهود والتصریح بالايمان فلا يحل شئ من ذلك

٢٢٩ - **عنه** أبو بكر بن أصرم قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة رضى الله عنه قال سمى النبي صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة

هذا طريق آخر عن أبي هريرة أخرجه عن أبي بكر بن اسرم واسمه بور بضم الباء الموحدة وسكون الواو وفي آخره راء وكنيته أبو بكر المروزي قال البخاري مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين وهو من أفراده وليس له إلا هذا الحديث وعبد الله هو ابن المبارك المروزي *

٢٣٠ - ﴿ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو سَمْعٍ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ الْحَرْبُ خُدْعَةٌ ﴾

مطابقته لترجمة ظاهرة وصدقة بن الفضل المروزي وهو من أفراده وابن عيينة هو سفيان بن عيينة وعمرو هو ابن دينار والحديث أخرجه مسلم في المغازي عن علي بن حجر وعمرو والنساق قدوزيهر بن حرب وأخرجه أبو داود في الجهاد عن سعيد بن منصور وأخرجه الترمذي فيه عن أحمد بن منيع ونصر بن علي وأخرجه النسائي في السير عن محمد بن منصور المسكي والحارث بن مسكين وفي الباب عن علي أخرجه النسائي كذلك وعن زيد بن ثابت أخرجه الطبراني كذلك وعن ابن عباس أخرجه ابن ماجه كذلك . وعن كعب بن مالك أخرجه أبو داود كذلك . وعن انس أخرجه أحمد في مسنده كذلك وعن عائشة أخرجه ابن ماجه قال ذلك وعن ابن عمر أخرجه البزار في مسنده قال ذلك . وعن الحسن بن علي أخرجه أبو يعلى الموصلي في مسنده فقال ذلك وعن الحسين بن علي أخرجه البزار في مسنده قال ذلك . وعن عبد الله ابن سلام أخرجه أبو يعلى والطبراني في الكبير قال ذلك وعن الزواي بن سمعان أخرجه الطبراني في الكبير قال ذلك . وعن عوف بن مالك أخرجه الطبراني في الكبير قال ذلك . وعن نعيم بن مسعود أخرجه الطبراني قال ذلك . وعن نبيط ابن شريط أخرجه الطبراني أيضا في الاوسط قال ذلك به

باب الكذب في الحرب

أي هذا باب في بيان الكذب في الحرب هل يجوز أم لا وإذا جاز يجوز بالتصريح أو بالتلويح ويحیی بيانه الآن *

٢٣١ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِيَّانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَيْكَمٍ مِنَ الْأَشْرَفِ فَإِنَّهُ قَدْ آذَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ أَتُحِبُّ أَنْ أَقْتُلَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَأَنَّهُ فَقَالَ إِنَّ هَذَا يَعْنِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ عَذَّأَنَا وَسَأَلَنَا الصَّدَقَةَ قَالَ وَأَيْضًا وَاللَّهِ لَتَمْلِكَنَّهُ قَالَ فَأَنَّا قَدْ أَقْبَعْنَاهُ فَنَكَرَهُ أَنْ نَدْعَهُ حَتَّى نَنْظُرَ إِلَى مَا يَصِيرُ أَمْرُهُ قَالَ فَلَمْ يَزَلْ يُكَلِّمُهُ حَتَّى اسْتَمَكَنَ مِنْهُ فَتَمَلَّكَهُ ﴾

قبل لمطابقة بين الحديث والترجمة لأن الذي وقع من محمد بن مسلمة في قتل كعب بن الأشرف يمكن أن يكون تصريحًا واجبًا بوجود المطابقة فإن محمد بن مسلمة قال فاذن لي فاقول قال قد فعلت فإنه يدخل فيه الاذن في الكذب تصريحًا وتلويحًا . (فان قلت) ليس في حديث الباب هذا قلت هذه الزيادة ثابتة في حديث الباب الذي يليه والحديث واحد في الاصل عن جابر على أنه قد جاء من ذلك صريحًا فيما أخرجه الترمذي من حديث أسماء بنت يزيد مرفوعًا لا يحل الكذب الا في ثلاث يحدث الرجل امرأته ليرضيها والكذب في الحرب وفي الاصلاح بين الناس وقال النووي للظاهر اباحة حفية الكذب في الامور الثلاثة لكن المراد اولى بالحديث مد مضي في كتاب الشركة في باب رهن السلاح فإنه أخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن سفيان عن عمرو عن جابر قوله «من لكب بن الأشرف» أي من لقتله ومن مبتدأ ولكب خبره وكعب بن الأشرف ضد الاخص اليهودي المرطى وكان يهجو رسول الله ﷺ ويؤذيه قوله «قال محمد بن مسلمة» بفتح الميم واللام الانصاري الحارثي قوله «وآذى الله فيه حذف أي آذى رسول الله ﷺ واذا لم رسول الله ﷺ هو آذى الله لانه لا يرضى به قوله «اتحب» الهمزة فيه للاستفهام وظلة ان في ان قتله مصدرية والتقدير

اتحب قتله **قوله** «قد عانا» بفتح النون المشددة أى اتعبنا وهذا من التعريض الجائز بل من المستحسن لأن معناه في الباطن ادبنا بأدب الشريعة التي فيها تعب ولكنه تعب في مرضاة الله تعالى والذي فهم المخاطب هو العناء الذي ليس بمحبوب **قوله** «وسألنا» بفتح الهمزة وفتح اللام والضمير فيه يرجع إلى النبي ﷺ والصدقة منصوبة لأنه مفعول ثانٍ لقوله «وايضاً والله لتأمنه» أى والله بعد ذلك تزيد ملائمتكم عنه وتتصغرون عنه أكثر وأزيد من ذلك . (فان قلت) هذا غدير فكيف حاز قلت حاشاً لأنه نقض العهد بإدائه رسول الله ﷺ وقال المازري نقض عهد رسول الله ﷺ وهواه واعان المشركين على حربه * (فان قلت) آمنه محمد بن مسلمة فقل لم يعصر حله بأمان في كلامه وإنما كلمه في امر البيع والشراء والشكاية اليه والاستيناس به حتى تمكن من قتله وقيل في قتل محمد بن مسلمة كعب بن الأشرف دلالة ان الدعوة ساقطة ممن قرب من دار الاسلام وكانت قضية محمد بن مسلمة في رمضان وقيل في ربيع الاول والاول اشهر في السنة الثالثة من الهجرة وقال ابن اسحاق اتى كعب المدينة فترها وما جرى بيده ما جرى قال ويحكم احق هذا وان عمدا قتل اشرف العرب وملوكها والله ان كان هذا احق بالظن الارض خير من ظهرها ثم خرج حتى قدم مكة فنزل على المطلب بن ابي وداعة السهمي فاكرمه المطلب فجعل ينوح ويبكي على قتلى بدر ويحرض الناس على رسول الله ﷺ ويشدد الاشعار في ذلك وبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال من لك كعب بن الاشرف فقال محمد بن مسلمة الانصاري اخو بني عبد الاشهل انا له يارسول الله وسرد في ذلك كلاماً كثيراً ثم قال انه اجتمع به وسأله ان يسأله سلة وحري بينهما ما يتعلق بالرهن الى ان قال ترهنتك اللامة يعنى السلاح قال نعم فواعده ان ياتيه بالحارث بن اوس وابي عيس جابر بن عتيك وعباد بن بشر قال فجاءه فدعوه ليلا فنزل اليهم فقالت له امراته اني لا اسمع صوتاً كأنه صوت دم فقال انما هو محمد بن مسلمة ورضيعي ابو نائلة وان الكريم لو دعى الى طعنة لاحاب وقال محمد ابى اذا جاء سأمد يدي فاذا استمكنتم فدونكم قال فنزل وهو متوشح فقال له نجد منك ربيع الطيب قال نعم تحي فلانة اعطى نساء العرب فقال محمد اتاذن لي ان اسم منه قال نعم فشتم فتناول فشتم ثم ناد فشتم فلما استمكن منه قال دونكم فتناولوا ثم اتوا رسول الله ﷺ فاخبروه وحكى الطبري عن الواقدي قال حاؤا راس كعب بن الاشرف الى رسول الله ﷺ وفي كتاب شرف المصطفى ان القيين قتلوا كعباً حملوا راسه في الحلة فقبل انه اول راس حمل في الاسلام وقيل لراس ابي غرة الجمحي الذي قال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم «لا يبلغ المؤمن من جبر مرتين فقتله واحمل راسه الى المدينة في ربح واما اول مسلم حمل راسه في الاسلام فعمرون الحلق وله مسجبة *

﴿ بابُ الفَتَكِ بأهلِ الحَرْبِ ﴾

اى هذا باب في بيان جواز الفتك باهل الحرب والفتك بفتح الفاء وسكون التاء المثناة من فوق بعدها كاف وهو ان ياتى الرجل صاحبه وهو فارغاً فلف قبضته عليه فيقتله *
 ٢٣٢ - **حدثني** عبد الله بن محمد قال حدثنا سفيان عن عمرو عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من احبب بن الاشرف فقال محمد بن مسلمة ائحب ان اقتله قال نعم قال فاذن لي فاقول قال قد فعلت *

وجه المطابقة لترجمة يؤخذ من معناه لان محمد بن مسلمة غركباً فاستغله فشد عليه فقتله وهو الفتك بعينه وهذا طرف من حديث جابر الذي مضى قبله **قوله** «فاقول» أى عني وعنائاً ما رايته مصالحة من التعريض وغيره ما لم يحق باطلا ولم يبطل حقا **قوله** «قال قد فعلت» اى قال النبي ﷺ قد اذنت ولفظ الفعل اعم الاعمال يعبر به عن الفاظ كثيرة وقد مر الكلام فيه عبر مرة *

﴿ باب ما يجوز من الاحتياال والحذر مع من يخشى معرفته ﴾

اي هذا باب في بيان ما يجوز الى آخره فوله «مع من يخشى» على بناء المعلوم ويجوز ان يكون على صيغة المجهول فعلى الاول معرفته منصوب وعلى الثاني مرفوع والمرة بفتح الميم والعين المهملة وتشديد الراء الشدة وما يكره منه من فساد *

٢٢٣ - قال حدثنا الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما انه قال اطلق رسول الله ﷺ ومعه ابي بن كعب رقبلا ابن صياد فحدث به في نخل فلما دخل عليه رسول الله ﷺ النخل طفق يتقي بجذوع النخل وابن صياد في قطيعة له فيها رمرمة فزات أم ابن صياد رسول الله ﷺ فقالت يا صافي هذا محمد فوثب ابن صياد فقال رسول الله ﷺ لو تركته يئن *

مطابقة للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله طفق يتقي بجذوع النخل لان معناه شرع يخفي نفسه بجذوع النخل حتى لا تراهم ابن صياد وهذا احتياال وحذر لان ام ابن صياد ممن يخشى معرفته ولم اراحدا من الشراح ذكرها المطابقة بين الترجمة والحديث وان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والليث هو ابن سعد وعقيل بضم العين ابن خالد وهذا التعليق وصله الاسماعيلي من طريق يحيى بن بكير واني صالح كلاهما عن الليث وقد مضى قصة ابن صياد مطولة في كتاب الجناز في باب اذا اسلم الصبي فأت هل يصل عليه قوله «قيل ابن صياد» بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اي ناحيته وجهته قوله «حدث به» على صيغة المجهول والضمير في به يرجع الى ابن صياد قوله «في نخل» حال من الضمير المجزور والمعنى انهم النخل بنى صياد والحال انه في نخل قوله «طفق يتقي» قد مر تفسيره الا ان قوله «في قطيعة» وهي الكساء المحمل قوله «له فيها» اي لابن صياد في القطيعة رمرمة براءين وهو الصوت يروى بالزايين قوله «يا صافي» صاف اسم ابن صياد بضم الميم وكسر هاء قوله «لو تركته يئن» اي لو تركته امه بحيث لا تعرف قدوم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يندش منه يئن لكم باختلاف كلامه ما يهون عليكم امره وقد سبقت مباحثه مستقصاة في كتاب الجناز في الباب المذكور *

﴿ باب الرجز في الحرب ورفع الصوت في حفر الخندق ﴾

اي هذا باب في بيان ما جاء من انشاء الرجز في الحرب والرجز بفتح الراء والحيم وفي آخره زاي وهو بحر من مجرور الشعر وهو معروف ونوع من انواع الشعر يكون كل مصرع منه مهردا وتسمى قصائده اراجيز واحدا منها ارجوزة فهو كهيئة السجع الا انه في وزن الشعر ويسمى قائله راجزا كما يسمى قائل مجرور الشعر شعرا ولم يبعده الخليل شعرا وقال ابن الاثير والرجز لباس بشعر عند اكثرهم قوله «ورفع» مجرور عطفا على لفظ الرجز اي وفي بيان ما جاء من رفع الصوت في حفر الخندق وهو الذي حفره الصحابة من المهاجرين والانصار يوم الاحزاب وكادوا ينقلون التراب على ظهورهم وينشدون الارجيز على ما مر في كتاب الجهاد في باب حفر الخندق وكانت عادة العرب باستعمال الارجيز في الحروب لانها تزييد النشاط وتبهيج الهمم *

﴿ فيه سهل وأنس عن النبي ﷺ ﴾

اي مما جاء في هذا الباب روى سهل بن سعد الانصاري الساعدي رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ ووصل البخاري حديثه في غزوة الخندق وفيه اللهم لا عيش الا عيش الاخره كما سيأتي فوله «وأنس» بالرفع عطفا على سهل وحديثه مضمون في باب حفر الخندق ورواه عن ابي معمر عن عبد الوارث عن عبد العزيز عن انس رضي الله تعالى عنه وفيه اللهم

لاخير الاخير الاخره وقدمر الكلام فيه هناك *

﴿ وفيه يزيد عن سلمة ﴾

اي وفي الباب ايضا روى يزيد من الزيادة ابن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع عن مولا سلمة بن الاكوع رضى الله تعالى عنه وسياتي في غزوة خيبر ان شاء الله تعالى *

٢٣٤ - ﴿ حدثنا أبو الأحوص قال حدثنا أبو إسحاق عن البراء رضى الله عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق وهو ينقل التراب حتى وارى التراب شعر صدره وكان رجلاً كثير الشعر وهو يرتجز برجز عبد الله بن رواحة ﴾

الاهم لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
فأنزلنا سكينتنا علينا وثبت الأقدام إن لاقينا
إن الأعداء قد نبهوا علينا إذا أرادوا فتنة أينا

يرفع بها صوته *

مطابقة للترجمة في قوله وهو يرتجز برجز عبد الله وفي قوله يرفعها صوته وأبو الأحوص سلام بن سليم الحنفي وأبو إسحاق عمرو بن عبد الله السديكي الكوفي والحديث مضمي في باب حفر الخندق فإنه أخرجه هناك عن حفص ابن عمر عن شعبة عن أبي إسحاق إلى آخره وفيه وقد وارى التراب يبيض بطنه وهما زيادة وهي قوله وكان رجلاً كثير الشعر وفيه أيضاً هنا وهو يرتجز برجز عبد الله وهو عبد الله بن رواحة الأنصاري الحارثي البصري النقيب الشاعر وهنا ان الأعداء وهناك ان الأولى وقدمر الكلام فيه هناك قوله «وهو ينقل» الواو فيه محال وكذا الواو في قوله وهو يرتجز قوله «نبهوا» من البعي وهو الاستطالة والظلم قوله «أينا» من الأبا وهو الامتناع قوله «يرفعها صوته» جملة وقعت حالاً من قوله وهو يرتجز *

﴿ باب من لا يثبت على الخيل ﴾

اي هذا باب في بيان ذكر ما جاء عن النبي ﷺ من الدعاء في حق من لا يثبت على الخيل وقال بعضهم باب من لا يثبت على الخيل اي ينبغي لاهل الخيل ان يدعوله بالثبت قلت ما اعمد هذا التفسير من معنى الترجمة على ما لا يخفى على المتأمل بل ينبغي ان يفسر مثل ما فسرنا ثم يقال وينبغي لاهل الخيل ان يدعوله بالثبت تاسياً بالنبي ﷺ حيث دعا لجرير حين شكاه اليه من عدم ثباته على الخيل *

٢٣٥ - ﴿ حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير قال حدثنا ابن ادریس عن إسماعيل عن قيس عن جرير رضى الله عنه قال ما حجبني النبي صلى الله عليه وسلم منذ أملت ولا رآني إلا تبسم في وجهي ولقد شكوت إليه أنني لا أثبت على الخيل فغضب بيده في صدري وقال اللهم ثبتته واجعله هادياً مهدياً ﴾

مطابقة للترجمة في قوله ولا ثبت على الخيل وابن ادریس هو عبد الله بن ادریس بن زهدات سنة ثنتين وتسمين ومائة وإسماعيل هو ابن أبي خالد الأحمسي البجلي الكوفي وقيس بن ابي حازم والحدث أخرجه البخاري في الادب أيضاً عن محمد ابن عبد الله بن عمير ابضا وفي فضل جرير عن اسحاق الواسطي وأخرجه مسلم في الفضائل عن عبد الحميد بن بيان ويحيى بن يحيى وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن ابن عمير وأخرجه الترمذي في المناقب عن احمد بن منيع وأخرجه النسائي فيه عن قتيبة

وأخرجه ابن ماجه في السنة عن ابن نمير به قوله «ما حجبني النبي ﷺ منذ أسلمت» أي ما منعتني مما التمسته منه أو من دخول الدار ولا يلزم منه النظر إلى إيهامات المؤمنين قوله «في وجهي» هذا هكذا في رواية السرخسي والكشميني وفي رواية غيرهما في وجهه وفيه التفات من التكلم إلى الغيبة قوله «ولقد سكوت» إلى آخره مضى في باب حرق الدور والتخيل عن قريب وفيه أن الرجل الوجه في قومه له حرمة ومكانة على من هو دونه لأن جريرا كان سيد قومه وفيه أن لقاء الناس بالتبسم وطلاقة الوجه من اخلاق النبوة وهو مناف لتكبر وجالب المودة وفيه فضل الفروسية واحكام ركوب الخيل فان ذلك مما ينبغي ان يتعلمه الرجل الشريف والرياس وفيه انه لا بأس للامام او العالم اذا اشار إلى انسان في مخاطبة او غيرهما ان يضع عليه يده ويضرب بعض جسده وذلك من التواضع واستمالة النفوس وفيه بركة دعوة صلى الله تعالى عليه وسلم لان اتجاه في الحديث انه ما سقط بعد ذلك من الخيل *

باب دواء الجرح باحراق الحصير وغسل المرأة من أبيها الدم من وجهه وحمل الماء في الترس

أي هذا باب في بيان ما جاء من دواء الجرح إلى آخره قوله «وحمل الماء» معطوف على قوله دواء الجرح أي وفي بيان ما جاء من حمل الرجل الماء في الترس لأجل غسل الدم وهذه الترجمة مأخوذة من معنى حديث الباب لأن المراد من المرأة هي فاطمة بنت رسول الله ﷺ لأنها هي التي داوت جرح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالحصير المحرق بالماء بعد غسله الدم عن وجهه النبي ﷺ وذلك لازدياد الدم بالغسل بالماء وعدم انقطاعه واما حمل الماء وكان من علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه على ما يحسن بيانه ان شاء الله تعالى *

٢٢٦ - **حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثنا أبو حازم قال سألوا سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه بأي شيء دأوى جرح النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما بقي من التأس أحد أعلم به مني كان علي ينجي بالماء في ترسيه وكانت يعني فاطمة تغسل الدم من وجهه وأخذ حصير فأحرق ثم حشي به جرح رسول الله ﷺ**

مطابقه للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وأبو حازم سامة بن دينار الأعرج والحديث بعينه مضى في كتاب الطهارة في باب غسل المرأة أباهما الدم عن وجهه غير أنه هناك أخرجه عن محمد بن سفيان إلى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله «جرح النبي ﷺ» أي الذي وقع يوم أحد من شج رأسه المبارك قوله «ما بقي» لأنه آخر من مات من الصحابة بالمدينة *

باب ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب وهتوبة من هتى إمامه

أي هذا باب في بيان ما يكره إلى آخره قوله «في الحرب» أي من المقاتلة في أحوال الحرب قوله «وهتوبة» أي وفي بيان عقوبة من هتى إمامه بمعنى بالهزيمة وحرمان النسيمة وفي التوضيح التنازع هو الاختلاف قلت ليس كذلك لأنه يلزم عطف الشيء على نفسه في الترجمة ولا يقال أنه عطف بيان لأن التنازع معلوم ولا يحتاج إلى البيان والتنازع هو التخاصم والتجادل والاختلاف أن يذهب كل واحد منهم إلى رأي والاختلاف سبب المهلاك في الدنيا والآخرة لأن الله عز وجل قد عبر في كتابه بالخلاف الذي قضى به على عباده عن المهلاك في قوله «ولو شاء الله ما أحلناكم» ثم قال ولذلك خلقهم بمعنى ليكونوا فريقتين فريق في الجنة وفريق في السعير من أجل اختلافهم *

وقال الله تعالى ولا تنازعوا فتشكموا وتذهب رشكم

أول الآية (واطيعوا الله واطيعوا رسوله ولا تنازعوا) وقبلها (يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا

واذكروا الله كثير العادكم فاعلموا بالثبات عند ملاقاتهم الاعداء والصبر على مبارزتهم ثم امرهم بذلك في تلك الحال ولا ينسونه بل يستعينون به ويتوكلون عليه ويسالونه النصر عليهم ثم امرهم بالطاعة لله ورسوله في حالهم ذلك فامرهم به ايتروا وما هم عنه انزجروا ولا يتنازعون فيما بينهم فيقتلون من الفضل وهو الفزع والحبس والضعف قوله «وتذهب ريحكم» اي قوتكم وحدتكم وما كنتم فيه من الاقبال واصبروا ان الله مع الصابرين قوله «يعنى الحرب» هكذا وقع في رواية الكشميهني وحده *

﴿ قَالَ قَتَادَةُ الرِّيحُ الْحَرْبُ ﴾

هذا هو الذي وقع في هذا الموضع في رواية الاصيلي وقنادة الريح الحرب وهذا وصلة عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عن قتادة به وقال مجاهد الريح النصر وقيل الدولة شبت في نفوذ امرها وتمتية بالريح وهبوبها فقل هبت رياح فلان اذا دالت له *

٢٣٧ - ﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي رُودَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ مُعَاذًا وَأَبَا مُوسَى إِلَى الْيَمَنِ قَالَ يَسْرًا وَلَا تُعْسِرًا وَبَشْرًا وَلَا تُفْرَا وَتَطَاوَعًا وَلَا تَخْتَلِفَا ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ولا تختلفا ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم ستة الاول يحيى بن ابي نيل هو يحيى بن جعفر بن اعين ابو زكرياء البخاري البيهقي وموسى بن عبد ربه ابو زكرياه السخيتاني الباعثي يقال له سحت بفتح الحاء الموحدة وبالهاء المثناة من فوق وكل منهما سمع وكيعا وقال السكرماني في يحيى بن جعفر البخاري وليس الا البخاري وقال في يحيى بن موسى الحنفي بالنسبة الى سحت وابس كذلك فنحت اقبه وما هو بمنسوب اليه الثاني وكيع وقد تكرر ذكره الثالث شعبة كذلك والاربع سعيد بن ابى بردة بضم الباء الموحدة واسمه عامر الخامس ابو عامر السادس جد ابو موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس والضمير في جده راجع الى سعيد لا الى الاب يعني روى سعيد عن عامر عن عبد الله *

﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ اخرجه البخاري ايضا في الادب عن اسحاق وفي الاحكام عن محمد بن ابي ابيس وفي المغازي عن مسلم بن ابراهيم وعن اسحاق بن شاهين ايضا واخرجه مسلم في الاشربة عن فضيلة واسحاق وعن محمد بن عباد وعن اسحاق بن ابراهيم ومحمد بن احمد وعن زيد بن ابي انيسة وفي المغازي عن ابى بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عباد وعن اسحاق بن ابراهيم وابن ابى حاتم واخرجه ابو داود في الحدود في قصة اليهودي الذي اسلم ثم ارتد واخرجه النسائي في الاشربة وفي الوليمة عن احمد بن عبد الله وعبد الله بن الهيثم واخرجه ابن ماجه في الاشربة عن محمد بن بشار *

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله «يسرا» بالياء آخر الحروف والسين المهملة معناه خذا بما فيه اليسر قوله «ولا تعسرا» من التيسير وهو التشديد والتعصيب قوله «وبشرا» الباء الموحدة والشين الموحدة من التبشير وهو ادخال السرور ومن بشرت الرجل ابشره بشر او بشور ومن البشري قوله «ولا تفرا» من التفير يعني لا تذكر اشياء يهربون منه ولا تقصدا الى ما فيه الشدة قوله وتطاولا عالى تحابا قوله «ولا تختلفا» فان الاختلاف يورث الاختلال *

٢٣٨ - ﴿ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يُحَدِّثُ قَالَ جَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الرَّجَالِ يَوْمَ أُحُدٍ وَكَانُوا خَمْسِينَ رَجُلًا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ جُبَيْرٍ فَقَالَ إِنَّ رَأْيُنَا نَحْنُ نَحْطُهَا الطَّيْرُ فَلَا تَبْرَحُوا مَكَانَكُمْ هَذَا حَتَّى أُرْسَلَ إِلَيْكُمْ وَإِنْ رَأَيْتُمْ نَا هَزَمْنَا الْقَوْمَ وَأَوْطَأْنَا هُمْ فَلَا تَبْرَحُوا حَتَّى أُرْسَلَ إِلَيْكُمْ فَهَزَمَهُمْ قَالَ فَأَنَا وَاللَّهِ

رَأَيْتُ النَّسَاءَ يَشْتَدِدْنَ قَدْ بَدَتْ خَلَاخِلُهُنَّ وَأَسْوَفُنَّ رَأَيْتُ نِيَابَهُنَّ فَقَالَ أَصْحَابُ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ جُبَيْرٍ الْغَنِيْمَةَ أَيُّ قَوْمٍ الْغَنِيْمَةَ ظَهَرَ أَصْحَابُكُمْ فَمَا تَنْتَظِرُونَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جُبَيْرٍ أَسَيْدَتُمْ
مَاقَالَ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا وَاللَّهِ لَنَا يَتَنَ النَّاسَ فَلَنَصِيبَنَّ مِنَ الْغَنِيْمَةِ فَلَمَّا
أَتَوْهُمْ صُرِفَتْ وَجُوهُهُمْ فَأَقْبَلُوا مِنْهُمْ مِينَ فَذَلِكَ إِذْ يَدْعُوهُمْ الرَّسُولُ فِي أَخْرَاهُمْ فَلَمْ يَبْقَ مَعَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرُ اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا فَأَصَابُوا مَنًى سَبْعِينَ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ
أَصَابَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ يَوْمَ بَدْرٍ أَرْبَعِينَ وَمِائَةً سَبْعِينَ أُسِيرًا وَسَبْعِينَ قَتِيلًا فَقَالَ أَبُو سُهَيْبٍ
أَفِي الْقَوْمِ مُحَمَّدٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَفَتَاهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُجِيبُوهُ ثُمَّ قَالَ أَفِي الْقَوْمِ ابْنُ
أَبِي قُحَافَةٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَالَ أَفِي الْقَوْمِ ابْنُ الْخَطَّابِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ أَمَّا
هَؤُلَاءِ فَقَدْ قَتَلُوا فَمَا مَلَكَ عُمَرُ نَفْسَهُ فَقَالَ كَذَبْتَ وَاللَّهِ يَا عَدُوَّ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ عَدَدْتَ لِأَحْيَاءِ
كُلِّكُمْ وَقَدْ بَقِيَ لَكَ مَا يَسُودُكَ قَالَ يَوْمَ يَوْمَ بَدْرٍ وَالْحَرْبُ سَجَالٌ لَكُمْ سَتَجِدُونَ فِي الْقَوْمِ
مِثْلَهُ لَمْ أَمُرْ بِمَهِلَةٍ تَسُوْنِي ثُمَّ أَخَذَ يَرْتَجِزُ أَهْلُ هَبْلٍ أَهْلُ هَبْلٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا تُجِيبُونَا
لَهُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا نَقُولُ قَالَ قُولُوا اللَّهُ أَعْلَى وَأَجَلُ قَالَ إِنَّ لَنَا الْمَرْءَ وَلَا هُزْيَ لَكُمْ فَقَالَ النَّبِيُّ
ﷺ أَلَا تُجِيبُونَا قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا نَقُولُ قَالَ قُولُوا اللَّهُ مَوْلَانَا وَلَا مَوْلَى لَكُمْ *

مطابقاً للترجمة في قوله أصحاب عبد الله بن جبير فإن الهزيمة وقعت بسبب مخالفتهم وعمر بن خالد بن فروخ الحراني الجزري
وهو من أفرادهم وزهير بن معاوية وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي والحديث أخرجه البخاري أيضاً في المنهازي
وفي التفسير عن عمرو بن خالد أيضاً وأخرجه أبو داود في الجهاد عن عبد الله بن محمد النخعي وأخرجه النسائي في السير عن
زياد بن يحيى وعمرو بن يزيد وفي التفسير عن هلال بن الحلاء

(ذكر منناه) قوله « يحدث » جملة في محل نصب على الحال من البراء لان الصحيح ان سمعت لا تعدى الا الى
مفعول واحد قوله « على الرحالة » بفتح الراء وانهديد الجيم جمع راجل على خلاف القياس قوله « يوم احد » نصب على
الظرف وكان يوم احد يوم السبت في منتصف شوال من سنة ثلاث من الهجرة وكان السبب في غزوه احد ما قاله ابن اسحق
لما اصيب يوم بدر من كفار قريش أصحاب القليب ورجع فلم يلبث مكة مشى عبد الله بن ابي ربيعة وعكرمة بن ابي جهل
وصفوان بن امية في رجال من قريش ممن اصيب آباؤهم وابناؤهم واخوانهم يوم بدر وكلوا الباسفيان بن حرب ان يخرج
بهم لعلهم يدركوا فاجتمع قريش لحرب رسول الله ﷺ ناحيها ومن اطاعها من قبائل كنانة واهل تهامة
غفرجوا وابوسفیان قائدهم ومنه زوجته هند بنت عتبة بن ربيعة ومنهم طعان بن التماس الحفيظة وهم ثلاثة آلاف
ومهم مائتا فارس قد جنبوها فعلى المينة خالد بن الوليد وعلى الميسرة عكرمة بن ابي جهل بن هشام
وعلى الخيل صفوان بن امية وفيل عمرو بن العاص وعلى الرماة عبد الله بن ربيعة وكانوا مائة وفيهم سبعةائة
دارع والظلمن خمسة عشر وخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الف من أصحابه ونزل على احد ورجع عنه
عبد الله بن ابي بن سلول في ثلاثمائة فبني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سبعةائة وقال الواقدي وكان في أصحاب
رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم مائة دارع ولم يكن معهم من الخيل سوى فرسين فرس لرسول الله ﷺ
وفرس لابي بردة وامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم على الرماة يومئذ عبد الله بن جبير وهو قول البراء
جهل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الرحالة يوم احد وكانوا اخصيان رجلاً عبد الله بن جبير وهو منصوب بقوله جعل

وعبد الله بن جبير بضم الجيم وفتح الباء الموحدة ابن النعمان بن امية بن امرئ القيس واسمه البرك بن نعلبة بن عمرو
ابن عوف الانصاري شهيد العقبة ثم شهيد بدر و قتل يوم احد شهيدا وقال ابو عمر لا علم له رواية عن النبي ﷺ قوله
« تخلفنا الطير » من خطف يحطف من باب نصر ينصر ويقال من باب ضرب يضرب وهو قليل ومصدره خطف وهو
استلاب الشيء واخذه بسرعة وقال الخطابي هذا مثل يريد به الهزيمة يقول صلى الله عليه وسلم « ان رايتمونا قد ذلنا عن
مكاننا وولينا من زمين فلا تبرحوا اتم وهذا كقولهم فلان ساكن الطير اذا كان هاديا وفورا وليس هناك طير وايضا
فالطير لا يقع الا على الشيء الساكن ويقال للرجل اذا اسرع وخف قد طار طيره وقال الداودي معناه ان قتلنا واكملت
الطير لحومنا فلا تبرحوا مكانكم قوله « واطمانا » قال ابن التين يريد مشينا عليهم وهم قتل على الارض وقال الكرماني
الهمزة في اوطانهم التعريض اي جعلناهم في معرض الدوس بالقسم قوله « قال قانا والله » اي قال البراء قوله « يشددن »
اي على الكفار يقال شدد عليه في الحرب اي حمل عليه ويقال معناه يمدون والاشدداد العدو ويروي بسند قال ابن التين هي
رواية ابي الحسن ومعناه يمدون في سدد الجبل يردن ان يرفين الجبل قوله « قد بدت » جملة حالية اي قد ظهرت قوله
« واسوقهن » جمع ساق قوله « رافعات » حال من الضمير الذي في يشددن وقوله « ثيابهن » منصوب به قوله
« الغنيم » نصب على الاغراء قوله « اي قوم » يعني يا قوم وهو منادى قوله « ظهر » اي غلب قوله « انسيتم »
الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الانكار قوله « صرفت وجوههم » يعني قلبت وحولت الى موضع جاؤا منه وذلك
عقوبة لعصيانهم قول رسول الله ﷺ قوله « من زمين » حال من الضمير الذي في اقبلوا قوله « فذاك » اذ بدعهم
اي حين يقول لهم رسول الله ﷺ « الى يا عباد الله الى يا عباد الله انا رسول الله من يكرهه الجنة قوله « في اخرهم »
اي في جماعتهم المتاخرة قوله « فلم يبق مع النبي ﷺ غير اثني عشر » وكذا قال متاثر وقال ابن سعد وثبت رسول الله
ﷺ وما زال يرمي عن قوسه حتى صارت شظايا وثبت معه عصاة من اصحابه اربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين
فيهم ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وسبعة من الانصار حتى تحاجزوا وقال الواقدي وابن اسحاق وموسى بن
عقبة وغيرهم لما انهزم المسلمون بقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في نفر يسير وقال هشام كانوا تسعة
سبعة من الانصار ورجلين من المهاجرين وقال البلاذري ثبت معه من المهاجرين ابو بكر وعمر وعلى
وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وطلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام وابو عبيدة بن الجراح
رضي الله تعالى عنهم ومن الانصار الحباب بن المنذر وابو دحانة وعاصم بن ثابت بن ابى الافعح والحارث بن الصمة واسيد
ابن حضير وسعد بن معاذ وقيل وسهل بن حنيف قوله « فاصابوا مناسيبهم » وذكر ابن اسحق انهم خمسة وستون واستدرك
عليه ابن هشام خمسة اخرى فصاروا على قوله سبعين وهو رواية البخاري ايضا قال ابن اسحق استشهد من المسلمين
يوم احد مع رسول الله ﷺ من المهاجرين اربعة نفر وهم . حمزة بن عبد المطلب قتله وحشى غلام جبير بن مطعم .
وعبد الله بن جحش . ومصعب بن عمير قتله ابن قنفة . وشماس بن عثمان ومن الانصار . عمرو بن معاذ . والحارث بن انس .
وعمار بن زياد . وسلمة بن ثابت بن وقش . وعمر بن ثابت بن وقش . وثابت ابوهما . ورفاعة بن وقش . وحسيل بن جابر
ابو حذيفة . وصفي بن قيس . وخباب بن قيس . وعبد بن سهل . والحارث بن اوس بن معاذ . واياس بن اوس . وعبيد
ابن التيمان . وحبيب بن زيد . ويزيد بن حاطب . وابو سفيان بن الحارث وحنظلة بن ابى عامر . وانيس بن قنادة . وابو حية
ابن عمرو بن ثابت . وعبد الله بن جبير امير الرماة . وخزيمة ابو سعد . وعبد الله بن مسلمة . وسبيع بن حاطب . وعمر بن
قيس . واية قيس بن عمرو . وثابت بن عمرو . وعاصم بن مخلد . وابو هيرة بن الحارث . وعمر بن معارف . واوس بن ثابت
اخو حسان بن ثابت . وانس بن النضر . وقيس بن مخلد . وكيسان بن عبد بن مازن . وسليم بن الحارث . وقهمان بن عبد عمرو
وخارجة بن زيد . وسعد بن الربيع . واوس بن الارقم . ومالك بن سنان . وابو ابي سعيد الخدري . وسعيد بن سويد . وعتبة
ابن ربيع . وثعلبة بن سعد . وثقف بن فروة . وعبد الله بن عمرو بن وهب . وضمرة حليف بني طريف . ونوفل بن عبد الله

وعباس بن عباد. ونعمان بن مالك. والمجد بن زياد. وعبادة بن الحبحاس. ورفاعة بن عمرو. وعبد الله بن عمرو بن حرام وعمر بن الجوح بن زيد بن حرام. وخلاد بن عمرو بن الجوح. وابو ايمن مولى عمرو بن الجوح. وسليم بن عمرو. ومولاه عنترة. وسهل بن قيس. وذكوان بن عبد قيس. وعبيد بن المثل. وهؤلاء الذين ذكرهم ابن اسحق واما الذين استدرك عليهم ابن هشام فهم: مالك بن نميلة. والحارث بن عدى. ومالك بن اياس. واياس بن عدى. وعمر بن اياس. قوله «اى التوم محمد الحمزة للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله فيها هم النبي ﷺ ان يحبوه» اى بان يحبوا اباسفيان ونبيه ﷺ عن اجابة ابى سفيان تصاونان الخوض فيما لا فائدة فيه قوله ان ابى قحافة هو ابو بكر الصديق وابو قحافة اسم عثمان قوله فمالك عمر رضى الله عنه نفسه فقال كذبت يا عدو الله وكانت احبته بعد الهى حماية لظن برسول الله انه قتل وان باصحابه الوهن وقال ابن بطال وليس فيه عصيان لسيدنا رسول الله ﷺ في الحقيقة وان كان عصيانا في الظاهر فهو مما يوجب جرمه قوله «وقد اتى لك ما يسوءك» بمعنى يوم الفتح قوله «قال يوم يوم بدر» اى قال ابو سفيان هذا يوم في قتالة يوم بدر لان المسلمين قتلوا يوم بدر سبعين رجلا والاسارى كذلك قاله ابن عباس رضى الله عنهما في الحديث قوله «والحرب سجال» اى دول مرة لهؤلاء ومرة لهؤلاء واصله ان المستحق بالسجل وهو الذي يكون اسكل واحده منهم سجال قوله «مثلة» بضم الميم وسكون التاء المثناة اسم من مثل به ومثله اى خدعه قوله «لم آمر بها» اى بالمثلة قال الداودى معناه انه لا يامر بالافعال الخبيثة التى ترد على فاعلها نقضا قوله «ولم تؤنى» يريد لانكم عدوى وقد كانوا اقبلوا ابنه يوم بدر وخرجوا لينالوا العيرة التى كانوا بها فوقه وفى كفار قريش وسلمت العير قوله «اعل هبل» وفى رواية ارفى مكان اعل وهبل بضم الهاء وفتح الباء وسد اسم صنم كان فى الكعبة ومعنى ارفى مكان اعل يعنى ارفى الجبل على حزبك اى علوت حتى صرت كالجبل العالى وقال الداودى يحتمل ان يريد بذلك تعبير المسلمين حين انحاروا الى الجبل قوله «قال الاتحيبوا» اى دل الله ﷺ الاتحيبوا والابى سفيان وقوله الاتحيبوا محذف النون بغير الناصب والجازم هى لغة فصيحة ويرى الاتحيبونه قوله «العزى» تانيث الاعزام صنم كان لقرش قاله الضحاك وابو عبيد عن يوفى اللوح المزى شجرة اطمقان كانوا يسدون بها وروى ابو صالح عن ابن عباس قال بعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد الى المزى ليقطعها فوله «الله مولانا ولا مولى اسكم» يعنى الله ناصرنا والمولى ياتى لمعان كثيرة والمولى فى قوله تعالى (ثم رددوا الى الله مولاهم الحق) يعنى المالك وقال ان الجوزى المولى هنا يعنى الولى والله عز وجل يتولى المؤمنين بالنصر والاعانة ويحذل الـ كافر بن *

باب إذا فرغوا بالليل

اى هذا باب يذكر فيه اذا فرغ العسكر بالليل او اهل المدينة والمزعم هو الخوف فى الاصل لكنه وضع موضع الاغاثة والنصرو جواب اذا محذوف تقديره ياتى لامامهم ان يكشف الخبر بنفسه او بمن يندبه لذلك *

٢٣٩ - **حدثنا قتيبة بن سعيد** قال حدثنا حماد عن ثابت عن أنس رضى الله عنه قال كان رسول الله ﷺ أحسن الناس وأجود الناس وأشجع الناس قال وقد فرغ أهل المدينة ليلة سمعوا صوتاً قال فتلقاهم النبي ﷺ على فراس لأبى طلحة عري وهو متقلد سيفه فقال لهم تراؤا أم تراؤا ثم قال رسول الله ﷺ وجدهم بخر أيعنى الفرس *

مطابقته لاجمة ظاهرة ومضى هذا الحديث فى كتاب الجهاد مرارا وفى آخر كتاب الطبعة ومضى الكلام فيه قوله «عري» بضم العين وسكون الراء اى تجرد من السرج واسم الفرس منسذوب ومعنى لم تراؤا لا تراؤا اى لا تخافوا

باب من وَايَ الْمَدُونِ فَنَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ يَا صَبَا حَاهُ هَتَّى يُسْمِعَ النَّاسَ

أى هذا باب فى بيان امر من رأى العدو قد اقبل فنسأدى باعلى صوته يا صباحاه يعنى اغير عليكم فى الصباح او قد اصبحتم فخذوا حذركم وقال البرطى معناه الاعلام بهذا الامر المهم الذى دهمهم فى الصباح قيل لانهم كانوا ايفيرون وقت الصباح وكانه قيل جاءت وقت الصباح وتاهبوا للقاء فان الاعداء يتراجمون عن القتال فى الليل فاداجا الزهار عاودوه والهاء فيه لاندبة تسقط فى الوصل والرواية اثباتها فتقرب على الهاء وهو منادى مستعاث والاب فيه الاستعانة وقيل الهاء فيه لاسكت كانه نادى الناس استعانة بهم فى وقت الصباح اى وقت العارة والحاصل انها كلمة يقوله المستغيث قوله حتى يسمع اى حتى ان يسمع بضم الياء من الاسماع والناس بالنصب مفعوله *

٢٤٠ - **حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ** قَالَ أَخْبَرَنَا **يَزِيدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ** عَنْ **سَلَمَةَ** أَنَّهُ أَخْبَرَهُ قَالَ خَرَجْتُ مِنَ الْمَدِينَةِ ذَاهِبًا نَحْوَ الْغَابَةِ حَتَّى إِذَا كُنْتُ بِثَنِيَّةِ الْغَابَةِ لَقَيْتَنِي **عُلَامُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ** قُلْتُ وَيَحْكَ مَا بَكَ قَالَ اخْذْتُ لِقَاحُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ مَنْ أَخَذَهَا قَالَ غَطَفَانُ وَفَزَارَةُ فَصَرَخْتُ ثَلَاثَ صَرَخَاتٍ أَسَمِعْتُ مَا بَيْنَ لَا بَنِيهَا يَا صَبَاحَاهُ يَا صَبَاحَاهُ ثُمَّ انْدَفَعْتُ حَتَّى أَقْبَاهُمْ وَقَدْ أَخَذُوا هَاجَمَتُ أَرْمِيَهُمْ وَأَقُولُ أَنَا ابْنُ الْأَكْوَعِ * وَالْيَوْمُ يَوْمُ الرُّضْعِ فَاسْتَنْقَذْتُهَا مِنْهُمْ قَبْلَ أَنْ يَشْرَبُوا فَأَقْبَلْتُ بِهَا أَسْوَأَهَا فَلَقَيْتَنِي النَّبِيُّ ﷺ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْقَوْمَ عِطَاشٌ وَإِلَى أَهْلِكَ هُمْ أَنْ يَشْرَبُوا أَسْقِيَهُمْ فَأَبْعَثْ فِي إِمْرِهِمْ فَقَالَ ابْنُ الْأَكْوَعِ مَلَكْتُ فَاسْتَجِيعَ إِنَّ الْقَوْمَ يُقْرَوْنَ فِي قَوْمِهِمْ *

مطابقة للترجمة ظاهرة والمكي بتشديد الكاف والياء ابن ابراهيم بن بشر بن فرقد البرجمي التميمي الحنظلي البليخي ويزيد بن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع * وهذا الحديث من ثلاثيات البخارى الثانى عشر واخرجه ايضا فى المغازى عن قتيبة واخرجه مسلم فى المغازى والنسائى فى اليوم واللية جميعا عن قتيبة به وهذا الحديث اتم من هذا بانى فى غزوة ذى قرد فتح القاف والراء وبالذال الهاء وقال الضممين وقال السهيلي كذا لفيه مقربا عن ابي على والفرد فى اللغة الصوف الردى وهو على نحو يوم من المدينة قوله «داهبا» حال قوله «نحو الغابة» بالغين المعجمة وبعد الالف باء موحدة وهى على برى من المدينة فى طريق الشام وهى فى الاصل الاجمة والثنية فى الجبل كالمعجمة فيه قوله «اخذت لقاح النبى ﷺ» اللقاح بكسر اللام الابل والواحدة لقوح وهى الحلوب وقال ابن سعد كانت لقاح سبيدا رسول الله ﷺ عشرى لقحة ترعى بالغابة وكان ابوذر فيها قوله «غطفان وفزارة» بفتح الهاء وهما قبيلتان من العرب وكان راس القوم الذين اغاروا عبيدة بن حصن بن حديفة بن بدر الفزارى وكان فى خيل من غطفان قوله «ما بين لابتيها» اى لابتى المدينة والابنة الحرة وقد مر غير مرة قوله «ثم اندفعت» اى اسرعت فى السير قوله «انا ابن الاكوع» الاكوع لقب واسمه سنان بن عبد الله قوله «يوم الرضع» بضم الراء وتشديد الضاد المعجمة بعدها عين مهملة قال ابن الابارى هو الذى رضع اللؤم من ثدى امه اى غذى به وقيل هو الذى يرضع ما بين اسنانه مستكرا من الحشع بذلك والحشع اسد الحرس وقالت امرأة من العرب تدم رجلا انه لا كلمة يكله يا كل من حشعه خله * اى ما يتخلل بين اسنانه وقال ابو عمر وهو الذى يرضع الشاة او الناقة قبل ان يحلبها من شدة الشره وقال قوم الراضع الراعى لا يمسك معه محلبا فاداجاه انسان فسأله ان يسقيه احتجابه لا محاب معه واذا اراد هو ان يشرب رضع الناقة او الشاة وقيل هو رجل كان يرضع النعم ولا يحلبها لئلا يسمع صوت الحلب فيطلب منه وفى المواعب رضع الرجل رضاعة مثال كرم وهو رضيع وراضع ائيم وجميعه راضعون وقال ابن دريد اصل الحديث ان رجلا من العمالق طرده ضيما لئلا قص ضرع شاة لئلا يسمع الضيف صوت الشخب فكثر حتى صار كل لئيم راضعا فعمل ذلك اول يعمل وقيل هو الذى يرضع طرف اللؤلؤ التى يحلب بها اسنانه ويمس ما يتعلق به وقال السهيلي اليوم يوم الرضع رضمها وبصب الاول ورفع الثانى فلبت وجهه رضمها على كونها مبدأ وخبر او وجهه

النصب على الظرفية ويكون يوم الرضع مبتدا وخبره الظرف فيما يتعلق قبله تقديره وفي هذا اليوم يوم الرضع معنى يوم هلاك اللثام قوله (فاستنقذتها) أى استخلصتها منهم قوله (قبل أن يشربوا) أى الماء بدليل قوله ان القوم عطاش **قوله** فاقبلت بها أى بالقاح **قوله** اسوقها أى حال كون اسوق القاح التى اخذها غطفان وفزاره **قوله** فلقيني النبي ﷺ وكان ذلك عشاء ومع النبي ﷺ ناس وتوضيح ذلك ان عينة بن حصن الفزاري لما اغار على اقاح النبي ﷺ في خيل من غطفان اربعين فارسا وكان ذلك ليلة اربعماء العصر يخفون في ارباعهم وكان اول ما نودي بها فركب رسول الله ﷺ وخرج غداة الاربعاء في الحديد مقنعا فوقف فكان اول من اقبل اليه المقداد بن عمرو وعليه الدرع والغفر شاهرا سيفه فمعه رسول الله ﷺ وآله وسلم لواء في رحله وقال امض حتى تلحقك الخيول واناعلى اترك واستغلف على المدينة ابن ام مكتوم وخلف سعد بن عباد في ثلاثمائة من قومه يجرسون المدينة قال المقداد فادركت اخريات العدو وقد قتل ابو قتادة مسعدة وقتل عكاشة ابن بن عمرو وقتل المقداد حبيب بن عينة وفرقدين مالك بن حذيفة ابن بدر وادرك سلمة بن الاكوع القوم وهو على رجله فجعل يراهم بالنبل ويقول خذها وانا ابن اكوع اليوم يوم الرضع حتى انتهى بهم الى ذى قرد قال سلمة فلحقنا رسول الله ﷺ صلى الله تعالى عليه وآله وسلم والناس عشاء وهذا معنى قوله فلقيني النبي ﷺ صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان القوم عطاش وهو جمع عطشان **قوله** «وانى اعجبهم قبل ان يشربوا اسقيهم» بكسر السين وسكون القاف وهو الحظ من الشرب وان يشربوا مفعول له أى كراهة شربهم **قوله** «فابعث في اثرهم» أى قال سلمة يا رسول الله ابعث في اثرهم وفي رواية ابن سعد قال سلمة فلو بعثتني في مائة رجل استنقذت ما يابديهم من السرح واخذت باعناق القوم فقال رسول الله ﷺ يا ابن الاكوع ملك من المملوكات وهي ان يعلب عليهم ويستعبدهم وهم في الاصل احرار **قوله** «فاستجج» بفتح الهاء وسكون السين المهملة وكسر الجيم وفي آخره حاء مهملة من الاستججاج وهو حسن العفو أى ارفق ولا تأخذ بالشدّة وهذا مثل من امثال العرب **قوله** ان القوم يقرون أى يضافون بمعنى اثمهم وصلوا الى غطفان وهم يضيفونهم ويساعدونهم فلا فائدة في الحال في البعث لانهم لحقوا باصحابهم ويقرون هنالمن القرى وهو الضيافة فراعى النبي ﷺ ذلك لهم رجاء وتبهم وانا بتهم وقال ابن الجوزي يقرون بضم الياء والراء وفسره بانهم يجمعون بين المساء والليل وقيل يغزون بغين معجمة وزاى وهو تصحيف وفي كتاب الدلائل للبيهقي انهم ليغفون الا ان في غطفان فجاء رجل من غطفان فقال مروا على فلان الغطفاني فنحرح لهم جزورا فلما اخذوا يكشطون جلد لها راوا غيرة فتركوها وخرجوا هربا انتهى تمام القصة ان النبي ﷺ لما اتى سلمة لم تزل الخيل تأتي والرجال على اقدامهم حتى انتهوا الى رسول الله ﷺ بنى قرد فاستنقذوا عشر لقائح واولت القوم بمساقى وهي عشر وصلى رسول الله ﷺ بنى قرد صلاة الخوف واقام بها يوما وليلة وفى الاكليل للحاج كهاب غزوة ذى قرد قال ابو عبد الله هذه الغزوة هي الثالثة لذي قرد فان الاولى سرية زيد بن حارثة في جادى الآخرة على راس ثمانية وعشرين شهرا من الهجرة * والثانية خرج فيها سيدنا رسول الله ﷺ بنفسه الى فزاره وهي على راس تسعة واربعين شهرا من الهجرة * وهذه الثالثة التى اغار فيها عبد الرحمن بن عينة على اهل رسول الله ﷺ فخرج ابو قتادة وابن الاكوع في طلبها وذلك في سنة ست من الهجرة وقال ابن اسحاق في غزوة ذى قرد انه كان اول ما بدر بهم سلمة بن عمرو بن الاكوع الاساسي غدا يريد الغابة متوشحا قوسه ونبله ومعه غلام لطالحة بن عبيد الله معه فرس له وكان يقوده حتى اذا علا نية الوداع نظر الى بعض خيولهم فاشرف في ناحية سلع ثم صرخ واصباحاه ثم خرج يشد في آثار القوم وكان مثل السبع حتى لحق بالقوم فجعل يرميهم بالنبل ويقول اذا رماها خذها وانا ابن الاكوع اليوم يوم الرضع * قال ابن اسحاق وبلغ رسول الله ﷺ صياح ابن الاكوع فصرخ بالمدينة الفزع الفزع فترامت الخيول الى رسول الله ﷺ فكان اول من انتهى اليهم الفرسان المقداد بن الاسود وجماعة آخرون ذكرهم ابن اسحاق قال وسار رسول الله ﷺ حتى نزل بالجبل من ذى قرد وتلاحق به الناس فاقام عليه يوما وليلة وقال له سلمة بن الاكوع يا رسول الله لو سرحتني في مائة رجل

لاستدقت بقية السر حواخذت باعناق القوم فقال رسول الله ﷺ الا ان ليغبفون في غطفان وقسم رسول الله ﷺ في كل مائة رجل جزورا وافاء واعلمها ثم رجع قافلا حتى قدم المدينة انتهى وقيل كانت غيبة رسول الله ﷺ خمس ليال انتهى وفي الحديث جواز الاخذ بالشدة ولقاء الواحد اكثر من المثلين لان سلامة كان وحده والقي رضى الله تعالى عنه بنفسه الى التهاكة وفيه تعريف الانسان بنفسه في الحرب بشجاعته وتقدمه * وفيه فضل الرمي على ما لا يخفى *

باب مَنْ قَالَ خُذْهَا وَأَنَا ابْنُ فَلَانٍ

اي هذا باب في بيان ذكر من قال عند ملاقاته العدو وهو يرمى خذها اي الرمية وتوهمه باسمه بقوله وانا ابن فلان وقال ابن التين وهي كلمة ولها الرامي عندما يصيب فرحا وكان ابن عمر اذا رمى فاصاب يقول خذها وانا ابو عبد الرحمن ورمي بين الهذفين وقال انا بها انا بها وكان راميا يرمى الطير على سنم البعير فلا يخشى ان يصيب السنم وروى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انا ابن العواتك *

وقال سلمة خذها وانا ابن الاكوع

هذا مطابق للترجمة وبيان لها وقطعة من الحديث المذکور قبله من حيث المعنى وقيل موقع هذا من الاحكام انه خارج عن الافتخار المنهى عنه لان الحال يقتضي ذلك وقال ابن بطال معنى خذها وانا ابن الاكوع انا ابن الاكوع المشهور في الرمي بالاصابة عن القوس وهذا على سبيل الفخر لان العرب تقول انا ابن نجدتها اي القائم بالامر وانا ابن جلا يريد المستكشف الامر الواضح الجلي ولا يقول مثل هذا الا الشجاع البطل والمادة عند العرب ان يعلم الشجاع نفسه بعلمه في الحرب يتميز بها من غيره ليقصده من يدعى الشجاعة *

٢٤١ - **حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ الْبَرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ يَا أَبَا عُمَارَةَ أَوْلَيْتُمْ يَوْمَ حُنَيْنٍ قَالَ الْبَرَاءُ وَأَنَا أَسْمَعُ أَمَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يُولَ بَوْمَيْنِ كَانَ أَبُو سَفْيَانَ بْنُ الْحَارِثِ أَخِي إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ فَلَمَّا غَشِيَهُ الْمَشْرُ كُنَ نَزَلَ فَمَجَلَّ يَقُولُ أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبُ • أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ**

قَالَ فَمَا رَأَيْتَ مِنَ النَّاسِ يَوْمَئِذٍ أَشَدَّ مِنْهُ

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله انا النبي لا كذب لان فيه تنويها لشجاعته وثباته في الحرب وهذا اقوى من قول القائل خذها وانا ابن فلان وعبيد الله هو ابن موسى بن اذام ابو محمد العباسي الكوفي واسرائيل هو ابن يونس بن ابي اسحاق السبيعي وابو اسحاق هو عمرو بن عبد الله السبيعي جد اسرائيل المذکور والحديث مر في الجهاد في باب من قاد دابة غيره في الحرب ومر الكلام فيه هناك **قوله** «يا ابا عماره» هو كنية البراء **قوله** «وانا اسمع من كلام ابي اسحاق» والواو فيه للاحال **قوله** «لم يول» ويروى فليول على الاصل بالفاء وقال ابن مالك حذف الفاء جائز نظما ونثرا يعني لا يختص بالضرورة **قوله** «فلما غشيه المشركون» اي احاطوا به نزل عن بقلته **قوله** «سارني» بضم الراء وكسر الهمزة وفتح الياء **قوله** «منه» اي من الرسول وقال الطبري اختلاف السلف هل يعلم الرجل الشجاع نفسه عند لقاء العدو فقال بعضهم ذلك جائز على ما دل عليه هذا الحديث وقد اعلم حمزة بن عبد المطلب رضى الله تعالى عنه نفسه يوم بدر بريشة نعمة في صدره واعلم نفسه ابو دجانه بعصاة به حضر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان الزبير رضى الله تعالى عنه يوم بدر معه ايامه صفراء فنزلت الملائكة معتمين بهما ثم صفر وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما في قوله تعالى (بخمسة آلاف من الملائكة مسومين) انهم اتوا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم مسومين بالصوف فسوم محمد واصحابه انفسهم وخيلهم على سيماهم بالصوف وكروه آخرون التسويم والاعلام في الحرب وقالوا فعل ذلك من الشهرة ولا يلحق

للمسلم ان يشهر نفسه في الخير ولا في الشر قالوا وانما ينبغي للمؤمن اذا فعل شيئا لله تعالى ان يخفيه عن الناس (ان الله لا يخفي عليه شيء) روى هذا عن بريدة الاسلمي * والصواب مع الفريق الاول انه لا بأس بالنسويم والاعلام في الحرب اذا فعله من هو من اهل البأس والشدة والنجدة وهو قاصد بذلك حث الناس على الثبات والصبر للمدو في الملاقاة وفيه ترهيب المدو اذا عرفوا مكانه واما اذا لم يقصد ذلك بل قصده الافتخار فهو مكروه لانه ليس ممن يقاثل لتكون كلمة الله هي العليا وانما يقاثل للذكر *

باب اذا نزل المدو على حكم رجل

اي هذا باب في بيان ما اذا نزل المدو من المشركين على حكم رجل من المسلمين وجواب اذا عذوف تقديره ينفذ اذا اجازاه الامام *

٢٤٢ - **حدثنا سليمان بن حرب** قال حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن ابي امامة هو ابن سهل بن حنيف عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال لما نزلت بنو قريظة على حكم سعد بن ابي معاذ بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قريبا منه فجاء على حمار فلما دنا قال رسول الله ﷺ قوموا الى سيدكم فجاء نجاس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ان هؤلاء نزلوا على حكمك قال فاني احكم ان تقتل المقاتلة وان تشبي الذرية قال لقد حكمت فيهم بحكم الملك *

مطابقة للترجمة تفهم من معنى الحديث وسعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي المدني وابو امامة بضم الهمزة وباليامين اسمه اسمعدين سهل بن حنيف يروي عن ابي سعيد الخدري واسمه سعد بن مالك بن سنان الانصاري : والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضل سعد بن محمد بن عريرة وفي الاستئذان عن ابي الوليد وفي المغازي عن بندار عن غندر واخرجه مسلم في المغازي عن ابي بكر بن ابي شيبة وابي موسى وبن دار وعن زهير بن حرب واخرجه ابو داود في الادب عن بندار به عن حفص بن عمر واخرجه النسائي في الفتن عن عمرو بن علي عن غندر وفي السير وفي الفضائل عن اسماعيل بن مسعود *

« ذكر معناه » قوله « بنو قريظة » بضم القاف وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف وبالظاء المعجمة وهم قبيلة من اليهود كانوا في قريظة نزلوا على حكم سعد بن معاذ قوله « بعث » جواب لما اي بعث رسول الله ﷺ يطالبه قوله « ان تقتل المقاتلة » اي الطائفة المقاتلة منهم اي البالغون والذرية النساء والصبيان قوله « بحكم الملك » بكسر اللام وهو الله تعالى وفي بعض الروايات بحكم الله تعالى وقال القاضي عياض ضبط بعضهم في صحيح البخاري كسرهما وفتحها فان صح الفتح فالمراد به حبريل عليه الصلاة والسلام وتقديره بالحكم الذي جاء به الملك عن الله تعالى وردها ابن الجوزي من وجهين - احدهما ما نقل ان ما كانا تزل من السماء في شأنهم بشيء ولو نزل بشيء ما تبع وترك اجتهاد سعد والثاني في بعض الفاظ الصحيح كاسياني في موضعه قضيت بحكم الله وقال ابن التين المنقذ له واحد على الكسر والفتح وقيل في الوجه الاول نظر لان في غير رواية البخاري قال في حكم سعد بذلك طريق الملك سحرا *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه لزوم حكم المحكم برضي الخصمين سواء كان في امور الحرب او غيرها وهو رد على الخوارج الذين انكروا التحكيم على علي رضي الله تعالى عنه وفيه ان النزول على حكم الامام او غيره جائز ولهم الرجوع عنه ما لم يحكم فذا حكمه لا رجوع لهم ان ينهوا من حكم رجل الى غيره . وفيه ان التحكيم الى رجل معلوم الصلاح والحي لا يزم المتحكما كمين فكيف بيننا وبين عدونا في الدين والمال اخف وثقة من النفس والاهل . وفيه امر السلطان والحاكم

باكرام السيد من المسلمين واكرام اهل الفضل في مجلس السلطان الاكبر والقيام فيه لغيره من اصحابه وسادة اتباعه والزام الناس كافة بالقيام الى سيدهم ولا يعارض هذا حديث معاوية من سره ان يتمثل له الرجال فلينبوا مقعده من النار لان هذا الوعيد انما توجه للمتكبرين والى من نصب او بسخط ان لا يقام له وقال القرطبي انما المكروه القيام للمرء وهو جالس قال وتناول بعض اصحابنا قوله قوموا الى سيدكم على ان ذلك مخصوص بسعد وقال بعضهم امرهم بالقيام لينزلوه عن الحمار لمرضه وفيه بعد وقال السهيلي وقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لصفوان بن امية ولعدي بن حاتم حين قدما عليه وقام لولا زيد بن حارثة وغيره ايضا وكان يقوم لابنته فاطمة رضي الله تعالى عنها اذا دخلت عليه وتقوم له اذا قدم عليها وقام لجعفر بن عمه وفيه جواز قول الرجل الاخر يا سيدي اذا علم منه خيرا او فضلا وانما جاءت الكراهة في تسويد الرجل الفاجر وفيه ان للامام اذا ظهر من قوم من اهل الحرب الذين بينه وبينهم هدنة على خيانة وغدر ان ينبذ اليهم على سواء وان يحاربهم وذلك ان بني قريظة كانوا اهل موادة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل الخندق ولما كان يوم الاحزاب ظاهر واقرشوا وابا سفيان على رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وراسلوه انما هم قاتلونكم فاحل الله بذلك من فعلهم قتالهم ومنابتهم على سواء وفيهم اثرلت (واما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء) الآية فخاصهم والمسلمون معه حتى نزلوا على حكم سعد رضي الله تعالى عنه *

باب قتل الاسير صبرا وقتل الصبر

اي هذا باب في بيان حكم قتل الاسير صبرا اي من حيث الصبر والصبر في اللغة الحبس ويقال للرجل اذا شدت يدها ورجلاه ورجل يمسه حتى يضرب عنقه قتل صبرا وفي الحديث انه نهى عن قتل شيء من الدواب صبرا هو ان يمسه من ذوات الروح شيء حيائهم يرمي بشيء حتى يموت وهو مني قوله وقتل الصبر وفي رواية الكشميني باب قتل الاسير صبرا وليس في روايته وقتل الصبر وهذا اللفظ زائد لا طائل تحته *

٢٨٣ - **حدثنا اسماعيل** قال **حدثني مالك** عن **ابن شهاب** عن **أنس بن مالك** رضي الله عنه أن **رسول الله صلى الله عليه وسلم** دخل عام الفتح وعلى رأسه المنقري فلما نزع جاء رجل فقال إن ابن خطل متعلق بأستار الكعبة فقال اقتلوه *

مطابقه للترجمة من حيث انه **صلى الله عليه وسلم** امر بقتل عبد الله بن خطل صبرا لانه حاد الله ورسوله وارتد عن الاسلام وقتل مسلما كان يحمده وكان يهجو رسول الله **صلى الله عليه وسلم** وكانت له قيمتان تغنيان بهجاء المسلمين والحديث قد مر بعينه في اخر كتاب الحج في باب دخول الحرم ومكة بغير احرام ومر الكلام فيه مستوفي والمغفر بكسر الميم وسكون الفين المعجمة وفتح الفاء وفي اخره راء زرد يسهج من الدروع على قدر الراس يلبس تحت القلتسوة *

باب هل يستأسر الرجل ومن لم يستأسر ومن ركه ركعتين عند القتل

اي هذا باب يذكر فيه هل يستأسر الرجل اي هل يطلب ان يحمل نفسه اسيرا يعني هل يسلم نفسه للاسرام لا وهذه الترجمة مشتتة على ثلاثة اشياء * الاول هو قوله «هل يستأسر الرجل» * والثاني هو قوله «ومن لم يستأسر» اي وفي بيان من لم يسلم نفسه للاسرام والثالث هو قوله «ومن ركه ركعتين عند القتل» اي وفي بيان من صلى ركعتين عند القتل

٢٨٤ - **حدثنا أبو اليمان** قال **أخبرنا شعيب** عن **الزهرري** قال **أخبرني عمرو بن أبي سفيان** عن **أسيد بن جارية النخعي** وهو حليف لبني زهرة وكان من أصحاب أبي هريرة أن أبا هريرة رضي الله عنه قال بعث رسول الله **صلى الله عليه وسلم** عشرة رهط مريّة عينا وأمر عليهم عاصم بن

ثَابِتِ الْأَنْصَارِيِّ جَرَّ عَاصِمَ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَأَنطَلَقُوا حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالْهَدَاةِ وَهُوَ بَيْنَ عُسْفَانَ وَمَكَّةَ
 ذُكِرُوا حَتَّى مِنْ هَذِلٍ يُقَالُ لَهُمْ بَنُو لَحْيَانَ فَنَفَرُوا لَهُمْ قَرِيبًا مِنْ مِائَتِي رَجُلٍ كُلُّهُمْ رَامٍ
 فَأَقْتَصَوْا آثَارَهُمْ حَتَّى وَجَدُوا مَا كَلَّمَهُمْ تَمَرًا تَزَوَّدُوهُ مِنَ الْمَدِينَةِ فَقَالُوا هَذَا تَمَرٌ يَتَرَبَّ فَاقْتَصَوْا
 آثَارَهُمْ فَلَمَّا رَأَوْهُمْ عَاصِمٌ وَأَصْحَابُهُ لَجُّوا إِلَى فَدَقٍ وَأَحَاطَ بِهِمْ الْقَوْمُ فَقَالُوا لَهُمْ انْزِلُوا وَأَعْطُوا
 بِأَيْدِيكُمْ وَلَكُمْ الْعَهْدُ وَالْمِيثَاقُ وَلَا نَقْتُلُ مِنْكُمْ أَحَدًا قَالَ عَاصِمُ بْنُ ثَابِتٍ أَمِيرُ السَّرِيَّةِ
 أَمَا أَنَا فَوَاللَّهِ لَا أَنْزِلُ الْيَوْمَ فِي ذِمَّةِ كَافِرٍ اللَّهُمَّ أَخْبِرْ عَنَّا نَبِيَّكَ فَرَمَوْهُمْ بِالْقَبْلِ فَقَتَلُوا عَاصِمًا فِي سَبْعَةٍ
 فَنَزَلَ إِلَيْهِمْ ثَلَاثَةُ رَهَطٍ بِالْعَهْدِ وَالْمِيثَاقِ مِنْهُمْ خُبَيْبُ الْأَنْصَارِيِّ وَإِنْ دَنِيَّةٌ وَرَجُلٌ آخَرُ فَلَمَّا
 اسْتَمَكَنُوا مِنْهُمْ أَطْلَقُوا أَوْتَارَ قِسِيَّهِمْ فَأَوْتَقَرُهُمْ فَقَالَ الرَّجُلُ الثَّالِثُ هَذَا أَوَّلُ النَّدْرِ وَاللَّهُ
 لَا أَصْحَبُكُمْ إِنْ لِي فِي هَؤُلَاءِ لَأَسُوءَةٌ يُرِيدُ الْقَتْلُ فَمَجَرُّهُ وَعَاجِلُوهُ عَلَى أَنْ يَصْحَبَهُمْ فَأَبَى فَقَتَلُوهُ
 فَأَنطَلَقُوا بِخُبَيْبٍ وَإِنْ دَنِيَّةٌ حَتَّى بَاعُوهُمَا بِمَكَّةَ بَعْدَ وَقْعَةِ بَدْرٍ فَابْتَاعَ خُبَيْبًا بَنُو الْحَارِثِ بْنِ عَامِرٍ
 ابْنِ نَوْفَلٍ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ وَكَانَ خُبَيْبٌ هُوَ قَتَلَ الْحَارِثَ بْنَ عَامِرٍ يَوْمَ بَدْرٍ فَلَبِثَ خُبَيْبٌ
 عِنْدَهُمْ أَسِيرًا فَأَخْبَرَ نَبِيَّ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ أَنَّ بَنَاتِ الْحَارِثِ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهُمْ حِينَ اجْتَمَعُوا لِيَسْتَعَارَ
 مِنْهَا مُوسَى يَسْتَحْيِدُ بِهَا فَأَهَارَتْهُ فَأَخَذَ ابْنًا لِي وَأَنَا غَافِلَةٌ حِينَ أَنَاهُ قَالَتْ فَوَجَدْتُهُ مُجْلِسَهُ عَلَى دَخْلِهِ
 وَالْمُوسَى بِيَدِهِ فَفَزَعْتُ فَرَحَةً عَرَفَهَا خُبَيْبٌ فِي وَجْهِهِ فَقَالَ تَحْشَيْنَ أَنْ أَقْتُلَهُ مَا كُنْتُ لِأَقُولَ
 ذَلِكَ وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ أَسِيرًا قَطُّ خَيْرًا مِنْ خُبَيْبٍ وَاللَّهِ لَقَدْ وَجَدْتُهُ يَوْمًا يَا كُلُّ مَنْ قَطَعَ عَيْنَ
 فِي يَدِهِ وَلَئِنَّهُ لَمُوتَقٌ فِي الْحَدِيدِ وَمَا بِمَكَّةَ مِنْ تَمَرٍ وَكَانَتْ تَقُولُ إِنَّهُ لَرِزْقٌ مِنَ اللَّهِ وَرَقَّةٌ خُبَيْبًا
 فَلَمَّا خَرَجُوا مِنَ الْحَرَمِ لِيَقْتُلُوهُ فِي الْحِلِّ قَالَ لَهُمْ خُبَيْبٌ ذَرُونِي أَرْكَبُ رَكْمَتَيْنِ فَتَرَ كَوَهُ فَرَكَعَ
 رَكْمَتَيْنِ ثُمَّ قَالَ لَوْلَا أَنْ تَطَنُّوا أَنْ مَالِي جَزَعٌ لَطَوَّاتُهَا اللَّهُمَّ أَحْصِهِمْ عَدَدًا

مَا بَالِي يَحِينَ أَقْتُلُ مُسْلِمًا ۞ عَلَى أَيْ شِقِّ كَانَ لِلَّهِ مَصْرَمِي

وَذَلِكَ فِي ذَاتِ الْإِلَهِ وَإِنْ يَشَاءُ ۞ يُبَارِكُ عَلَى أَوْصَالِ شُلُوِّ مُزْعَ

فَقَتَلَهُ ابْنُ الْحَارِثِ فَكَانَ خُبَيْبٌ هُوَ الرَّاكِمَتَيْنِ لِكُلِّ أَمْرٍ مُسْلِمٍ قَتَلَ صَبْرًا فَاسْتَجَابَ
 اللَّهُ لِعَاصِمِ بْنِ ثَابِتٍ يَوْمَ أُصَيْبٍ فَأَخْبَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْحَابَهُ خَبَرَ هَمٍّ وَمَا أُصَيْبُوا
 وَهَتْ نَامُ مِنْ كَثَارِ قُرَيْشٍ إِلَى عَاصِمٍ حِينَ حُدُّوا أَنَّهُ قَتَلَ لِيُؤْتُوا بِشَيْءٍ مِنْهُ يُعْرِفُ وَكَانَ
 قَدْ قَتَلَ رَجُلًا مِنْ عَظَمَائِهِمْ يَوْمَ بَدْرٍ فَمِثَّ عَلَى عَاصِمٍ مِثْلُ الظُّلَمِ مِنَ الدَّيْرِ فَحَمَمَتْهُ مِنْ زُسُولِهِمْ فَلَمْ يَتَذَرُوا
 عَلَى أَنْ يَقْتُلُوهُمُ لِحِمِهِ شَيْئًا ۞

المطابقة من الحديث للجزء الاول وهو قوله هل يستامر الرجل في قوله فنزل اليهم ثلاثة رهط بالمهد
 والميثاق والجزء الثاني وهو قوله ومن لم يستامر في قوله قال عاصم بن ثابت امير السرية اما انا فوالله لا انزل اليوم

في ذمة كافر ولاجزء الثالث وهو قوله ومن صلى ركعتين عند القتل في قوله قال لهم خبيب ذروني اركع ركعتين فتركوه فركع ركعتين *

ذكر رجاله * وهم خمسة . الاول ابو اليمان الحكيم بن نافع . الثاني شعيب بن ابي حمزة . الثالث محمد بن مسلم الزهري . الرابع عمرو بفتح العين المهملة وقال بعض اصحاب الزهري عمر بضم العين وقال يونس من رواية ابي صالح عن الثالث عن يونس وابن اخي الزهري وابراهيم بن سعد عمر بضم العين غير ان ابراهيم نسبته الى جده فقال عمر بن اسيد قال البخاري في تاريخه الصحيح عمرو بن ابي سميان بن اسيد بفتح الهمزة وكسر السين المهملة ابن جارية بالجيم النقي حليف ابني زهرة بضم الزاي وسكون الهاء . الخامس ابو هريرة رضي الله تعالى عنه *

ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن ابي اليمان ايضا وفي المغازي عن موسى بن اسماعيل واخرجه ابو داود في الجهاد عن موسى بن اسماعيل وعن محمد بن عوف عن ابي اليمان واخرجه النسائي في السير عن عمران بن بكار وفيه الشعر دون الدعاء *

ذكر مضناه * قوله « عشرة رهط » الرهط من الرجال مادون العشرة وقيل الى اربعين ولا يكون فيهم امرأة ولا واحد له من لفظه وقال محمد بن اسحق حدثنا عاصم بن عمر بن قتادة قال « قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رهط من عضل والقارة قالوا يا رسول الله ان فينا اس-الاماقابعت معنا نفرا من اصحابك يفقهوننا في الدين ويقرئونا القرآن ويعلموننا شرائع الاسلام فبعث معهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نفرا ستة من اصحابه وهم من تدبى ابني مرثد العوي حليف حمزة بن عبد المطلب وهو امير القوم وخالد بن بكير اللبتي حليف بني عدى احو بني حبيش بن ثابت بن ابي الالفح وخبيب بن عدى وزيد بن الدثنة وعبد الله بن طارق والاصح ما قاله البخاري عشرة رهط واميرهم عاصم بن ثابت بن ابي الالفح « سرية » نصب على اليمان والسرية طائفة من الجيش يبلغ اقصاها اربعمائة تبعت الى العدو وجهها السرايا سمو بذلك لانهم يكونون خلاصة المعسكر وخيارهم من الشيء السري البقيس وقيل سمو بذلك لانهم ينفذون سرا وخفية وليس بوجه لان السرراء وهذه السرية تسمى سرية الرجيع وهي غزوة الرجيع قال ابن سعد كانت في صفر على راس ستة وثلاثين شهرا وذكرها ابن اسحاق في صفر سنة اربع من الهجرة والرجيع على ثمانية اميال من عسفان وقال الواقدي سبعة اميال وقال البكري الرجيع بفتح اوله وباليمن المهملة في آخره ما هذيل ابني لحيان منهم بين مكة وعسفان بناحية الحجاز وعسفان قرية جاءمة منها الى كراع النعيم ثمانية اميال والنعيم بالعين المعجمة وادو الكراع جبل اسود عن يسار الطريق شبيه بالكرراع ومن كراع النعيم الى بطن مرحضة عشرة ميل ومن مرالى سرف سبعة اميال ومن سرف الى مكة ستة اميال قوله « عينا » اي جاسوسا وانتصابه على انه بدل من سرية قوله « وامر » بتشديد الميم من التامير اي جعل عاصم بن ثابت اميرا على الرهط المذكور وعاصم بن ثابت بن ابي الالفح واسمه قبس بن عصمة بن النعمان بن مالك بن امية بن ضبيعة بن زيد بن مالك بن عوف ابن عمرو بن عوف بن مالك بن الاوس الانصاري يكنى ابا سليمان شهيد بداراه وهو جد عاصم بن عمر بن الخطاب لانه لام ابن عاصم جميلة بنت ثابت بن ابي الالفح اخت عاصم بن ثابت وكان اسمها عاصية فسماها رسول الله ﷺ جميلة وقيل هو خاله لاجده قوله « بالهداة » بفتح الهاء وسكون الدال المهملة وفتح الهمزة وهو موضع بين عسفان ومكة قوله « ذكروا » على صيغة المجهول قوله « من هذيل » هو ابن مدركة بن الياس بن مضر قال ابن دريد من الهذيل وهو الاضطراب قوله « بنو لحيان » بكسر اللام وحكى صاحب المطالع فتحها ولحيان من هذيل وقال الرشاطي انهم من بقايا جرهم دخلوا في هذيل وعن ابن دريد اشتقاقه من اللحى واللعى من قولهم لحيت العود ولحوتها اذا قشرته قوله « فنفروا لهم » بتشديد الفاء اي اسمنجدوا لاجلهم قريبا من مائتي رجل وفي رواية « فنفر اليهم قرب من مائتي رجل » بتشديد الفاء اي خرج اليهم فكانه قال نفروا مائتي رجل ولكن ما تبهم الامامة وفي رواية اخرى « فنفر ذوا » بالذال المعجمة

قوله « فاقصوا آثارهم » اى اتبعوها وقال ابن التين ويجوز بالسین قوله « ما كاهم » اسم مكان منصوب بتقدير الجار وذلك جائز نحو رميت مرعى زيد قوله « تزودوه » جملة فى محل نصب على انها صفة لتمر قوله « فلما راهم طاصم » كذا هو فى الصحيح وشرح ابن بطال وذکره بعض الشراح بلفظ فلما احس بهم ثم قال اى علم قال تعالى (هل تحس منهم من احد) وفى سنن ابن داود حسن بغير الف قوله « الجاوا » اى استبدوا الى فدفد بفاه من مفتوحين بينهما دال مهملة سا كمة وهو الموضع المرتفع الذى فيه غلط وارتفاع وقال ابن فارس انه الارض المستوية وظاهر الحديث انه مكان مشرف تحصنوا فيه وفى رواية ابن داود « الى قرد » بقاف مفتوحة وراه سا كمة ثم بدل الين مهملةين وهما سواء قوله « المهد » اى الدمة قوله « بالنبل » اى بالسهم العربية قوله « فى سبعة » اى فى جملة سبعة والحاصل ان السبعة من العشرة قتلوا وعن ابن اسحاق الذين قتلوا ثلاثة لانا قد ذكرنا عنه عن قريب ان الذين ارسلهم النبي ﷺ كانوا ستة وقد ذكرناهم وقال ابن اسحاق غدروا بهم على الجميع فاستصرخوا عليهم هذبل فلم يرع القوم وهم فى رحلهم الا الرجال بايديهم السيوف قد غشروهم فاخذوا اسيا فهم وفانهم اصحاب رسول الله ﷺ فقتل منهم ثلاثة واسر منهم ثلاثة وهم زيد بن الدثنة وخبيب بن عدى وعبد الله بن طارق وعند البخارى القتل سبعة والذين اسروا ثلاثة وهو قوله فنزل اليهم ثلاثة رهط بالمهد اى بالدمة قوله « منهم » اى من هؤلاء خبيب بضم الخاء المعجمة وفتح الياهم الواحدة وسكون الياهم آخر الحروف بعد هاء واحدة اخرى ابن عدى الانصارى الاوسى من بنى حنيفة بن كلفة بن عمرو بن عوف من البدرين قوله « وابن الدثنة » هو زيد بن الدثنة بفتح الدال المهملة وكسر التاء المثلثة وسكونها والنون بن معاوية بن عبد بن عامر بن ياضة الانصارى اللياضى شهيد بر او احدا قوله « ورجل آخر » هو عبد الله بن طارق يدنه ابن اسحاق فى روايته وهو عبد الله بن طارق بن عمرو بن مالك البلوى حليف ابنى ظفر من الانصار شهيد بر او احدا قوله « فقال الرجل الثالث » هو عبد الله بن طارق قوله « هذا اول القدر » ويروى هذا او ان القدر قوله « فجروه » ويروى فجروه بالفاء ويروى بالواو قوله « فابى » اى فامتنع من الرواح معهم فقتلوه وقبره بمر الظهران قال ابو عمر لما اسروا الثلاثة خرجوا بهم الى مكة حتى اذا كانوا بالظهران انتزع عبد الله بن طارق يده من الوثاق واخذ سيفه واستأخر عنه القوم فرموه بالحجارة فقتلوه قوله « فاتباع » اى اشترى خبيدا نوا الحارث بن عامر قوله « وكان خبيب هو قتل الحارث بن عامر يوم بدر » وقال ابن اسحاق اتباع خبيدا حجير بن ابي اهاب التميمى حلفا لهم وكانت حجير اخا الحارث بن عامر لاه فاتباعه لعقبه ابن الحارث ليقته بابيه وقيل اشترك فى اتياعه ابو اهاب بن عزيز وعكرمة بن ابي جهل والخنس بن ابي شريق وعبيدة بن حكيم بن الاوقص وامية بن ابي عتبة وبنو الحضرمي وصفوان بن امية وهم ابناء من قتل من المشركين ببدر ودفعوه الى عقبه فمسخه حتى انقضت الاشهر الحرم فصلبوه بالنعيم فاخبرني عبد الله بن عياض القائل بهذا هو ابن شهاب الزهري وعبيد الله بضم العين مبصر ابن عياض بكسر العين المهملة وتخفيف الياهم الآخر الحروف وفى اخره ضاض معجمة ابن عمرو القارى من القارة حجازى وسمع عبيد الله هذاعن عائشة وغيرها قاله المنذرى ولم يذكره احد فى رجال البخارى كما دعاه للمياطى نعم ذكره المازى وهو والد محمد قوله « ان بنت الحارث اخبرته » قال ابن اسحاق اسمها مارية وقيل مارية وهى مولاة حجير بن ابي اهاب وكانت زوج عقبه بن الحارث وسميها ابن بطال جورة وفى هجم البلوى مارية بنت حجير بن ابي اهاب وقال الواقدي هى مولاة بنى عبد مناف وقال الحميدى فى جمعه رواية عبيد الله عنها انها الى قوله فلما خرجوا من الحرم قوله « استمار منها وسى » وبجاز صرفه لانه مفعل وعدم صرفه لانه فعلى على خلاف بين الصنفين قوله « يستعد بها » من الاستعداد وهو حاقى شمر العانة وهو استفعال من الحديد استعمل على طريق الكناية والتورية وذلك لئلا يظهر شمر عاتمه عند قتله فوله « فاخذنا الى » اى فاخذ خبيب ابناى والرجال انا غلة حين اتاه ويروى حتى اتاه واسم الابن ابو الحسين ابن الحارث بن عامر بن نوفل وهو جد عبد الله بن عبد الرحمن ابن ابي حسين المكي شيخ مالك رضى الله عنه قوله « ووجدته » اى وجدت خبيدا خلفه اى خيلس ابني بضم الميم وسكون

الجيم وكسر اللام من الاجلاس والواو في والموسى بيده لالحال قوله «ففزعت فزعته» اى خفت خوفا قوله «من قطف عنب» بكسر القاف وهو العنقود قوله «وانه ملوث» اى لربوط في الحديد والواو فيه لالحال وكذا الواو في قوله وما بمكة من ثمر بالثاء المثلثة وفتح الميم قوله «ذروني» اى اتركوني قوله «فر كعركتين» اى صلى ركعتين وهو اول من صلى ركعتين عند القتل قوله «جزع» بفتح الجيم والزاي وهو نقيض الصبر قوله «اللهم احصهم عددا» دعاء عليهم بالهلاك استئصالا اى لا تبقى منهم احدا ويروى بعده واقتلهم بددا بفتح الباء الموحدة والبدد التهرق قال السهيلي ومن رواه بكسر الباء فهو جمع بددة وهي الفرقة والقطعة من الشئ المتبدد ونصبه على الحال من المدعو وبالفتح مصدر قوله «ما ابالي الى آخره» يتان انشدها بعد الفراغ من دعائه عليهم وهما من بحر الطويل والصحيح ولست ابالي وعلى الرواية الاولى فيه وهما من قصيدة اولها هو قوله *

لقد جمع الاحزاب حولي والبوا * قبائلهم واستجبهوا كل مجمع
وقد قربوا ابتاءهم ونسأهم * وقربت من جزع طويل ممنع
وكلمهم يبدى المداوة جاهدا * على لاني في وثاق بمضيع
الى الله اشكوا غربتي بعد كرتي * وما جمع الاحزاب عند مصرع
يذا العرش صبرني على ما صابني * وقد بضعوا لحي وقد قل مطمع
وذلك في ذات الاله وان يشأ * يبارك على اوصال شلو ممزع
وقد عر ضوا بالكفر والموت دونه * وقد ذروت عيناى من غير مدمع
وما بى حذار الموت انى لميت * ولكن حذارى حر نار تلمع
فلست بميدد للمعدو تخشعا * ولا جزعا انى الى الله مرجع
ولست ابالي حين اقتتل مسلما * على اى شق كان لله مضجع

وقال ابن هشام اكثر اهل العلم بالشعر نكروها له . قوله الاحزاب الجمع من طوائف مختلفة قوله والبوا اى جمعوا قبائلهم قال الجوهري البت الجيش اذا جمعت وتالبوا تجمعو «قوله بمضيع» موضع الضياع اى الهلاك . قوله يذا العرش اصله يذا العرش حذف الالف للضرورة . قوله «بضعوا» اى فطمو اقطاما قطما . قوله ذات الاله اى في وجه الله وطالب ثوابه . قوله «اوصال» جمع وصل . قوله شلو بكسر الشين المعجمة وسكون اللام المعصوم . قوله ممزع اى مقطع والمزعة القطعة . قوله تلمع من افتمت النار اذا شعلت من نواحيه واصلها به طيبها . قوله فليس بميدد بضم الميم . قوله ولا جزعا الجزع قلة الصبر قوله «فقتله ابن الحارث» وهو عقبة بن الحارث رقيق اخوه وكلاهما مسلم بعد ذلك وقال ابو عمر روى سفيان ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن جابر انه سمعه يقول الذى قتل حبيبا ابوسروعة عقبة بن الحارث بن عامر بن نوفل وكان القتل بالنعيم وابوسروعة بكسر السين المهملة وقيل بفتحها وفتح الراء وقيل بفتح السين وضم الراء قوله «حين حدثوا» على صيغة المجهول اى حين اخبروا بقتل عاصم بن ثابت قوله «ليؤتوا» على صيغة المجهول قوله «بشيء منه» اى من عاصم يعنى بقطعة منه يعرفها قوله «وكان قد قتل» اى وكان عاصم قد قتل رجلا من عظامهم اى من اشرفهم واكابرهم يوم بدر وهو عقبة بن ابى معيط بن ابى عمرو بن ابى امية بن عبد شمس وكان عاصم قتل يوم احد فقتل من عبدالدار اخوين اهما سلاقه بنت سعد بن همدوهي التي نذرت ان قدرت على دفع عاصم لشمس بن قيس الحر قوله «مثل الظلة» بضم الظاء المعجمة وتشديد اللام وهي السحابة المظلة كهيئة الصفة قوله «من الدر» بفتح الدال المهملة وسكون الباء الموحدة وفي آخره رام وهي ذكور النحل وقال القرأز الدبر الزناير واحدها دبرة وقال ابن فارس هي النحل جمعه دبور وقال ابن بطال الدبر جماعة النحل لا واحد لها قوله «خيمته» اى حفظته ويقال خيمته اى عصمته ولهذا سمي عاصم محمى الدبر فميدل بمعنى مفعول ويقال لمعجزوا قالوا ان الدبر يذهب بالليل فلما احبال الليل ارسل الله سيلافا فحملة فلم يجدوه وقيل ان الارض

ابنته والحكمة فيه ان الله حرم من قطع شيء من جسده وما حواه من القتل اذ القتل موجب للشهادة ولا ثواب في القطع مع ما فيه من هتك حرمة *

﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ في نزول خبيب وصاحبه جواز ان يستأسر الرجل قال المهلب اذا اراد ان ياخذ بالرخصة في احياء نفسه فعل كفعل هؤلاء وعن الحسن لا بأس ان يستأسر الرجل اذا خاف ان يغلب وقال الثوري اكره للاسير المسلم ان يمكن من نفسه الا يجور او عن الازاعي لا بأس للاسير المسلم ان ياتي ان يمكن من نفسه بل ياخذ بالشدة والاباء من الاسر والانفة من ان يجرى عليه ملك كافر كما فعل عاصم وفيه استئثار الاستجداد لمن اسروا ولم يقتل والتنظيف لمن يصنع بعد القتل لئلا يطلع منه على قبح عورة وفيه اداة الامانة الى المشرك وغيره وفيه التورع من قتل اطفال المشركين رجاء ان يكونوا مؤمنين وفيه الامتناع بالشر حين ينزل بالمرء هو ان في دين او ذلة القتل يرغم بذلك انفس عدوه ويجدد في نفسه صبرا وانفة وفيه كرامة كبيرة لحبيب في اكله من قطف عنب في غير اوانه وقال ابن بطال هذا يمكن ان يكون آية لله على الكفار وتصحيحا لرسالة بديه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم عند الكفار من اجل ما كانوا عليه من تكذيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه علامة من علايات نبوته باجابة دعوة عاصم بان اخبر الله نبيه محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم بالخبر قبل بلوغه على السنة المخلوقين *

﴿ باب فكاك الأسير ﴾

اي هذا باب في بيان وجوب فكاك الاسير من ايدي العدو بمال او غيره والفكاك بفتح الفاء اي التخلص ويجوز بالكسر *

﴿ فيه عن أبي موسى عن النبي ﷺ ﴾

اي في الباب روى عن ابي موسى عبد الله بن قيس الاشعري واخرج البخاري حديثه هنا عن قتيبة وفي الاطعمة وفي النكاح وفي الاحكام عن مسدد وفي الطب عن قتيبة ايضا واخرجه ابو داود وفي الجنائز عن محمد بن كثير واخرجه النسائي في السير وفي الطب عن قتيبة وفي الطب ايضا عن محمود بن غيلان *

٢٤٥ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فُكُّوا الْعَانِيَّ يَعْنِي الْأَسِيرَ وَأَطْعِمُوا الْجَائِعَ وَهُودُوا الْمَرِيضَ ﴾

معلابته لترجمة في قوله فكرو العاني وهو الاسير وجريير بن عبد الحميد ومنصور بن المعتمر ووائل شقيق بن سلمة قوله «العاني» بالعين المهملة والنون مثل القاضي من غنايعه وافهوعان والجمع غناة والمرأة عانية والجمع عوان وقال ابن الاثير والعاني الاسير وكل من ذل واستكان وخضع فقد غنا وقد غنمنا ما قتيبة او جريير بقوله يعني الاسير وفكاك الاسير فرض على الكفاية قال ابن بطال على هذا كافة العلماء وعن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فكاك اسرى المسلمين من بيت المال وبه قال اسحق وعن الحسن بن علي هو على اهل الارض التي يقاتل عليها وعن احمد ينادون بالرؤس واما بالمال فلا عرفه والحديث عام فلامني اقول احمد وقد قال عمر بن عبد العزيز اذا خرج الاني بالاسير من المسلمين فلا يحل للمسلمين ان يردوه الى الكفر فيفادوه بما استطاعوا قوله «واطعموا الجائع» عام ينال كل جائع من بني آدم وغيرهم واطعموا الجائع فرض على الكفاية فلان رجال يموت جوعا وعند آخر ما يحجب به بحيث لا يكون في ذلك الموضع احد غيرهم وفرض عليه احياء نفسه واذا ارتفعت حالة الضرورة كان ذلك بدافوله «وعودوا المريض» وعودوا امر من العيادة وعيادة المريض فرض كفاية ايضا وقيل سنة مؤكدة *

٢٤٦ - **حدثنا أحمد بن يونس** قال **حدثنا زهير** قال **حدثنا مطرف** أن **عائراً** أحدتهم عن **أبي جحيفة** رضي الله عنه قال **قلت** لعلني رضي الله عنه هل عندكم شيء من الوحي إلا ما في كتاب الله قال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما أعلمه إلا فها يعطيه الله رجلاً في القرآن وما في هذه الصحيفة **قلت** وما في الصحيفة قال **العقل وفكاك الأسير وأن لا يقتل مسلم بكافر** **مطابقة للترجمة** في قوله وفكاك الأسير واحد بن يونس هو أحمد بن عبد الله بن يونس أبو عبد الله التميمي البصري الكوفي وزهير هو ابن معاوية أبو خزيمة الجعفي الكوفي سكن الجزيرة ومطرف بضم الميم وفتح الطاء المهمل وكسر الراء وباء ابن طريف الحارثي أبو بكر الكوفي وعامر هو الشعبي وأبو جحيفة نضم الجيم وفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفتح الفاء واسمه وهب بن عبد الله السوائي والحديث مر في كتاب العلم في باب كتابة العلم فانه أخرجه هناك عن محمد بن سلام عن وكيع عن سفيان عن مطرف عن الشعبي عن أبي جحيفة إلى آخره نحوه ومضى الكلام فيه هناك قوله «والذي فلق الحبة» من إيمان العرب ومعنى فلق الحبة شقها في الأرض حتى تبت ثم اثمرت فكان منها حب كثير وكل شيء مشقته فقد فلقته قوله «وبرأ» أي خلق والنسمة لانسان والنفس قوله «فهما» بسكون الهمزة وفتحها قوله «العقل» الدية *

باب فداء المشركين

أي هذا باب في بيان فداء المشركين بما لا يؤخذ منهم *

٢٤٨ - **حدثنا إسماعيل بن أبي أويس** قال **حدثنا إسماعيل بن إبراهيم** ابن عقبة عن **موسى ابن عقبة** عن ابن شهاب قال **حدثني أنس بن مالك** رضي الله عنه أن رجلاً من الأنصار استأذنوا رسول الله ﷺ فقالوا يا رسول الله **أئذن** فلنترك لابن أخينا هباً من فداءه فقال لا تدعون منه دينهما *

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله أئذن لنا إلى آخر الحديث والحديث مضى في كتاب العتق في باب إذا أسرا أخو الرجل وقال إسماعيل لم يسمع موسى بن عقبة من ابن شهاب قلت لا ثبات أولى من النفي قوله «لا تدعون» أي لا تترك كون يروى لا تدعوا على صيغة الأمر قوله «منه» ويروى منها *

وقال إبراهيم بن عبد العزيز بن هبيب عن أنس قال **أُتي النبي ﷺ** بال **من البحرين فجاهه العباس** فقال يا رسول الله **أعطني فاني فاديت نفسي وفاديت هقيلاً** فقال **خذ فأعطاه في ثوبه** *

مطابقته للترجمة من حيث أنه في ذكر الفداء وهذا تعليق وأورد مختصراً وذكره معلقاً أيضاً باتهم منه في الصلاة في أبواب المساجد في باب القسمات وتعليق القنوف في المسجد وأبراهيم هو ابن طهمان صرح بذلك هناك وهذا ذكره مجرداً ولم ينسبه ومضى الكلام فيه هناك *

٢٤٨ - **حدثني محمود** قال **حدثنا هبذ الرزاق** قال **أخبرنا معمر بن الزهري** عن **محمد بن جبير** عن أبيه وكان جاء في أسارى بدر قال **سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المقرب بالطور** *

مطابقته للترجمة في قوله وكان جاء في أسارى بدر أي جاء في طلب فداء أسارى بدر ومحمود هو ابن غيلان المروزي

وجبير مصغر ضد كسير بن مطعم بلفظ اسم الفاعل من الاطعام كان من سادات قريش اسلم يوم الفتح وكان حين جاء في فداءه اسارى بدر وفكاكم كافرا قال اتيت النبي ﷺ لا كلمة في اسارى بدر فوا فيته وهو يصلى باصحابه المغرب فسمته وهو يقرؤ وقد خرج صوته من المسجد ان عذاب ربك لواقع ما له من دافع قال فكان ما صدع قلبي فلما فرغ من صلاته كاتبه في الاسارى فقال لو كان ابوك حيا فانا نافيهم لقبنا شفاعته وذلك انه كانت له عند رسول الله ﷺ يد فوله « يقرؤ في المغرب بالطور » اى يقرؤ في صلاة المغرب بسورة الطور وقدمنى هذا فى كتاب الصلاة فى باب الجهر فى المغرب ومضى الكلام فيه *

باب الحربى اذا دخل دار الاسلام بغير امان

اى هذا باب فى بيان حكم الحربى من اهل دار الحرب اذا دخل دار الاسلام بغير امان ما يكون امره هل يجوز قتله ام لا ولم يذكر الجواب لاجل الاختلاف فيه فقل مالك يتخير فيه الامام وحكمه حكم اهل الحرب وقال الاوزاعى والشافعى ان ادعى انه رسول قبل منه وقال ابو حنيفة وابو يوسف واحد لا يقبل ذلك منه وهو فى المسلمين وقال محمد بن وهبان وحده *

٢٤٩ - **حدثنا ابو نعيم** قال **حدثنا ابو العباس** عن **ابى اسامة بن الاكوع** عن **ابى** قال **اتى النبي صلى الله عليه وسلم عين من المشركين وهو فى سفر فجاس حين اصحابه يتبعه ثم انقلب فقال النبي صلى الله عليه وسلم اطلبوه واقتلوه فقتلوه فقتله سلمة** *

قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة لان الحديث فى عين المشركين وهو جاسوسهم والترجمة فى الحربى المعلق الذى يدخل بغير امان واوجب بان العين المذكور فى الحديث او هم انه ممن له امان ولما قضى حاجتهم من التحسس انقلب مسرعا فلهوا انه حربى دخل بغير امان فلهذا قتل وابو نعيم الفضل بن دكين وابو العباس بضم العين المهملة وفتح الميم وسكون الياء اخر الحروف وفى اخره سين مهملة واسمه عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق ابن عبد الله الحلالى مرفى كتاب الايمان وائياس بكسر الهمزة وتخفيف الياء اخر الحروف وبالسین المهملة ابن سادة بفتح اللام ابن الاكوع والحديث اخرجه ابو داود فى الجهاد ايضا عن الحسن بن على عن ابى نعيم واخرجه النسائى فى السير عن احمد بن سليمان قوله « عين » اى جاسوس قوله « فى سفر » بينه مسلم فانه اخرح الحديث فى المنزاري عن زهير بن حرب عن عمر ابن يونس عن عكرمة بن عمار عن اياس بن سلمة بن الاكوع عن ابيه غزو فامع رسول الله ﷺ هو ازن بمعنى حيننا فينا نحن تنصحنى مع رسول الله ﷺ اذ جاء رجل على حمل احمر فاناخه ثم انتزع طلقا من جعبته فقيده بالجل ثم تقدم فتعدي مع القوم وجعل ينظر وفيما ضمه ورقة من الظاهر وبعضنا مشاة اذ خرج يشتد فاقى جلده فاطاق قيده ثم قعد عليه فاشتد به الجلى فاتبعه رجل على ناقة ورقاه قال سلمة وخرجت اشتد فكنيت عندورك الناقة ثم اخذت بخطام الجلى فانحته فلما وضع ركبته على الارض ضر بتراسه فبادر ثم جئت بالجل اقوده عليه رحله وسلاحه فاستقبلني رسول الله ﷺ والناس معه فقال من قتل الرجل قالوا ابن الاكوع قال له سلمة اجمع وعند الاسماعيل فقال ﷺ على بالجل افتلوه فابتدره القوم وفى رواية قام رجل من عند النبي ﷺ فاقبر انه عين من المشركين فقال من قتله فله سلمة قوله « ثم انقلب » اى ثم انصرف قوله « اطلبوه واقتلوه » وفى رواية ابى نعيم فى المستخرج من طريق يحيى الحماني عن ابى العباس ادر كوه فانه عين وفى رواية ابى داود فسبقتهم اليه فقتلته وفاعل سبقتهم سلمة بن الاكوع وكذلك فاعل فقتلته قوله « فقتله » اى فقتله سلمة وفيه التفات من المتكلم الى الغائب والقياس فقتلته بالاخبار عن نفسه كما فى رواية ابى داود وكذا روى ايضا هنا قوله « فقتله » اى فقتل رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم سلب هذا العين سلمة وفيه التفات ايضا والقياس فقتلته وتغلبى سلبه اى اعطاه ما سلب منه واما التفسير فى اصطلاح القتهاه ما شرطه الامير لم تصالطى خطا والسلب

بفتح اللام مركب المقتول وثيابه وسلاحه وامه على الدابة من ماله في حقيقته اوفي وسطه وما عدا ذلك فليس بسلب وكذلك ما كان مع غلامه على دابة اخرى وفيه قتل الجاسوس الحرابي وعليه الاجماع واما الجاسوس الماهد او الذمي فقال مالك والاوزاعي يصرون اقصاء المهد فان رأى الامام استرقاقه ارقه ويجوز قتله وعند الجمهور لا ينتقض عهده بذلك الا ان يشترط عليه انتقاضه به واما الجاسوس المسلم فعند ابى حنيفة والشافعي وبعض المالكية يميز بما يراه الامام الا القتل وقال مالك يجتهد فيه الامام وقال عياض قال كبار اصحابه يقتل واختلفوا في تركه بالتوبة فقال ابن الماجشون ان عرف بذلك قتل والاعزر والله اعلم به

﴿بابُ يُقَاتَلُ عَنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ وَلَا يَسْتَرْقُونَ﴾

اى هذا باب يذكر فيه يقاتل عن اهل الذمة اى عن اهل الكتاب لانهم ابا بدلو الحزبية على ان يامنوا في انفسهم واما ولهم واهلهم فيقاتل عنهم كما يقاتل عن المسلمين قوله «ولا يسترقون» على صيغة المجهول وفي التوضيح وما ذكر من الاسترقاق فليس في الخبر قلت هذا من كلام ابن التين واحيب بانه اخذه من قوله في الحديث واوصيه بذمة الله فان مقتضى الوصية بالاشفاق ان لا يدخلوا في الاسترقاق قلت يحتمل انه ذكره لمكان الخلاف فيه فان مذهب ابن القاسم انهم يسترقون اذا نقضوا العهد وخالفه اشهب وقبله اعراب ابن قدامة فحكى الاجماع فكانه لم يطالع على خلاف ابن القاسم قلت يحتمل انه اراد به اجماع الائمة الاربعة به

٢٥٥ - ﴿حَرْشًا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ وَأَوْصِيَهُ بِذِمَّةِ اللَّهِ وَذِمَّةِ رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُوفَى لَهُمْ بِتَعَاهِدِهِمْ وَأَنْ يُقَاتَلَ مِنْ وَرَائِهِمْ وَلَا يُكَلَّفُوا إِلَّا طَاعَتُهُمْ﴾

مطابقة لترجمة في قوله «وان يقاتل من ورائهم» وابو عوانة الواضح البشكري وحسين بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين ابن عبد الرحمن السلمي والحديث قد مر مطولا في كتاب الحناظر في باب قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما قوله «بذمة الله» اى عهد الله وقوله «وان يقاتل من ورائهم» اراد به دفع الكافر الحرابي ونحوه عنهم قوله «ولا تكلفوا» على صيغة المجهول من التكليف ومعناه ان لا يزيدوا على مقدار الحزبية

﴿بابُ جَوَائِزِ الْوَفْدِ﴾

﴿بابُ هَلْ يُسْتَشْفَعُ إِلَى أَهْلِ الذِّمَّةِ وَمُعَاهِدَتِهِمْ﴾

اقول هكذا وقع هذان البابان وليس بينهما شئ في جميع النسخ من طريق الفربرى الا ان في رواية ابى على بن شبيب عن الفربرى وقع باب جوائز الوفد بعد باب هل يستشفع وكذا وقع عند الاسماعيلي وهذا اصوب لان حديث البساب مطابق لترجمة جوائز الوفد لقوله فيه واحيزوا الوفد بخلاف الترجمة الاخرى وكان البخاري وضع هاتين الترتيبين واحلى بينهما ايضا ليجد حديثا يناسبهما فلم يهتق ذلك ثم ان النساخ ابطلوا البياض وقرنوا بينهما وليس في رواية النسفي باب جوائز الوفد الذي وقع عنده باب هل يستشفع الى اهل الذمة واورد فيه حديث ابن عباس وفي طلب المطابقة بينهما تصف ولقد تكاف بمضمون في توحيه المطابقة فقال ولعله من جهة ان الاخراج يعنى في قوله وَاللَّهِ اخراجوا المشركين من جزيرة العرب يقتضى رفع الاستشفاع والحض على اجازة الوفد يقتضى حسن المعاملة او امل الى في الترجمة بمعنى اللام اى هل يستشفع لهم عند الامام وهل يعاملون انتهى قلت قوله يقتضى رفع الاستشفاع يقتضى العمل برفع الاستشفاع والعمل بالافتضاء يكون عند الضرورة ولا ضرورة ههناو الاخراج معناه معلوم وليس فيه معنى الافتضاء

والوفد اعلم ان يكون من المسلمين او من المشركين والمواضع التي تذكرفيها ان الى بمعنى اللام انما معنى الى فيها على اصلها
بمعنى الانتهاء فافهموهنا لايتاني هذا المعنى ثم التقدير في باب جوائز الوفاى هذا باب في بيان جوائز الوفاى والجوائز
جمع جائزة وهى العطية يقال اجازته يحيزه اذا اعطاه والوفد هم القوم يحتمون ويردون البلاد واحدهم واودو كذلك الذين
يقصدون الامراء لزيارة واسترفاد وانتجاع وغير ذلك يقال وفد يفسد فهو وافد واوفدته فوفد واوعد على الشيء
فهو موفد اذا اشرف والتقدير في باب هل يستشفع اى هذا باب يذكرفيه هل يستشفع قوله «ومما ملتهم» بالجر عطفا
على المضاف اليها لفظ الباب *

٢٥١ - **حديث قبيصة** قال حدثنا ابن عيينة عن سليمان الأحملي عن سفيان بن عيينة
عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى حتى خضب
دمعه الحصباء فقال اشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه يوم الخميس فقال اثنوني بكتاب
أكتب لكم كتابا لن تضلوا به أبدا فتنازعوا ولا ينبغي عند نبي تنازع فقالوا أهد رسول الله
ﷺ قال دعوني فالذي أنا فيه خير مما تدعوني إليه وأوصى عند موته بثلاث آخر جوا المشركين
من جزيرة العرب وأجيز والوفد ينحروا ما كنت أجيزهم وتسمى الثالثة *

وجه المطابقة منذ ذكر الآن وقبيصة فتح القاف وكسر الباء الموحدة ابن عتبة قال الجباني لا يحفظ لقبيصة عن
ابن عينة شيئا في الجامع ورواية ابن السكن قتيبة بدل قبيصة (قلت) وقع هكذا قبيصة حدثنا ابن عينة عندها كثير الرواة
عن الفربري وكذا في رواية النسفي ولم يقع في البخاري لقبيصة رواية عن سفيان بن عينة الا هذه الرواية وروايتها عن
سفيان الثوري كثيرة جدا وقيل لعل البخاري سمع هذا الحديث منهم غير انه لا يحفظ لقبيصة عن ابن عينة شيئا في
الجامع ولا ذكره ابو نصر فيمن روى في الجامع عن غير الثوري ثم والحديث اخرجه البخاري في المغازي عن قتيبة
وفي الجزية عن محمد واخرجه مسلم في الوصايا عن سعيد بن منصور وقتيبة والى بكر بن ابي شيبه وعمر بن النافذ الكل عن
ابن عينة واخرجه او داود في الخراج عن سعيد بن منصور يعضه واخرجه النسائي في العلم عن ندين منصور عن
سفيان مثل الاول قوله «يوم الخميس» حبر المبتدأ المحذوف او بالعكس نحو يوم الخميس يوم الخميس نحو انا والغرض
منه تفخيم امره في الشدة والمكره قوله «وما يوم الخميس» اى اى يوم يوم الخميس وهذا ايضا تعظيم امره في الذي وقع فيه
قوله «حتى خضب» اى رطب وبلى قوله «فتنازعوا» وقد مر في كتاب العلم في باب كتابة العلم بعض هذا الحديث عن
ابن عباس وفيه «اثنوني بكتابا كتب لكم كتابا لا تضلوا به أبدا» قال عمر ان النبي ﷺ غلبه الوجع وعمدنا كتاب
الله حسبنا فاختلموا وكثر اللفظ قال قوموا عني ولا ينبغي عندى التنازع الحديث وهذا بوضوح معنى قوله فتنازعوا
قوله «ولا ينبغي عندى تنازع» قال الكرماني لفظ ولا ينبغي اما قول رسول الله ﷺ واما قول ابن عباس والسباق
يحتملها والموافق لسائر الروايات الاولى (قلت) لاحسن الى هذا التردد لانه ﷺ صرح في الحديث الذي سبق
في كتاب العلم بقوله «ولا ينبغي عندى التنازع» والعجب منه ذلك مع انه قال ومر شرح الحديث في باب كتابة العلم قوله
«اهجر» وروى هجر بدون الهزة اطلق بلفظ الماضي اسارا وافية من علامات الهجرة عن دار القناء وقال
ابن ابي عمير قالوا هجر رسول الله ﷺ اى اختلموا واهجر اذا خفش وقال ابن ابي عمير يقال هجر الرجل الى المنطق اذا تكلم بمسألة من له واهجر
اذا خفش (قلت) هذه العبارات كلها في هجر الاله كرمنا لا يليق بحق النبي ﷺ واقد خفش من اتي بهذه
المبارة فانظر الى ما قاله النووي اهجر بهمزة الاستفهام الاتكاري اى انكروا على من قال لا تكتبوا اى لا تملوه
كأمر من هدى في كلامه وان صرح بدون الهزة فهو انه لما صان له الحرة والهدنة اعظم ما شاهد من هذه الحالة الدالة

على وفاته وعظم المصيبة أجرى الحجر مجرى شدة الوجع وقال الكرماني وأقول هو مجاز لأن الهديان الذي للمريض مسنن من شدة وجهه فاطلق المزموم وأريد اللازم (قلت) لو كان بتحسين العبارة كان أولى قوله «دعوني» أي اتركوني ولا تنازعوا عندي فإن الذي أنا فيه من المراقبة والتأهب لآلاء الله تعالى والكفر في ذلك ونحوه أفضل مما تدعوني إليه من الكتابة ونحوها قوله «أخرجوا المشركين من جزيرة العرب» أخرجوا أمر من الإخراج ولم يتفرغ أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه لذلك فاجلهم عمر رضي الله تعالى عنه يل كانوا أربعين ألفا ولم ينقل عن أحد من الخلفاء أنه اجلهم من اليمن مع أنها من جزيرة العرب* وروى أحمد بن حنبل في حديث أبي عبيدة بن الجراح رضي الله تعالى عنه «أخرجوا يهود الحجاز وأهل بجران من جزيرة العرب» وإنما أخرج أهل بجران من الجزيرة وإن لم تكن من الحجاز لأنه عليه السلام صالحهم على أن لا يأكلوا الربا فكلوه رواه أبو داود من طريق أبي بن عباس رضي الله تعالى عنهما . وقال أحمد بن محمد بن حنبل في معقوب بن محمد بن عيسى عن الزهري قال قال مالك بن أسد جزيرة العرب المدينة ومكة واليمامة واليمن وفي رواية ابن وهب عنه مكة والمدينة واليمن وعن المعيرة بن عبد الرحمن مكة والمدينة واليمن وقربانها وعن الأصمعي هي مالم يبلغه ملك فارس من أقصى عدن إلى أطراف الشام هذا الطول والعرض من جدة إلى ريف العراق وفي رواية أبي عبيد عنه الطول من أقصى عدن إلى ريف العراق طولا وعرضا من جزيرة جدة وما والاها من ساحل البحر إلى أطراف الشام وقال الشعبي هي ما بين قادمة الكوفة إلى حصر موت وقال أبو عبيدة هي ما بين حمراني موسى بطوار من أرض العراق إلى أقصى اليمن في الطول وأما العرض ما بين رمل بيرين إلى منقطع السماء وقال أبو عبيد البكري قال الخليل سميت جزيرة العرب لآل بجر فارس وبحر الحبش والفرات ودجلة أحاطت بها وهي أرض العرب وممعتها وقال أبو اسحق الحرابي أخبرني عبد الله بن شبيب عن زبير عن محمد بن فضالة أنما سميت جزيرة لأحاطة البحر بها والأهالي من أقطارها وأطرافها وذلك أن الفرات أقبل من بلاد الروم فظهر بإحاطة فنسرين ثم انحطت عن الجزيرة وهي ما بين الفرات ودجلة وعن سواد العراق حتى دفع في البحر من ناحية البصرة والائلة وامتد البحر من ذلك الموضع مقربا مطبقا ببلاد العرب منقطعا عليها فأتى منها على سفوان وكاظمة ونفذ إلى القطيف وحر واسيف عمان والشحر وسال منه عنق إلى حضرموت إلى أبين وعدن ودهلك واسطال ذلك العنق وطمن في تهائم اليمن بلاد حكم الأسمرين وعك ومص إلى جدة ساحل مكة وإلى الجاد ساحل المدينة وإلى ساحل تيماء وإلى خنبل إلى بلع إلى قلم مصر وخالط بلادها وأقبل النيل في عربي هذا العنق من أعلى بلاد السودان مستطيلا معارض البحر حتى دفع في بحر مصر والشام ثم أقبل ذلك البحر من مصر حتى بلغ بلاد فلسطين ومصر بمسقلان وسواحلها وأتى على صور وساحل الأردن وعلى بيروت وذواتها من سواحل دمشق ثم نفذ إلى سواحل حمص وسواحل فنسرين حتى خالط الناحية التي أقبل منها الفرات متحطفا على أطراف فنسرين والجزيرة إلى سواد العراق فصارت بلاد العرب من هذه الجزيرة التي نزلوها على خمسة أقسام تهامة والحجاز ومجند والعروض واليمن قوله «وأحيز والوفد» وأحيز وأمن الإجازة يقال إجازته بجواز أي أعطاه عطافا قد مرت نفسه الإجازة والوفد يقال إجازته قدر ما يحوز به المسافر من منزل إلى منزل وجازته يوم وليلة قوله «ونسيت الثالثة» قال ابن التين ورد في رواية أنها القرائن وقال المذهب هي تجهيز جيش أسامة بن زيد وقال ابن بطال كان المسلمون اختلفوا في ذلك على الصديق فاعلمهم أنه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عهد بذلك عندهم وقاتل عياض فيحتمل أنها قوله لا تأخذوا قبري وثنا فقد ذكر مالك معناه مع أجلاء اليهود* وهما نافع دكره في التوضيح وهو يمنع كل كافر عدنا وعند مالك من استيطان الحجاز ولا يقيمون من ركوب بحره ولو دخل غير إذن الإمام أحره وعززه أن علم أنه ممنوع فإن استأذن في دخوله أدن الإمام أو نائبه فيه أن كان مصالحة المسلمين كرسالة وحمل ما يحتاج إليه عن أبي حنيفة جواز سكنناهم في الحرم ويمنع دخول حرم مكة قال تعالى (إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام) والمراد به هنا جميع الحرم وقال عليه السلام إن الشيطان إرس أن يعبد في جزيرة العرب فلو دخله ومات لم يدفن فيه وإن مات في غير الحرم من الحجاز

وتعذر نقله دفن هناك وحرمة المدينة لا يلحق بحرم مكة فيما ذكر لكن استحسن الرواي ان يخرج منه اذا لم يتعذر
الاخراج ويدفن خارجه قلت مذهب ابي حنيفة انه لا بأس بان يدخل اهل الذمة المسجد الحرام لان النبي ﷺ انزل
وفد ثقيف في مسجدهم وهم كفار رواء ابو داود والاية محمولة على منعه ان يدخلوها مستولين عليها ومستعجلين على اهل الاسلام
من حيث التدبير والقيام بهارة المسجد فان قبل الفتح كانت الولاية والاستعلاء لهم ولم يبق ذلك لهم بعد الفتح او هي محمولة على
كونهم طائفتين الكعبة حال كونهم عرابة كما كانت عادتهم في الجاهلية

وقال يعقوب بن محمد بن مكي سألت المغيرة بن عبد الرحمن عن جزيرة العرب فقال مكة والمدينة
واليامة واليمن وقال يعقوب والمرج أول رهامة

يعقوب بن محمد بن عيسى الزهري والمغيرة بن عبد الرحمن وهذا الاثر الملق وصله اسماعيل القاضي في كتاب احكام
القرآن عن احمد بن محمد بن يعقوب بن محمد عن مالك بن انس مثله قوله « والمرج » فتفتح العين المهملة وسكون الراء
وفي آخره جيم وهو منزل بين طريق مكة ونهاية وهي بكسر الناء المتناة من ووف اسم لكل ما نزل عن نجد من بلاد الحجاز
وقال البكري المرج قرية جامعة على طريق مكة من المدينة بينها وبين الروبة اربعة عشر ميلا وبينها وبين المدينة
احد وعشرون فرسخا

باب التجمّل للوفود

اي هذا باب في بيان التجمّل باللذات لاجل الوفود وهو جمع وفود وقدم تفسيره عن قريب *

٢٥٢ - حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عتيق عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله
عبد الله ان ابن عمر رضي الله عنهما قال وجد عمر حلة استبرق ثياب في السوق فأتى به رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ايتهم هذه الحلة فتجمل بها للعديد ولأوفود فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا تأم هذه لباس من لا خلاق له أو إنما يلبس هذه من لا خلاق له فلبت
ما شاء الله ثم أرسل إلى النبي صلى الله عليه وسلم بحبة دينار فقبل بها عمر حتى أتى به رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله فلبت إنما هذه لباس من لا خلاق له أو إنما يلبس هذه
من لا خلاق له ثم أرسلت إلى بهذه فقال قديها أو نصيب بها بعض حاجتك

مطابقته للترجمة قوله ايتهم هذه الحلة فتجمل بها للعديد ولأوفود واخرج البخاري نحوه في كتاب الجمعة في باب
لبس احسن ما يجد عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه راي
حلة سيرة عند باب المسجد الحديث وفي آخره وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اني اراكم التلبس فاكسوها عمار
بن الخطاب احواله بمكة مشركا قوله « استبرق » هو مرب استبرق زينت عليه القاف وقال ابن الاثير الاستبرق ما لظ من
الحرير وهي اقطعة اعجمية مربعة اسماها تبره وهذا كرها للجره في وصول الباء من القاف على ان الهمزة والسين
والتاء زوائد وكرها للزهرى في قفاسى القاف على ان همزتها وحدها زائدة قوله « اتبع » امر من الابتياع اي اشتر
والحلة واحدة الخلال ولا اسمى حلة الا ان تكون ثوبين من حسن واحد قوله « فتجمل » امر من التحمل وهو التزين
قوله « من لا خلاق له » اي من لا نصيب له قوله « دينار » وهو الثياب المنجدة من الاريسم فارسي معرب وقد تفتح داله
ويجمع على دبايح ودبايح بالباء والباء لان اصله دبايح بالتدديد قوله « أو إنما » شك من الراوى وقد مررت الابحاث فيه
في كتاب الجمعة

﴿بابُ كَيْفِ يَعْرِضُ الْإِسْلَامُ عَلَى الْمَصْبِيِّ﴾

اي هذا باب يذكّر فيه كيف يعرض الاسلام على المصبي *

٢٥٣ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُمَرَ انْطَلَقَ فِي رَهْطٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ ابْنِ صَيَّادٍ حَتَّى وَجَدُوهُ يَلْعَبُ مَعَ الْغُلَامِ حَيْثُ أَطْمَ بَنَى مَغَالَةَ وَقَدْ قَارَبَ يَوْمَئِذٍ ابْنُ صَيَّادٍ يَحْتَكِمُ فَلَمْ يَشْعُرْ حَتَّى ضَرَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ظَهْرَهُ بِيَدِهِ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَنَظَرَ إِلَيْهِ ابْنُ صَيَّادٍ فَقَالَ أَتَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ الْأَمِّيِّينَ فَقَالَ ابْنُ صَيَّادٍ لِلنَّبِيِّ ﷺ أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ قَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ آمَنْتُ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَاذَا تَرَى قَالَ ابْنُ صَيَّادٍ يَا بَنِي صَادِقٍ وَكَاذِبٍ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ خُطِّبْتُ عَلَيْكَ الْأَمْرُ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنِّي قَدْ خَبَأْتُ لَكَ خَبِيئَةً قَالَ ابْنُ صَيَّادٍ هُوَ الدُّخُّ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ اخْسَأْ فَلَمْ تَعُدْ وَقَدَّرَكَ قَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَذَنُّ لِي فِيهِ أَضْرِبُ عَلَيْهِ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنْ يَكُنْهُ فَلَنْ تُسَلِّطَ عَلَيْهِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْهُ فَلَا خَيْرَ لَكَ فِي قَتْلِهِ قَالَ ابْنُ عُمَرَ انْطَلَقَ النَّبِيُّ ﷺ وَابْنُ بَنٍ كُتُبٍ يَأْتِيَانِ النَّخْلَ الَّذِي فِيهِ ابْنُ صَيَّادٍ حَتَّى إِذَا دَخَلَ النَّخْلَ طَمَقَ النَّبِيُّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّقِي بِجُذُوعِ النَّخْلِ وَهُوَ يَخْتَلُ أَنْ يَسْمَعَ مِنْ ابْنِ صَيَّادٍ شَيْئًا قَبْلَ أَنْ يَرَاهُ وَابْنُ صَيَّادٍ مُضْطَجِعٌ عَلَى فِرَاشِهِ فِي قَطِيفَةٍ لَهُ فِيهَا مِرْمَرَةٌ فَرَأَتْ أُمُّ ابْنِ صَيَّادٍ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَتَّقِي بِجُذُوعِ النَّخْلِ فَقَالَتْ لِابْنِ صَيَّادٍ أَيُّ صَافٍ وَهُوَ اسْمُهُ فَتَارَ ابْنُ صَيَّادٍ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَوْ تَرَ كُنْهُ بَيْنَ وَقَالَ سَالِمٌ قَالَ ابْنُ عُمَرَ ثُمَّ قَامَ النَّبِيُّ ﷺ فِي النَّاسِ فَأَتَنَى عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ ذَكَرَ الدَّجَالَ فَقَالَ إِنِّي أَنْزِرُكُمْ وَمَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا قَدْ أَنْزَرَهُ قُوَّةَ لَقَدْ أَنْزَرَهُ نُوحٌ قَوْمَهُ وَلَكِنْ سَأَقُولُ لَكُمْ فِيهِ قَوْلًا لَمْ يَقُلْهُ نَبِيٌّ لِقَوْمِهِ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ أَهْوَرُ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَسْ بَأَهْوَرَ

مطابقه للترجمة في قوله «اتشهداني رسول الله وهو عرض الاسلام على النبي لان ابن صياد اذذاك لم يحتمل وقد ترجم في كتاب الجناز باب إذا أسلم المصبي فأتاه هل يصلي عليه وهل يعرض على المصبي الاسلام وذكر فيه حديث ابن صياد وقد مر الكلام فيه هناك مستوفي ولذلك ذكر هنا بعض من عوفي هذا الحديث ثلاث قصص ذكرها البخاري بتمامها في الجناز من طريق يونس وذكر هنا من طريق معمر بن راشد عن محمد بن مسلم الزهري عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر بن الخطاب وذكر في الادب من طريق شبيب واقنصر في الشهادات على الثانية وذكرها ايضا في بعض من الجهاد من وجه آخر واقنصر في المتن على الثالثة قوله «قبل ابن صياد» بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اي ناحيته وجهته قوله «عند اطمى مغالة» بضم الهمزة وهو البناء المرتفع ويجمع على اطام واطام المدينة بانيها المرتفعة كالخصون ومغالة بفتح الميم وتخفيف التين المعجمة وباللام قال ابو حنيفة كذا في بعض النسخ بنى مغالة وفي بعضها ابن مغالة والاول هو المشهور وذكره مسلم في رواية الحسن الحلو اني انا اطم بنى معاوية بضم الميم وبالعين المهملة قال العلماء المشهور

المعروف هو الاول وقد ذكرنا في كتاب الجنائز ان بني مغالة بطن من الانصار وقيل حتى من قضاة قوله «الامين» اى العرب وما ذكره وان كان حقا من جهة المنطوق باطل من جهة الفهوم وهو انه ليس بمبعوث الى المعجم كما زعمه اليهود قوله «آمنت بالله ورسوله» وفي رواية المستمل «ورسوله» بالافراد وفي حديث ابى سعيد «آمنت بالله وما لا يكتبه وكتبه ورسوله واليوم الآخر» قيل كيف طابق آمنت بالله ورسوله الاستفهام واجيب بانه لما اراد ان يظهر للقوم حاله ارحى العنان حتى يبينه عند المقتر به فلما قال آخر اخسا وقيل انما عرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاسلام على ابن صياد بناء على انه ليس الدجال المحتر منه ورد بان امره كان محتلا فاراد اختباره بذلك وقال القرطبي كان ابن صياد على طريق الكهنة يخبر بالخبر فيصيح نارة ويفسد اخرى ولم ينزل في شأنه وحى فاراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سلوك طريقته يختبر بها حاله وهذا هو السبب ايضا في انطلاقه اليه وقد روى احمد من حديث جابر قال «ولدت امرأة من اليهود غلاما مسحوا حدى عينيه والاخرى طالعة ناتئة فاشفق النبي ﷺ ان يكون هو الدجال قوله «ماذا ترى» قال ابن صياد يا نبي صادق وكاذب وروى الترمذى من حديث ابى سعيد قال اتى رسول الله ﷺ ابن صياد في بعض طرق المدينة فاحتبسوه وهو غلام يهودى وله ذؤابة ومعه ابوبكر وعمر رضى الله تعالى عنهم ا فقال له رسول الله ﷺ «تشهد انى رسول الله فقال انشده انت انى رسول الله فقال النبي ﷺ آمنت بالله وما لا يكتبه وكتبه ورسوله واليوم الآخر فقال له النبي ﷺ ما ترى قال ارى عرشا فوق الماء قال النبي ﷺ نرى عرش ابليس فوق البحر قال ما ترى قال ارى صادقا وكاذبين او صادقين وكاذبا قال النبي ﷺ ليس عليه وسماه» انتهى قوله «فدعاه» اى اتركاه يخاطب ابابكر وعمر رضى الله تعالى عنهم وكذا رواه مسلم وفي آخره «فدعوه» بصيغة الجمع وفي رواية احمد ارى عرشا على الماء وحوله الحيتان قوله «خلط عليك الامر» بضم الخاء وكسر اللام المخففة ومعهناه ليس وكذا هو في رواية تضم اللام وكسر الباء الموحدة المخففة بعد هاء من مهملته وفي حديث ابى الطفيل عند احمد فقال «تعوذوا بالله من شر هذا» قوله «انى خبات» اى ضميرت لك حيثما بفتح الخاء المعجمة وكسر الباء الموحدة وسكون الياء اخر الحروف ثم همزة ويرى «خبا» بكسر الخاء وسكون الباء بالهمزة يعنى اضميرت لك اسم الدخان وقيل آية الدخان وهى (فارتقب يوم تاتى السماء بدخان مبين) قوله «هو الدخ» بضم الدال المهملة وباء الخاء المعجمة وحكى صاحب المحكم الفتح ووقع عند الحكم الزخ بفتح الزاى بدل الدال وفسر بالجماع وافق الائمة على تغليظه فى ذلك ويرده ما وقع فى حديث ابى ذر اخرجه احمد والبخارى فاراد ان يقول الدخان فلم يستطع فقال الدخ وفي رواية البخارى والطبرانى فى الاوسط من حديث زيد بن حارثة قال كان النبي ﷺ خباله سورة الدخان وكانه اطلق السورة واراد بعضهما والدليل عليه ان احمد روى عن عبد الرزاق فى حديث الباب وخباله (يوم تاتى السماء بدخان مبين) واما جواب ابن صياد بالدخ لقائه اندهش ولم يقع من لفظ الدخان الاعلى بعضه وحكى الخطا بى ان الآفة كانت حينئذ مكتوبة فى يد النبي ﷺ فلم يبتدأ ابن صياد منها الا لهذا المقدر الناقص على طريق الكهنة ولما قال له النبي ﷺ ان تعد وقد ركب اى قد مررتك من الكهان الذين يخفون من القساء شياطينهم ما يخفون عنه مختلفون مختلفا صدقه بكذبته وحكى ابو موسى المدينى ان السرى فى امتحان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له بهذه الآية الاشارة الى ان عيسى بن مريم عليهما الصلاة والسلام يقتل الدجال بجبل الدخان فاراد التعريض لابن صياد بذلك قوله «اخسا» كلمة رجز واستهانة اى استكت صاعرا ذليلا قوله «فلن تعد وقد ركب» قد مر تفسيره الان ويروى بخذف الواو قال ابن مالك الحزم بلن امة حكاها الكسائى قوله «ان يكنه» القياس ان يكن اياه لان المختار فى خبر كان الا نفسا ولكن يقع المرفوع المنفصل موضع المنسوب ويحتمل ان يكون تأكيدا للمفصل وكان تامعا والخبر محذوف اى ان يكن هو هذا وان يكون ضمير فصل والدجال المحذوف خبره وانما لم ياذن رسول الله ﷺ بضرب عنقه لانه كان غير بالغ او هو من اهل هادى رسول الله ﷺ عنهم قوله «فلن تسلط عليه» وفي حديث جابر فلبست بصا حديد وانما صاحبه عيسى بن مريم عليهما السلام قوله «فلا خير لك فى قلته» وفي

مرسل عروة فلا يحل لك قتله قوله «قال ابن عمر» هذا موصول بالاسناد الاول وشروع في القصة الثانية وفي حديث جابر ثم جاء النبي ﷺ ومعه ابو بكر وعمر ونفر من المهاجرين والانصار وانما هم قوله «طفق النبي ﷺ» اي جعل قوله «ويتق» اي يستتر قوله «ويحتل» اي يسمع في خفية وفي حديث جابر رجاء ان يسمع من كلامه شيئا ليعلم انه صادق ام كاذب ويقال يحتل يسكون الحاء المعجمة وكسر الراء المثناة من فوق اي يحدها ليعلم الصحابة حاله في انه كاهن حيث يسهون منه شيئا يدل على كنهه قوله «رمزة» بفتح الراء وسكون الميم وفتح الراء وفي المطالع قوله «فيها رمزة» اورمزة كذا في البخاري في كتاب الشهادات بغير خلاف وفي الجناز مثله في الاول وفي الآخر رمزة لابي ذر خاصة وعند النسفي وقال عقيل رمزة وفي كتاب كيف يعرض الاسلام على الصبي رمزة وعند البخاري في حديث ابي اليمان عن شعيب رمزة اوزمزة وكذا للنسفي في الجناز قال ومعنى هذه الالفاظ كلها متقارب والرمزة بالزايين تحريك الشفتين بالكلام قاله الخطابي وقال غيره هو كلام الملوح وهو يسكون بصوت بدار من الحواشيم والحاق لا يتحرك فيه اللان ولا الشفتان والرمزة بالزايين صوت خفي بتحريك الشفتين بكلام لا يفهم واما الزمزة بتقديم الزاي من داخل الفم قوله «اي صاف» بالصاد المهملة والفاء وزاد في رواية يونس اي صاف هذا محمد وفي حديث جابر فقالت يا عبد الله هذا ابو القاسم قد جاء وكان الراوي عبر باسمه الذي يسمى به في الاسلام واما اسمه الاول فهو صاف قوله «لوتر كنه» اي لوتر كنه ام ابن صياد ابن ابي هو اي اظهر لنا من حاله ما نطلع به على حقيقة حاله قوله «وقال سالم» اي ابن عمر هذا ايضا موصول بالاسناد الاول وشروع في القصة الثالثة والله اعلم *

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لليهود اسلموا تسلموا

اي هذا باب فيما ذكر من قول النبي ﷺ لليهود اسلموا تسلموا وافتتح الهمزة من الاسلام قوله «تسلموا» بفتح التاء من السلامة اي تسلموا في الدنيا من القتل والجزية وفي الآخرة من العقاب والخلود في النار *

قَالَ الْمُقْبَرِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

هو سعيد بن ابي سعيد المقبري بفتح الميم وسكون القاف وضم الباء الواحدة نسبة الى المقبرة واشتهر باسمه سعيد بن ابي سعيد المقبري لسكنائه بالقرب من المقبرة وابو سعيد اسمه كيسان وسيأتي حديثه في الجزية ان شاء الله تعالى *

باب اذا اسلم قوم في دار الحرب ولهم مال وأرضون فهم لهم

اي هذا باب يذكر فيه اذا اسلم قوم من اهل الحرب في دار الحرب والحال ان لهم مالا وارضين فهم لهم يعني اذا غلب المسلمون عليها فهو احق بماله واراضه وفيه خلاف فقال الشافعي واشبه وسحنون ان الذي اسلم في دار الحرب وبقي فيها ماله وولده ثم خرج اليها مسلما ثم غزا مع المسلمين بلده انه قد يحرز ماله وعقاره حيث كان وولده الصغار لانهم تبع له في الاسلام وقال مالك والليث اهله وماله وولده فيها في حكم البلد وفرق ابو حنيفة بين حكمها اذا اسلم في بلده ثم خرج اليها فاولاده الصغار احرار مسلمون وما اودعته مسلما او ذمها فهو له وما اودعته حربيا فهو وسائر عقاره هنالك في واذا اسلم في بلد الاسلام ثم ظهر المسلمون على البلد فكل ماله فيه في اختلاف حكم الدار بن عقده ولم يفرق مالك والشافعي بين اسلامه في داره او في دار الاسلام *

٢٥٤ - حدثنا محمود بن عمرو بن ابي عبد الرزاق قال اخبرنا معمر بن الزهري عن علي بن حسين عن عمرو بن عثمان بن عفان عن اسامة بن زيد قال قلت يا رسول الله اين تنزل غدا في حجة قال وهل ترك لنا عقيل منزلا ثم قال نحن نازلون غدا بخيف بني كنانة المحصب حيث قاسمت قريش على الكفر وذلك ان بني كنانة حاللت قريشا على بني هاشم ان لا يبايعوهم ولا

يُؤَوُّوهُمْ قَالَ الزُّهْرِيُّ وَالْخَيْفُ الْوَادِي

مطابقته للترجمة من حيث ان النبي ﷺ قال لا تغفل تصرفه قبل اسلامه فابعد الاسلام بالطريق الاولى ونودهوا بن غيلان بالعين المعجمة المفتوحة ومحمد بن عبد الرزاق هو رواية الا كثيرين وفي رواية ابى ذر حدثنا محمود حدثنا عبد الله هو ابن المبارك وعلى بن الحسين بن علي بن العابد بن رضى الله تعالى عنهم وعمر بن عثمان بن عفان القرشي الاموي المدني والحديث مرفى كتاب الحج في باب توريث دور مكثوبينها وشرائها قوله «عقيل» بفتح العين ابن ابى طالب قوله «بخيف بن كنانة» الخيف ما ارتفع عن مجرى السيل وانحدروا عن غائط الحبل ومسجد من يسمى مسجد الخيف لانه في سفح جبلها وقد فسر الزهري الخيف بالوادي قوله «الحصص» بالفتح المفعول من التحصيص عطف بيان او بدل من الخيف قوله «حيث قاسمت» اي حيث خالفت قرأه قوله «وذلك ان بنى كنانة الى آخره» هكذا وفيه هذا القدر مطوفا على حديث اسامة وذكر الخطيب ان هذا مدرج في رواية الزهري عن علي بن الحسين عن عمرو بن عثمان عن اسامة وانما هو عند الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة وذلك ان ابن وهب رواه عن يونس عن الزهري ففصل بين الحديثين وروى عن محمد بن ابي حفصة عن الزهري الحديث الاول فقط وروى شعيب والنعمان بن راشد وابراهيم بن سعد والوزاعي عن الزهري الحديث الثاني فقط لكن عن ابي سلمة عن ابي هريرة واجيب ان احاديث الجمع عنه وطريق ابن وهب عنده الحديث اسامة في الحج والحديث ابي هريرة في التوحيد واخرجهما مسلم مما في الحج

٢٥٥ - **حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اسْتَعْمَلَ وَتَوَلَّى لَهُ يُدْعَى هُنَيْيَا عَلَى الْحِمَى فَقَالَ يَاهُنَيُّ اضْمُمِّي جَنَاحَكَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَاتَّقِي دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ مُسْتَجَابَةٌ وَأَدْخِلْ رَبَّ الصُّرَيْمَةَ وَرَبَّ النَّشِيمَةِ وَإِيَّايَ وَأَعْمَ ابْنَ صَوْفٍ وَكَعْمَ ابْنَ عَفَانَ فَإِنَّهُمَا إِنْ تَهَلَّكَ مَاشِيَتُهُمَا يَرْجِعَا إِلَى نَحْلٍ وَزَرْعٍ وَإِنْ رَبَّ الصُّرَيْمَةَ وَرَبَّ النَّشِيمَةِ إِنْ تَهَلَّكَ مَاشِيَتُهُمَا يَأْتِنِي بَيْنِيهِ فَيَقُولُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَفْتَارِكُهُمْ أَنَا لَا أَبَالِكَ فَلَمَّا لَمْ يَكُنْ إِلَّا سَرُّهُ هَلَى مِنَ النَّهْبِ وَالْوَرَقِ وَإِنَّمَا اللَّهُ إِيَّاهُمْ لِيَرْوَنَ أَتَى قَدْ ظَلَمْتُهُمْ لِأَنَّهُمَا لَبِلَادُهُمْ فَتَاتَلَوْا عَلَيْهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَأَسْلَمُوا عَلَيْهَا فِي الْإِسْلَامِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ لَا الْمَالُ الَّذِي أَحْلُ هَلِيَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا حَبِثْتُ عَلَيْهِمْ مِنْ بِلَادِهِمْ شَبْرًا**

مطابقته للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله انها البلادهم وقاتلوا عليها في الجاهلية واسلموا عليها في الاسلام وذلك لان اهل المدينة اسلموا ولم يكونوا من اهل العنوة فهم احق ومن اسلم من اهل العنوة عارضه في المسلمين واسماعيل هو ابن اويس واسمه عبد الله وهو ابن اخي مالك واسلم مولى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وهذا الاثر تفرد به البخاري عن الجماعة وقال الدارقطني فيه عريب صحيح قوله «هيبا» بضم الهاء وفتح النون وتشديد الهمزة آخر الحروف وقدمه زادرك ابان الى ﷺ ولكن لم يذكره احد في الصحابة وروى عن ابى بكر وعمر وعمر بن العاص وروى عنه ابنه غير وشيخ من الانصار وغيرهما وشهد صفين مع معاوية ولما قتل عمار تحول الى علي رضى الله تعالى عنه ولولا هو من اهل الفصل والثقة المولاه عمر على موضع قوله «على الحمى» بكسر الحاء المهملة وضم الميم مقصورة وهو مرفوع بيمينه الامام لاجل نعم الصدقة ممنوها عن الغير وبين ابن سعد من طريق سير بن علي عن ابيه انه كان على من الرينة قوله «اضممي جناحتي» ضم الجناح كناية عن الرحمة والثقة وحاصل المعنى كيف يدرك عن ظلم المسلمين وفي رواية من بن عيسى عن مالك عند الدارقطني في الغرائب «اضممي جناحتي للناس» وفي التلويح «اضممي جناحتي على المسلمين» يريد استقرهم بجناحتي وفي بعض الروايات «على المسلمين» اي لا تضل تلك عليهم وكما يدرك من ظلمهم قوله «وايق دعو المظلوم» هكذا في رواية الاسماعيل

والدارقطني وابن نمير ويروى «واتق دعوة المسلمين» قوله «وادخل» بفتح الهمزة وكسر الحاء المعجمة امر من الادخال يعنى ادخل في المعنى رب الصريمة بضم الصاد المهملة وفتح الراء مصغر الصرمة وهي القطيعة من الابل بقدر الثلاثين والغنيمة مصغر الغنم والمعنى صاحب القطيعة القليلة من الابل والغنم ولهذا صغر اللفظين قوله «واياي» وكان القياس ان يقول واياك لان هذه اللفظة التحذير وتحذير المتكلم نفسه شاذ عند النحاة ولكنه بالغ فيه من حيث انه حذر نفسه ومراده تحذير المخاطب وهو ابانغ لانه ينهى نفسه ومراده نهى من يخاطبه قوله «نعم ابن عوف» وهو عبد الرحمن ابن عوف ونعم ابن عفان وهو عثمان بن عفان وانما خصهما بالذكر على طريق المثال لكثرة نعمهما لانهما كانا من مياسير الصحابة ولم يرد بذلك منهما البتة وانما اراد انه اذا لم يسمع المرعى الانهم الفرقة فنعم القليلين اولى فناء عن ايثارهما على غيرها وتقديهما على غيرهما وقديين وجه ذلك في الحديث بقوله فانهما اى فان ابن عوف وابن عفان ان تملك ماشيتهما يرجعنا الى نخل وزرع اراد ان ماشيتهما اذا ملكت كان لهما عوض ذلك من اموالهما من النخل والزرع وغيرها يمشان فيها ومن ليس له الا الصريمة القليلة او الغنيمة القليلة ان تملك ماشيتهما يستغيث عمر ويقول انفق على وعلى بنى من بيت المال وهو معنى قوله «ياتى بنيه» اى باولاده فيقول يا امير المؤمنين نحن فقراء محتاجون وهذا في رواية الكشي معنى هكذا ينيه جمع ابن وفي رواية غيره «بنيته» بلفظ البيت الذى هو عبارة عن زوجته قوله «يا امير المؤمنين يا امير المؤمنين» هكذا هو بالتكرار قوله «افتاركم انا» الهمزة فيه الاستفهام على سبيل الانكار والمعنى اننا اتركهم محتاجين ولا اجوز ذلك فلا بدلى من اعطاء الذهب والفضة اياهم بدل الماء والكلالة قوله «لا ابالك» هو حقيقة في الدعاء عليه لكن الحقيقة معجورة وهي بالاثنتين لانه صار شيئا بالضاف والافلاصل لا ابالك قوله «وايم الله» من الفاظ القسم كقولك لعمرك الله وعهد الله وفيه لغات كثيرة وتفتح هزتها وتكسر وهزتها مرة وصل وقد تقطع واهل الكوفة من النحاة يزعمون انها جمع يمين وغيرهم يقول هو اسم موضوع للقسم قوله «انهم ليرون» بضم الياء اى ليطانون انى قد ظلمتهم ويجوز بفتح الياء اى ليعتقدون قوله «قد ظلمتهم» قال ابن التميمي يردار باب المواشى الكثيرة والظاهر انه اراد ارباب المواشى القليلة لانهم الا كثرون وهم اهل تلك البلاد من بوادى المدينة يدل عليه قوله انما اى ان هذه الاراضى لبلادهم فقاتلوا عليها في الجاهلية والمراد عموم اهل المدينة ولم يدخل في ذلك ابن عوف ولا ابن عفان قوله «لولا المال الذى اعمل عليه في سبيل الله» اى من الابل التى كان يحمل عليها من لا يجد مايركب وجهه عن مالك ان عدة ما كان في الحظي في زمن عمر رضى الله تعالى عنه بلغ اربعين الفا من ابل وخيل وغيرها وفيه دليل على ان مشاريع القرى وعوامرها التى ترعى فيها مواشى اهلها من حقوق اهل القرية وليس للسلطان بيعة الا اذا فضل منه فضالة (فان قلت) قدمضى «لاهى الا لله ولرسوله» (قلت) مناه لاهى لاحد يخص به نفسه وانما هو لله ولرسوله وان ورث ذلك عنه ﷺ من الحلفاء للمصلحة الشاملة للمسلمين وما يحتاجون الى حمايته *

بابُ كِتَابَةِ الْإِمَامِ لِلنَّاسِ

اى هذا باب في بيان كتابة الامام لاجل الناس من المقاتلة وغيرهم قوله «كتابة الامام» اعم من كتابته بنفسه او بامر له وفي بعض النسخ كتابة الامام الناس بنصب الناس على انه مفعول للمصدر المضاف الى فاعله وفي الاول يكون المفعول محذوفا فافهم *

٢٥٦ - **«حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حُدَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اكْتُبُوا لِي مَنْ تَلَقَّظَ بِالْإِسْلَامِ مِنَ النَّاسِ فَكَتَبْنَا لَهُ أَلْفًا وَخَمْسِيَّةً وَجُلَّ فَقَلْنَا نَخَافُ وَنَحْنُ أَلْفٌ وَخَمْسِيَّةٌ فَلَقَدْ رَأَيْنَا ابْتِلَامَنَا حَتَّى لَانَ الرَّجُلُ لِيُصَلِّيَ وَحْدَهُ وَهُوَ خَائِفٌ»**

مطابقته لترجمة ظاهرة ومحمد بن يوسف هو الفريابي وسفيان هو الثوري والاعمش هو سليمان وابو وائل هو شقيق بن سلمة * والحديث اخرجه البخاري ايضا عن عبدان عن ابي حمزة في هذا الباب واخرجه مسلم في الايمان عن ابي بكر وابن نمير وابي كريب واخرجه النسائي في السير عن هناد واخرجه ابن ماجه في الفتن عن ابن نمير وعلى بن محمد قوله (اكتبوا) وفي رواية مسلم احصوا بدل اكتبوا وهي اعم من اكتبوا وقد يفسر احصوا بكتبوا وقال المهلب كتابة الامام الناس سنة عند الحاجة الى الدفع عن المسلمين فيتمين حينئذ فرض الجهاد على كل انسان يطبق المدافعة اذا نزل باهل ذلك البلد مخافة قوله فقلنا تخاف تقديره هل تخاف وهو استهزاء بمعنى كيف تخاف ونحن الف وخمسمائة رجل وكان هذا القول عند حفر الخندق جزم بذلك ابن التين وفيه يلحتم ان يكون ذلك عند خروجهم الى احد وعن الداودي بالحديث قوله فقلنا رايتنا بضم التاء التي للمتكلم اي فقلنا درايتم نفسنا ويروى فقلنا راينا قوله ابتلينا على صيغة المجول من الابتلاء وحاصل الكلام يقول حذيفة كنا نتعجب من حورنا والحال اننا نحن الف وخمسمائة رجل فصار امرنا بعد رسول الله ﷺ الى ان الرجل يصلي وحده وهو خائف مع كثرة المسلمين وقال النووي لعله اراد انه كان في بعض الفتن التي جرت بعد رسول الله ﷺ وكان بعضهم يخفي نفسه ويصلي سرا يخاف من الظهور والمشاركة في الدخول في الفتنة والحرب

٢٥٧ - **حدثنا عبدان عن ابي حمزة عن الاعمش** فوجدناهم خمسمائة قال ابو معاوية ما بين ستمائة الى سبعمائة *

عبد الله هو عبد الله بن عثمان بن حنبل وعبدان لقبه وقد مر غير مرة وابو حمزة بالخاء المعجمة والزاي هو محمد بن ميسون البشكري وابو معاوية محمد بن خازم بالخاء المعجمة و اشار البخاري بهذا الى ان كل واحد من ابي حمزة وابي معاوية خالف سفيان الثوري المذكور في السند الذي قبله في روايته عن سليمان الاعمش * اما ابو حمزة فانه روى عن الاعمش خمسمائة ولم يذكر الا الف وقد كان سفيان روى عن الاعمش الف وخمسمائة * واما ابو معاوية فانه روى عن الاعمش ما بين ستمائة الى سبعمائة فالبخاري اعتمد على رواية سفيان لكونه احفظهم معطافا وزاد على احمزة وابي معاوية وزيادة الثقة الحافظ مقبولة مقدمة وان كان ابو معاوية احفظ اصحاب الاعمش بخصوصه (فان قلت) طريق ابي معاوية وصله مسلم فقال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير وابو كريب واللفظ لابي بكر فالواحد ثمان مائة عن الاعمش عن شقيق عن حذيفة قال كما مع رسول الله ﷺ فقال احصوا لي كم من تلمذ بالاسلام قال فقلنا يا رسول الله اتخاف علينا ونحن ما بين الستين الى السبعمائة قال انكم لا تدرن انكم انتم اقل فابتلينا حتى جعل الرجل منا لا يصلي الا سرا (قلت) انما اخبرنا مسلم طريق ابي معاوية لما ذكرنا انه كان احفظ اصحاب الاعمش بخصوصه والبخاري رجع رواية الثوري عن الاعمش لكون الثوري احفظ من الكل مطلقا (فان قلت) ما وجه التوفيق بين الروايات (قلت) قال الداودي اعلمهم كتبوا مرات في موطن وفي المراد بالالف والخمسمائة جميع من اسلم من رجل وامراه وعبد وصي وبما بين الستين الى السبعمائة الرجال خاصة وبالخمسمائة المقابلة خاصة قال النووي قالوا وجه الجمع بين هذه الروايات الثلاث فذكر ما ذكرناه وقبل المراد بالالف الى اخره ثم قال وهذا باطل للتصريح بان الكل رجال في الرواية الاخرى حيث قال فكتبنا له الف وخمسمائة رجل بل الصحيح ما بين الستين الى السبعمائة رجل من المدينة خاصة وبالف والخمسمائة هم مع المسلمين الذين حولهم قلت الحقكم بطلان الوجه المذكور ولا يخاف عن نظر لان العبيد والعبيات يدخلون في لفظ الرجل فتأمل والله اعلم *

٢٥٨ - **حدثنا ابو نعيم قال** حدثنا سفيان عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن ابي معبد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال جاء رجل الى النبي ﷺ فقال يا رسول الله اني كتبت

في غزوة كذا وكذا وأمر أني حاجة قال أرجع فحج مع امرأتك *

مطابقته للترجمة في قوله أني كتبت في غزوة كذا وكذا وأبو نعيم الفضل بن دكين وابن جرير عبد الملك بن عبد العزيز بن جرير وأبو معبد بفتح الميم والباء الموحدة واسمه نافذ المون والماء وفي آخره ذال معجمة والحديث قد مر فيما قبل في باب من اكتتب في جيش فإنه أخرجه هناك عن قتيبة عن سفيان عن عمرو عن أبي معبد عن ابن عباس إلى آخره وفيه زيادة على هذا *

﴿باب إن الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر﴾

أي هذا باب يذكر فيه أن الله إلى آخره والفاجر من الفجور وهو الانبعاث في المعاصي والمحارم ويأتي معنى الذنب كافي قوله الم عمرة في أشهر الحج من أجز الفجور أي الذنوب بمعنى العصيان كافي قوله ونترك من بهجرك وقال الجوهري جحر جحر أي فسق وجحر أي كذب واصله الميل والفاجر المائل *

٢٥٩ - ﴿حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري ح وحدثني محمود بن عيلان قال حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال شهدنا مع رسول الله ﷺ فقال لرجل من يدي الإسلام هذا من أهل النار فلما حضر القتال قاتل الرجل قتالاً شديداً فأصابته جراحة فقليل يارسول الله الذي قلت إنه من أهل النار فإنه قد قاتل اليوم قتالاً شديداً وقد مات فقال النبي ﷺ إلى النار قال فكان بعض الناس إذا أن يرتاب فيبينما هم على ذلك إذ قيل إنه لم يمت وأمكن به جراحاً شديداً فلما كان من الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه فأخبر النبي ﷺ بذلك فقال الله أكبر أشهد أني عبد الله ورسوله ثم أمر بلاكاً فنادى بالناس إنه لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة وإن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر﴾

مطابقته للترجمة في آخر الحديث ورجاله قد ذكرنا وأبو هريرة وأخرجه من طريقين * أحدهما عن أبي اليمان الحليم ابن نافع عن شعيب بن أبي حمزة عن محمد بن مسلم الزهري * والآخر عن محمود بن عيلان عن عبد الرزاق بن همام عن معمر ابن راشد عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة والحد ثنا أخرجه البخاري أيضاً في القدر عن حبان عن ابن المبارك وأخرجه مسلم في الإيمان عن محمد بن رافع وعبد بن حميد ونظير هذا الحديث عن سهل بن سعد الساعدي قد مر فيما قبل في باب لا يقال فلان شهيد قوله «شهدنا مع رسول الله ﷺ» لم يمين الشهيد وزعم ابن اسحق والوافدي وآخرون أن هذا كان بأحد وأسم الرجل قزمان وهو معدود في جملة المنافقين وكان يخلف عن أحد فقيرته النساء فلما أحفضنه خرج وقتل سبعة ثم جرح فقتل نفسه ورد عليهم بأن قصصة قزمان كانت بأحد وقد سلم ذكرها فيما قبل وأما حديث أبي هريرة هذا فكان بخير كذا ذكره البخاري ولهذا ذكر في بعض النسخ شهدنا مع رسول الله ﷺ خير فقال لرجل إلى آخره وهذا هو الصحيح لأنهما قصتان قوله «فلما حضر القتال» قال الكرمان بالرفع والنصب قلت وجه الرفع على أنه فاعل حضر ووجه النصب على المفهولة على التوسع وفي حضر ضمير يرجع إلى الرجل وهو فاعله قوله الذي قلت أنه من أهل النار ويروي الذي قلت أنه أي الذي قلت فيه واللام بمعنى في قوله فكان بعض الناس وإذا يروي فكان بعض الناس من أفعال المقاربة قوله أن يرتاب كذا في الأصل بانبثاق وانباتهم مع كذا قليل قال الكرمان ويرتاب أي يشك في صدق رسول الله ﷺ أي يتردد عن دينه وقوله فأخبر النبي ﷺ على صيغة المجهر وقوله إلا نفس مسلمة يدل على أن الرجل قد ارتاب وشك حين أصابته الجراحة وقيل هذا رجل ظاهر الإسلام قتل نفسه وظاهر النداء عليه يدل على أنه

كان ليس مسلماً والمسلم لا يخرج قتل نفسه عن كونه مسلماً فلا يحكم بكفره ويصلى عليه واجيب عن ذلك بأنه صلى الله عليه وسلم اطلع من امره على سر دفعه بكفره لان الوحي عنده عتيد فوله (ان الله ليؤيد) ويروى يؤيد بدون اللام ويجوز في ان هذه الفتحة والكسر وقد قرئ في السبعة (ان الله يهزمك) (فان قلت) يعارض هذا قوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم انا لانتستعين بمشرك رواه مسلم قلت لا تعارض لان المشرك غير المسلم العاجز روى هذا ايضا عن الشافعي او يقال انه خاص بذلك الوقت وقد استعان صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بصفوان بن امية في هوازن واستعان منه بمائة درع باداتها وخرج معه صفوان حتى قالت له هوازن تقايل مع محمد ولست على دينه فقال رب من قريب خير من رب من هوازن وقال الطحاوي قتال صفوان مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم باختياره فلا يعارض قوله (انا لانتستعين بمشرك) وقال بعضهم هي تفرقة لادليل عليها ولا اثر (قلت) كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد عام بالوحي انه لا بد من اسلامه ولهذا اعطى له من الغنائم يوم حنين شيئاً كثيراً ثم اسلم والله اعلم ومن فوله صلى الله عليه وسلم ان الله ليؤيد الحديث استحسن العلماء الدعاة للسلطين بالتأييد وشبههم من اهل الخير من حيث تأييدهم للدين لامن احوالهم الحارجة

باب من قام في الحرب من غير امرٍ لاذ اخاف العدو

اي هذا باب في بيان حكم من قام اي جمل نفسه امير اعلى قوم في الحرب من غير تأييد الامام او نائبه وجواب من مخدوف اي جاز ذلك

٢٦٠ - **حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابن علية عن ايوب عن حميد بن هلال عن انس بن مالك رضي الله عنه قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اخذ الراية زيد فاصيب ثم اخذها جعفر فاصيب ثم اخذها عبد الله بن رواحة فاصيب ثم اخذها خالد بن الوليد من غير امرٍ ففتيح عليه وما يسرني اوقال ايسرهم انهم عندنا وقال وان عيذك لتدرفان**

مطابقه للترجمة في قوله ثم اخذها خالد بن الوليد من غير امر **ويصوب** ابن ابراهيم بن كثير الدرري وابن علية بضم العين المهملة وفتح اللام وتشديد الياء اخر الحروف هو اسماعيل بن ابراهيم البصري وعليه امه مولاة ابني اسد وابوب هو السخيتاني ومضى هذا الحديث في اوائل الجهاد في باب غنى الشهادة وهذا الحديث في عزوة مؤنة وسيأتي باتم منه في المغازي وكانت في السنة الثامنة من الهجرة في جمادى الاولى وكان السبب في ذلك ما قاله الواقدي عن الزهري بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كعب بن عجرة القاري في خمسة عشر رجلاً حتى انتهوا الى ذات اطلاق من الشام وهو موضع على ليلة من البلقاء وقبل موضع من وءادى القرى فوجدوا اجماً كبيراً من بني فضاء فدعواهم الى الاسلام فلم يستجيبوا ورشقوهم بالنبل فلما راى هم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلوهم اسد القتال فلو افادت منهم رجل جريح في القتلى فلما ان برد عليه الليل تتحمل حتى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبر بذلك وبمقتسرية عليها ربدن حارثة في نحو من ثلاثة الاف الى ارض البلقاء لاجل هؤلاء الذين قتلوا وقال ان اصعب ربد فمقر على الناس وان اصيب جعفر فبعده الله بن رواحة فخرجوا حتى نزلوا معان من ارض الشام فبلغهم ان هرقل قد نزل ما ب من ارض البلقاء في مائة الف من الروم وانضم اليه من لحم وجندام والقبين وهرام وبلى مائة الف منهم عابهم رجل من بني ثم احدث اشره يقال له مالك بن نافلة فلما بلغ ذلك المسلمين اقاموا على معان ليلتين ينظرون في امرهم وقالوا ان كتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره بعدد عدونا فاما ان يمدنا بالرجال واما ان يامرنا بامر فومضى له قال فجمع الناس عبد الله بن رواحة وقال يا قوم ان الذي تكرهون لاتي خرجتم تطالبون الشهادة وما نقاتل اعداءكم ولا نقاتل الا هذا الدين فانطلقوا فاحدى الحسين اما ظهور واما مشاهد فصدقوه ففوا حتى اذا كانوا بختوم البلقاء لقيهم هو وهرقل من الروم والعرب بمرية من قرى البلقاء يقال

لها مشارف ولما دنا العدو انحاز المسلمون الى قرية يقال لها مؤتة فنزلوا فقتل زيد بن حارثة ثم اخذ الراية جعفر فقاتل بها حتى قتل قال ابن هشام ان جعفر اخذ اللواء يومئذ فقطعت فاخذها بشماله فقطعت فاحتضنها بعصديه حتى قتل وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة فاثابه الله بذلك جناحين في الجنة يطير بهما حيث شاء ثم اخذ الراية عبد الله بن رواحة فقاتل حتى قتل ثم اخذها ثابت بن اقرم فقال يامعشر المسلمين اصطلحوا على رجل منكم قالوا انت قال ما انا بفعل فاصطالح الناس على خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه قال الواقدي لما اخذ خالد الراية قال رسول الله ﷺ الا نحي الوطيس فهزم الله العدو وظهر المسلمون وقتلوا منهم مقتلة عظيمة قوله «خطب رسول الله ﷺ قال الواقدي حدثني عبد الجبار بن عمار بن غزية عن عبد الله بن ابي بكر بن عمرو بن حزم قال لما اتى الناس بمؤتة جلس رسول الله ﷺ على المنبر وكشف له ما بينه وبين الشام فهو ينظر الى معركتهم فقال اخذ الراية زيد وهو زيد بن حارثة ابن شراحيل بن كعب السكبي القضاعي مولى رسول الله ﷺ قوله «فاصيب» اى قتل قوله «ثم اخذها» اى الراية جعفر وهو ابن ابي طالب عم النبي ﷺ قوله «ثم اخذها عبد الله بن رواحة» بن ثعلبة بن امرئ القيس الانصاري الحزرجي قوله «من غير امر» بلفظ المصدر النوعى اى صار اميرا بنفسه من غير ان يفوض اليه الامام قوله «ففتح عليه» اى على خالد قوله «وما يسرنى» اوقال ما يسرهم انهم عندنا لان حلقهم فيما هم فيه افضل مما لو كانوا عندنا قوله «قال» اى قال انس وان عينه لنذر فان بكسر الراء يبنى تسيلان دمعوا وقال الداودي اى تدفعان وقيل تدمعان الدمع *

بابُ الْعَوْنِ بِالْمَدَدِ

اى هذا باب في بيان عون الجيش بالمدد وهو في اللغة ما يمد به الشيء اى يزداد ويكثر ومنه امد الجيش بمدد اذا ارسل اليه زيادة ويجمع على امداد * وقال ابن الاثير هم الاعوان والانصار الذين كانوا يمدون المسلمين في الجهاد *

٢٦١- **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ وَسَهْلُ بْنُ يُونُسَ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَاهُ رَجُلٌ وَذَكَرَ أَنَّ وَعْصِيَّةَ وَبَنُو لِحْيَانَ فَرَعَوْا أَنَّهُمْ قَدْ اسْلَمُوا وَاسْتَمَدُّوهُ عَلَى قَوْمِهِمْ فَأَمَدَّهُمُ النَّبِيُّ ﷺ بِسَبْعِينَ مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ أَنَسٌ كُنَّا نُسَمِّيهِمُ الْقُرَاءَ يَحْطُونَ بِالنَّهَارِ وَيُصَلُّونَ بِاللَّيْلِ فَأَنْطَلَقُوا بِهِمْ حَتَّى بَلَغُوا بَرْ مَعُونَةَ فَدَرَوْا بِهِمْ وَقَتْلُوهُمْ فَكَتَتَ شَرًّا يَدْعُو عَلَى رَجُلٍ وَذَكَرَ أَنَّ وَبَنِي لِحْيَانَ قَالَ قَتَادَةُ وَحَدَّثَنَا أَنَسٌ أَنَّهُمْ قَرَأُوا بِهِمْ قُرْآنًا لَا يَبْلُغُوا عَمَّا قَوْمَنَا أَنَا قَدْ لَقِينَا رَبَّنَا فَرَضِيَ عَنَّا وَأَرْضَانَا ثُمَّ رَفَعَ ذَلِكَ بَعْدُ**

مطابقته للترجمة في قوله واستمدوه على قومهم فامدهم النبي ﷺ بسبعين من الانصار وابن ابي عدى هو محمد بن ابراهيم ابو عمرو السامي البصري وسهل بن يوسف ابو عبد الله الانماطي البصري وسعيد هو بن ابي عروة البصري والحديث اخرجه البخاري ايضا في الطب وفي المنازى عن عبد الاعلى بن حماد اخرجه مسلم في الحدود عن ابي موسى و اخرجه النسائي في الطهارة وفي الحدود وفي الطب عن محمد بن عبد الاعلى وفي الحاربة عن ابي موسى به قوله «رجل» بكسر الراء وسكون العين المهملة بن خالد بن عوف بن امرئ القيس بن بهثة بن سليم قال ابن دوبرعل من الرعلة وهي النخلة الطويلة والجمع رجال وذكوان بفتح الدال المعجمة ابن ثعلبة بن بهثة بن سليم وعصية بضم العين المهملة مصغر عصا ابن خفاف بن امرئ القيس بن بهثة بن سليم وهؤلاء الثلاثة قبائل في سليم قوله وبنو لحيان بكسر اللام حتى من هذيل وقال الحافظ الدمياطي قوله في هذه الطريق اتاه رجل وذكوان وعصية وبنو لحيان وهم لان هؤلاء

ليسوا اصحاب بشر معونة وانما هم اصحاب الرجيع الذين قتلوا عاصم بن ابى الافلح واصحابه واسروا اخيها وابن الدثنة وانما الذى اتاه ابو براء من بنى كلاب واجار اصحاب رسول الله ﷺ فاخفر جواره عامر بن الطفيل وجمع عليهم هذه القبائل من سليم قوله «واستمدوه» اى طلبوا منه المدد قوله «يسمعين من الانصار» قال موسى بن عقبة وكان امير القوم المنذر بن عمرو ويقال مرثد بن ابى مرثد قوله كنا نسمعهم القراء جمع القارى وسماوا بذلك الكثرة قرأتهم قوله يحطبون اى يحرقون الحطب قوله بشر معونة بفتح الميم وضم العين المهملة وبالنون وهو بين مكة وعسفان وارض هذيل حيث قتل القراء وكانت سرية بشر معونة في صفر من السنة الرابعة من الهجرة واغرب مكحول حيث قال انها كانت بعد المختدق وقال ابن اسحق كانت في صفر على رأس اربعة اشهر من احد قوله ثم رفع بعد ذلك اى نسخت تلاوته وفي التوضيح وفيه انه يجوز النسخ في الاخبار على صفة ولا يكون نسخه تكديبا انما يكون نسخه رفع تلاوته فقط كان نسخ الاحكام ترك العمل بها فعارض من المنسوخ من الاحكام حكم غيره ووربما لم يمرض عنه وكذلك الاخبار نسخها من القرآن رفع ذكرها وترك تلاوتها لان تكذيب بخبر آخر مضادها ومثله مما نسخ من الاخبار ما كان يقرأ في القرآن لابن آدم واد بين من ذهب لاتباع لهما ثالثة

﴿بابُ مَنْ غَلَبَ الْعُدُوُّ فَأَقَامَ عَلَى عَرَصَتِهَا ثَلَاثًا﴾

اى هذا باب في ذكر من غلب على العدو فاقام على عرصتها ففتح العين المهملة وسكون الراء وفتح الصاد المهملة وهي البقرة الواسعة بغير بناء من دار وغيرها *

٢٦٢- ﴿حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَالَ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ ذَكَرْنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا ظَهَرَ عَلَى قَوْمٍ أَقَامَ بِالْعَرَصَةِ ثَلَاثَ لَيَالٍ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن عبد الرحيم ابو يحيى الذى يقال له صاعقة وروح بفتح الراء ابن عبادة يضم العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة وسعيد هو ابن ابى عروبة والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المنازى فى غزوة بدر عن شيخ اخر عن روح بن عروبة عن هذا السياق قوله (اذا ظهر) اى اذا غلب قوله (ثلاث ليال) وقال ابن الجوزى كانت اقامته ليظهر تأثير الغلبة وثبوت الاحكام وترتيب الثواب واقالة احتفاله بهم كانه يقول نحن مقيمون فان كانت لكم قوة فهاجموا البنا وقال غيره كان هذا منه لان الثلاث اكثر ما يربح المسافر لان الاربعة اقامة الحديث لا يبين متاخر بمكة بعد فضاه نسكه فوق ثلاث ولان الغنيمة فيها تقسم ولان الظاهر ايضا يستريح هذا كلما كان فى امان من عدوه

﴿تَابِعَهُ مَعَاذُ وَعَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ﴾

عَنْ أَبِي طَلْحَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

معاذ هو ابن عبد الاعلى السمرى اخرج متابعه الاسماء على عن ابى يعلى عن ابى بكر بن ابي شيبة محدثنا معاذ بن معاذ السمرى وعبد الاعلى قالا محدثنا سعيد عن قتادة وذكره وعبد الاعلى هو ابن عبد الاعلى السامى بالسين المهملة ومتابعهما اخرجهما مسلم عن يوسف بن حماد عن عبد الاعلى عن سعيد عن قتادة عن انس وعن محمد بن حاتم عن روح بن عبادة عن سعيد بن ابى عروبة عن قتادة قال ذكر لنا انس بن مالك عن ابى طالحة قال لما كان يوم بدر وظهر عليهم نبي الله الحديث وقال فى اخره يعنى حديث انس وحديث انس هو الذى رواه قبله وانقله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ترك قتلى بدر ثلاثا ثم اتاهم الحديث معناه انه صلى الله عليه وسلم الماظهر على المشركين يوم بدر اقام هناك ثلاث ليال ثم اتاهم *

باب من قسم الغنيمة في عزوه وسقره

اي هذا باب في ذكر من قسم الغنيمة قال بعضهم اشار بذلك الى الرد على قول الكوفيين ان الغنائم لا تقسم في دار الحرب واعتلوا بان الملك لا يتم عليها الا بالاستيلاء لا يتم الاستيلاء الا باحرارها في دار الاسلام فليت هذا الرد ودولان الباب فيه حديثان وليس واحد منهم ما يدل على ان قسمة الغنيمة كانت في دار الحرب اما حديث رافع فيدل على انها كانت بذى الحليفة واما حديث انس فيدل على انها كانت في الجمرات وكل من ذى الحليفة والجمرات من دار الاسلام ففي الحليفة الحديثان حجة للكوفيين لانه لم يقسم الا في دار الاسلام *

وقال رافع كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ بِذِي الْحُلَيْفَةِ فَأَصْبَحْنَا غَنَمًا وَلَيْلًا فَعَدَلَ

عَشْرَةَ مِنَ الْغَنَمِ بِبِعَرٍ

هو رافع بن خديج ومطابقة لترجمة ظاهرة وهذا التعليق مضمي مسند مطول وفي كتاب الشريعة في باب قسمة الغنم وقال المهلب هذا الى نظر الامام واجتهاده يقسم حيث رأى الحاجة ويؤخر اذا رأى في المسلمين قوة ومن اجاز قسمة الغنائم في دار الحرب مالك والاوزاعي والشافعي وابو ثور وقال ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه لا تقسم حتى يخرجها الى دار الاسلام لما ذكرنا في اول الباب في قول الكوفيين على انهم قالوا روى انه ﷺ عن بيع الغنيمة في دار الحرب والبيع في معنى القسمة فكما لا يجوز البيع كذلك لا تجوز القسمة *

٢٦٣ - حَدَّثَنَا هُدْبَةُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ أَنَسًا أَخْبَرَهُ قَالَ اعْتَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ مِنَ الْجِمَرَاتِ حَيْثُ قَسَمَ غَنَائِمَ هُنَيْنٍ

مطابقة هذا ايضا ظاهرة وهديبة بضم الهاء وسكون الدال المهملة وفتح الداء الموحدة ابن خالد بن الاسود القيسي البصري ويقال هدا ب وهمام بتشديد الميم ابن يحيى الشيباني البصري وقد مضى الحديث في الحجج في باب كم اعتمر النبي ﷺ *

كل بعون الله وحسن توفيقه الجزء الرابع عشر من عمدة القاري شرح صحيح البخاري رضى الله عنه ويليه الجزء الخامس عشر واوله (باب اذا غنم المشركون مال المسلم ثم وجده المسلم) اعانتنا الله على اتمامه انه على ما يشاء قدير وبالاجابة جدير

فهرست

(الجزء الرابع عشر من عدة القاري شرح صحيح البخاري قدس الله سره)

صفحة	صفحة
باب الوصايا وقول النبي ﷺ وصية الرجل مكتوبة عنده	٧ باب الشروط في الجهاد والمصالحة مع اهل الحرب وكتابة الشروط
بيان قول الله تعالى كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان تترك خيرا الوصية الخ	١٠ بيان مصالحة العديبية وكتابة الصالح بحديث طويل
بيان ان جنفا ميلا متجانف مال	١٣ قول ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه لمرءة امصص بظفر اللات
حديث عبد الله بن يوسف ما حق امرىء مسلم له نفي، يوصى فيه الخ	١٤ تاويل العلماء فيما وقع في قصة ابي جندل حين رده رسول الله ﷺ الى المشركين مع انه مسلم
حديث ابراهيم بن الحارث ان رسول الله ﷺ ما ترك عديموته درهما ولا دينار الخ	١٥ سبب نزول اية يا ايها الذين امنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات وبيان وقت محييم
حديث خلاد بن يحيى ان رسول الله ﷺ اوصى فقال لا فقال كيف كتب على الناس الوصية الخ	١٦ سبب نزول اية وهو الذي كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم ببطن مكة من بعد ان اظفركم عليهم
حديث عمر بن زرارة ان عليا رضي الله تعالى عنه كان وصيا فقال متى اوصى	١٧ باب الشروط في القراض
باب ان يترك ورثته اغنياء خيرا من ان يتكفوا الناس	٢٠ « المسكاتب وما لا يحل من الشروط التي تخالف كتاب الله تعالى
باب الوصية بالثلث	باب ما يجوز من الاشرط والنيا في الاقرار الخ
حديث قتبية بن سعدان رسول الله ﷺ قال الثالث والثلث كثير او كبير	٢١ حديث ان لله تسعة وتسعين اسما من احصاها دخل الجنة
	٢٢ باب الشروط في الوقف
	٢٣ كتاب الوصايا

صحيفة	صحيفة
٣٧	باب قول الموصي لوصيه تعاهد ولدي وما يجوز للاوصى من الدعوى
٣٨	باب اذا اوما المريض براسه اشارة بينه جازت باب لاوصية لواوث
٣٩	حديث محمد بن يوسف ان ابن عباس رضى الله عنه قال كان المال للولد وكانت الوصية للوالدين فنسخ الله من ذلك ما احب الخ
٤٠	باب الصدقة عند الموت
٤١	قول الله تعالى من بعد وصية يوصى بها او دين باب اذا ابرا الوارث من الدين يرى
٤٢	قول النبي ﷺ يا ايها الذين آمنوا ان كذب الحديث
٤٣	قول النبي ﷺ اية المناق اذا اؤتمن خاف قول الله تعالى ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها
٤٤	باب تاويل قول الله تعالى من بعد وصية توصون بها او دين
٤٥	قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاصدقة الاغن ظهر غنى
٤٦	قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم العبد راع في مال سيده
٤٧	باب اذا وقف او اوصى لا قاربه ومن الاقارب قول النبي ﷺ لابي طلحة احملها لفقراء اقاربك الخ
٤٨	باب هل يدخل النساء والولد في الاقارب
٤٩	باب هل ينتمى الواقف بوقفه وقد يلى الواقف او غيره
٥٠	باب اذا وقف شيئا فلم يدفعه الى غيره فهو جائز قول النبي ﷺ لابي طلحة ارضي ان تجعلها في الاقرين الخ
٥١	قول النبي ﷺ لابي طلحة حين قال احب اموالى الى بيرحاء الخ
٥٢	قول بعضهم لا يجوز حتى يبين ان الاول اصح باب اذا تصدق او وقف بعض ماله او بعض رقيقه او ذوا به فهو جائز
٥٣	باب من تصدق الى وكيله ثم رد الوكيل اليه لم تنزل (ان تناولوا البر حتى تنفقوا مما تحبون) جاء ابو طلحة الى رسول الله ﷺ الخ
٥٤	باب قول الله تعالى (واذا حضر القسمة اولي القربى) الخ
٥٥	حديث محمد ابو الفضل ان ناسا يزعمون ان هذه الآية نسخت
٥٦	باب ما يستحب ان يتوفي جثة ان يتصدقوا عنه وقضاء النذور عن الميت
٥٧	باب الاشهاد في الوقف والصدقة
٥٨	باب قول الله تعالى (و آتوا اليتامى اموالهم ولا تبدلوها الخ) الخ
٥٩	باب قول الله تعالى و آتوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح الخ
٦٠	باب وما لا وصى ان يعمل في مال اليتيم وما ياكل منه بقدر عياله
٦١	باب قول الله تعالى ان الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما اعمايا يكون في بطونهم نارا وسيمصون سميرا
٦٢	حديث عبد العزيز بن عبد الله ان النبي ﷺ قال اجنبوا السبع الموبقات
٦٣	الكلام على السحر وهل له حقيقة ام لا
٦٤	باب قول الله تعالى ويسألونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير
٦٥	راى ابن عباس في قوله لا اعتسكم لاجر حكم وضبق عليكم وعنت خضعت باب استعمال اليتيم في السفر والحضر الخ

صحيفة	صحيفة
٩٣ باب الحور العين وصفتهن يحارفيها الطرف	٦٦ باب اذا وقف ارض او لم يبين الحدود فهو جائز وكذا الصدقة
٩٥ باب تمنى الشهادة	٦٧ باب اذا وقف جماعة ارضاً مشاعاً فهو جائز
٩٦ باب فضل من يصرع في سبيل الله فوات	٦٨ باب الوقف كيف يكتب
٩٧ قول الله تعالى ومن يخرج من بيته مهاجراً الى الله ورسوله	٦٩ باب الوقف للفقير والضعيف
٩٨ باب من ينكب في سبيل الله	باب وقف الارض للمسجد
٩٩ حديث موسى بن اسماعيل ان النبي ﷺ كان في بعض المشاهد وقد دمعت اصبغه فقال عليه السلام هل انت الاصبغ	باب وقف الدواب والكراع والعروض والصامت
١٠٠ باب من يخرج في سبيل الله عز وجل	باب نفقة القيم للوقف
باب قول الله تعالى قل هل توبسون بنا الا احدى الحسنين	باب اذا وقف ارضاً او بشر او اشترط لنفسه مثل ولاء المسلمين
١٠١ باب قول الله تعالى من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الخ	٧٣ باب اذا قال الواقف لا نطلب ثمنه الا الى الله فهو جائز
١٠٤ باب عمل صالح قبل القتال	» قول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر احدكم الموت الخ
١٠٥ قول الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون الخ	٧٧ باب قضاء الوصي دين الميت بغير محضر من الورثة
١٠٦ باب من اتاهم غريب فقبله	٧٨ كتب الجهاد والسير
١٠٧ باب من قاتل لكون كلمة الله هي العليا	باب فضل الجهاد والسير
١٠٨ باب من اغبرت قدماً فمات في سبيل الله	٧٩ حديث علي بن عبد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال « لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية » الخ
١٠٩ باب مسح الغبار عن الناس في السبيل	٨٢ حديث اسحاق بن منصور انه جاء رجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال دلني على عمل يعدل الجهاد الخ
١١٠ باب الغسل بعد الحرب والغبار	٨٣ باب افصل الناس مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله
باب فضل قول الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله اموات بل احياء	حديث ابو الهيثم ان رسول الله سئل اي الناس افضل
١١١ حديث اسماعيل بن عبد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعا على الدين قتلوا اصحاب بدر معونة الخ	٨٥ باب الدعاء بالجهاد والشهادة المرجال والتمناء
باب ظل الملائكة على الشهيد	٨٨ باب درجات المجاهدين في سبيل الله
باب تمنى المجاهد ان يرجع الى الدنيا	٨٩ حديث يحيى بن صالح ان رسول الله ﷺ قال من آمن بالله ورسوله واقام الصلاة وصام رمضان كان حقاً عليه ان يدخله الجنة
١١٤ باب الجنة تحت بارقة السيوف	باب القدوة والروحه في سبيل الله
١١٥ باب من طلب الولد للجهاد	

صفحة	باب	صفحة
١١٧	باب الشجاعة في الحرب والحين	١٤٨
١١٩	باب ما يتعوذ من الحرب	حديث محمد بن بشار ان النبي ﷺ استعار
١٢٠	باب من حدث بمشاهدة في الحرب	فرسا يقال له مندوب
باب وجوب الفير وما يجب من الجهاد والنية	١٤٩	باب ما يذكر من شؤم الفرس
قول الله تعالى افرؤا خفافا وثقالا وجاهدوا	١٥١	باب الخيل لثلاثة
باموالكم وانفسكم الخ	١٥٢	قول الله تعالى والخيل والبغال والحمير لتركبوها
١٢١	باب قول الله تعالى يا ايها الذين امنوا مالكم اذا قيل	وزينة
لكم انفروا في سبيل الله الخ	١٥٣	باب من ضرب دابة غيره في الغزو
١٢٢	باب الكافر يقتل المسلم ثم يسلم فيسدد بعد	باب الركوب على الدابة الصعبة والفحول من
ويقتل	١٥٤	الخيول
١٢٥	باب من اختار الغزو على الصوم	باب سهام الفرس
١٢٦	باب الشهادة سبع سوى القتل	١٥٥
١٢٩	باب قول الله تعالى لا يستوى القاعدون من	قول مالك يسهم للخيول والبراذين منها
المؤمنين غير اولي الضرر الخ	١٥٦	باب من قاد دابة غيره في الحرب
١٣٠	باب الصبر عند القتال	» الركاب والغرز للدابة
باب التحريض على القتال	١٥٨	» ركوب الفرس العربي
١٣٢	باب حفر الخندق	» الفرس القطرف
١٣٣	باب من حبسه العذر عن الغزو	» السبق بين الخيل
باب فضل الصوم في سبيل الله	١٥٩	» اخبار الخيل للسبق
١٣٥	باب فضل النقة في سبيل الله	» غاية السبق للخيول المضجرة
١٣٦	باب فضل من جهز غاريا او خلفه بحير	» ناقة النبي ﷺ
١٣٨	باب التحنط عند القتال	» الغزو على الحمير
١٤١	باب فضل الطليعة	» بقة النبي ﷺ البيضاء
١٤٢	باب هل يبعث الطليعة وحده	» جهاد النساء
باب سفر الاثنين	١٤٣	» عزو المرأة في البحر
١٤٣	باب الخيل معقود في بواصيها الخير الى يوم	» حمل الرجل امراته في الغزو دون بعض
القيامة	١٤٥	نساءه
١٤٥	باب الجهاد ما من على البر والفاجر	» غزو النساء وقتالهن مع الرجال
باب من احتبس فرسا في سبيل الله	١٤٦	» حمل النساء القرب الى الناس في الغزو
١٤٦	باب اسم الفرس والحمير	» مداواة النساء الجرحى في الغزو
١٤٧	حديث علي بن عبد الله ان النبي ﷺ كان له	» ود النساء الجرحى والقتلى
فرس يقال له الاخيف	١٤٨	» زرع السهم من البدن
	١٤٩	» الحراسة في الغزو في سبيل الله
	١٥٠	باب فضل الخدمة في الغزو
	١٥١	
	١٥٢	
	١٥٣	
	١٥٤	
	١٥٥	
	١٥٦	
	١٥٧	
	١٥٨	
	١٥٩	
	١٦٠	
	١٦١	
	١٦٢	
	١٦٣	
	١٦٤	
	١٦٥	
	١٦٦	
	١٦٧	
	١٦٨	
	١٦٩	
	١٧٠	
	١٧١	
	١٧٢	
	١٧٣	

- صحيفة
- ١٧٤ باب فضيل من حمل متاع صاحبه في السفر
- ١٧٥ » فضل رباط يوم في سبيل الله
- قول الله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا) الى اخر الآية
- ١٧٦ باب من غزا بصبي للخدمة
- ١٧٨ باب ركوب البحر
- » من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب
- ١٧٩ حديث سليمان بن حرب ان النبي ﷺ قال هل تصرون وترزقون الابضعفاءكم
- ١٨٠ باب لا يقال فلان شهيد
- ١٨١ باب التحريض على الرمي وقول الله تعالى واعدوا لهم ما استطعتم من قوة الخ
- ١٨٣ باب اللهم بالحرب ونحوها
- ١٨٤ باب الجن ومن يتترس بترس صاحبه
- ١٨٧ باب الدرق
- ١٨٨ باب ما جاء في حلية السيرف
- باب من علق سيفه بالشجرة عند المقاتلة
- ١٩٠ » لبس البيضة
- ١٩١ » من لم يركس السلاح عند الموت
- » تفرق الناس عن الامام عند المقاتلة والاستغلال بالشجرة
- » ما قبل من الرماح
- ١٩٢ » ما قيل في درع النبي ﷺ والقميص في الحرب
- ١٩٥ باب الجبة في السفر والحرب
- باب لبس الحرير في الحرب
- ١٩٧ باب ما يدكر في السكين
- باب ما قيل في قتل الروم
- ١٩٩ باب قتال اليهود
- باب قتال الترك
- ٢٠٢ باب قتال الذين ينقلون الشمر
- صحيفة
- حديث عمرو بن خالد حين ركب النبي ﷺ بملته البيضاء وابن عمه ابوسفيان النخ
- ٢٠٣ باب الدعاء على المشركين بالخزيم والزائلة
- ٢٠٤ حديث احمد بن محمد ان النبي ﷺ دعا يوم الاحزاب على المشركين فقال اللهم منزل الكتاب النخ
- ٢٠٧ باب هل يرشد المسلم اهل الكتاب او يعلمهم الكتاب
- باب الدعاء للمشركين بالهدى ليتالفهم
- ٢٠٨ باب دعوة اليهودى والنصراني وعلى ما يقاثلون عليه النخ
- ٢١٠ باب دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الاسلام والنبوة
- قول الله تعالى (ما كان لبشر ان ياتيئه الله) الى اخر الآية
- ٢١٤ حديث عبدالله بن محمد انه سمع انسا يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا غزا قوما لم ينفذ حتى يصبح
- ٢١٥ حديث ابو اليان ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله
- ٢١٦ باب من اراد غزوة فوري بغيرها ومن احب الخروج يوم الخميس
- ٢١٧ باب الخروج بعد الظهر
- ٢١٨ باب الخروج آخر الشهر
- ٢١٩ باب الخروج في رمضان
- باب التوديع
- ٢٢١ باب السمع والطاعة للامام
- ٢٢٢ باب يقاتل من وراء الامام ويتقى به
- ٢٢٣ باب البيعة في الحرب ان لا يفرروا
- قول الله تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحب الشجرة) الآية

صحيفة	صحيفة
٢٤٤ باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير	٢٢٥ حديث اسحاق بن ابراهيم ان النبي صلى الله
٢٤٥ باب التسبيح اذا هبط وادبا	تعالى عليه وسلم قال مضت الهجرة لاهلها ولكن
باب التكبير اذا علا ثم رفا	ابايعكم على الاسلام والموت
٢٤٦ باب يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الاقامة	٢٢٦ باب عزم الامام على الناس فيما يطيقون
٢٤٧ باب سير الرجل وحده بالليل	٢٢٧ باب كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا لم
٢٤٨ حديث ابو الوليد ان النبي صلى الله تعالى	يقاتل اول النهار اخر القتال حتى تزول الشمس
عليه وسلم قال لو يعلم الناس ما في الوحدة	٢٢٨ باب استئذان الرجل الامام
ما اعلم ما سار راكب ليل وحده	٢٢٩ باب من غزا وهو حديث عمه بصره
باب السرعة في السير عند الرجوع الى الوطن	باب من اختار الفزع بعد البناء
٢٤٩ باب اذا حمل على فرس فرأه اتباع	باب مبادرة الامام عند الفزع
٢٥٠ باب الجهاد باذن الابوين	٢٣٠ باب السرعة والركض في الفزع
٢٥١ باب ما قيل في الحرس ونحوه في اعناق الابل	باب الحروج في الفزع وحده
٢٥٣ باب من اكتب في جيش فعخرجت امراته	باب الجمائل والجمالان في السبل
حاجة	٢٣١ قول طائوس ومجاهد اذا دفع اليك شئ وتخرج
باب العجاسوس	به في سبيل الله فاصعبه ماشئت وضعه عند اهلك
بيان قول الله تعالى لا تتخذوا عدوى وعدوكم	٢٣٢ باب ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اواياه	باب الاحير
٢٥٤ حديث علي بن عبد الله ان النبي صلى الله تعالى	٢٣٥ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت
والزبير والمقداد بن الاسود قال انطلقوا حتى	بالرعب مسيرة شهر
تاتوا وروضة حاج بان بها ظمينة	قول الله عز وجل (سنلقى في قلوب الذين كفروا
٢٥٧ باب الكسوة للاسارى	الرعب مما اشركوا بالاله)
« فصل من ايلم على يديه رجل	٢٣٦ باب حمل الزاد في الفزو
٢٥٨ باب الاسارى في السلام	قول الله تعالى (وتزودوا فان خير الزاد
٢٥٩ باب فضل من اسلم من اهل الكتاب	التقوى
« اهل الدار يبيتون فيصاب الوالدان والذراري	٢٣٨ باب حمل الزاد على الرقاب
٢٦٠ حديث علي بن عبد الله عن العصب بن جثامة	٢٣٩ باب الار تداف في المزو الحج
انه قال مر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالابواء	باب الردف على الحمار
٢٦٣ باب قتل الصبيان في الحرب	٢٤٠ باب من اخذ بالركاب ونحوه
» السماء في الحرب	٢٤١ باب كراهية السير بالهناج الى ارض العدو
» لا يعذب بعداب الله	٢٤٢ بيان شهر النوى صلى الله تعالى عليه وسلم
» فاما من بعد واما فداءه	واصحابه الى ارض العدو هم يماهون القرآن
» قول الله عز وجل ما كان اناس ان يكون	٢٤٣ باب التكبير عند الحرب
له اسرى الاية	

صحيفة	صحيفة
٢٨٩ حديث ابو اليان ان رسول الله ﷺ بعث عشرة رعدة سرية عينا وامر عليهم عاصم ابن ثابت النخ	٢٦٦ » هل الاسير ان يقتل او يخذع
٢٩٤ باب فكك الاسير	٢٦٧ » اذا حرق المشرك المسلم هل يحرق
٢٩٥ باب فداء المشركين	٢٦٧ حديث معلى بن اسد ان رهطامن عكل قدموا على رسول الله ﷺ فاحتووا المدينة
٢٩٦ الحرب اذا دخل دار الاسلام نفي راما	٢٦٨ باب قتل الدرو الخيل
٢٩٧ باب يقتل من اهل الذمة ولا يستر قون	٢٧٠ باب قتل النائم المشرك
باب جوار الوعد	٢٧٣ » لا تمنوا لقاء العدو
باب هل يستمع الى اهل الذمة ومعاملتهم	٢٧٤ » الحرب خدعة
٢٩٨ حديث قبصة عن ابن عباس انه قال يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى حتى خضب دمه العصباء فقال استدبر رسول الله ﷺ وجهه	٢٧٥ » الكذب في الحرب
٣٠٠ باب التجمل للوفود	٢٧٧ » الفتك باهل الحرب
٣٠١ باب كيف يعرض الاسلام على الصبي	٢٧٨ » ما يجوز من الاحتيا والحدومع من يمشي معرته
٣٠٣ باب قول النبي ﷺ لا يهودا ساموا واتساموا	» الرجز في الحرب ورفع الصوت في حفر الخندق
باب اذا اسام قوم في دار الحرب ولهم مال وارضون فهي لهم	٢٨٩ » من لا يثبت على الخيل
٣٠٤ حديث اسماعيل عن مالك ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه استعمل مولى يدعى هنيا على الحرس	٢٨٠ باب داوه الحرح باحراق الحصير وغسل المرأة عن ايها الدم
٣٠٥ باب كتابة الامام للناس	قول الله تعالى ولا تنازعوا فتفشلوا ونذهب رايكم
٣٠٧ باب ان الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر	٢٨١ قول قتادة الريح الحرب
٣٠٨ باب من تامر في الحرب من غير اسرة 'دخاف العدو	حديث عمرو بن خالد ان انبي ﷺ جعل على الرجالة يوم احد وكانوا اخسين رجلا
٣٠٩ باب العون بالمدد	٢٨٤ باب اذا فزعوا بالليل
١١٠ باب من علم العدو فاقام على عرضها ثلاثا	باب من راي العدو فسادى باعلى صوته يا صاح
٣١١ باب من قسم الغنيمة في غزوه وسهره	٢٨٧ باب من قال خذها وانابن فلان
قول رافع كناع النى ﷺ بنى الحليفة فاصبنا غنها وابل	قول سلمة خذها وانابن الاكوع
	٢٨٨ باب اذا نزل العدو على حكم رجل
	٢٨٩ باب قتل الاسير صبورا وقتل الصبر
	باب هل يستاسر الرجل ومن لم يستاسر ومن ركم ركعتين عند القتل

CALL No.

٧٩٤٦٢

ACC. No. ١٩٨٥٨

AUTHOR

١٩٤٦

TITLE

البخاري

العيني، بدر الدين محمود
مقدمة القاري شرح صحيح البخاري

ب. ٧. ١٩٤٦

١٩٨٥٨

مقدمة القاري شرح صحيح البخاري

Date	No.	Date	No.

AT THE TIME



MAULANA AZAD LIBRARY ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES:—

1. The Book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of **Re. 1-00** per volume per day shall be charged for text-books and **10 Paise** per volume per day for general books kept over - due.

